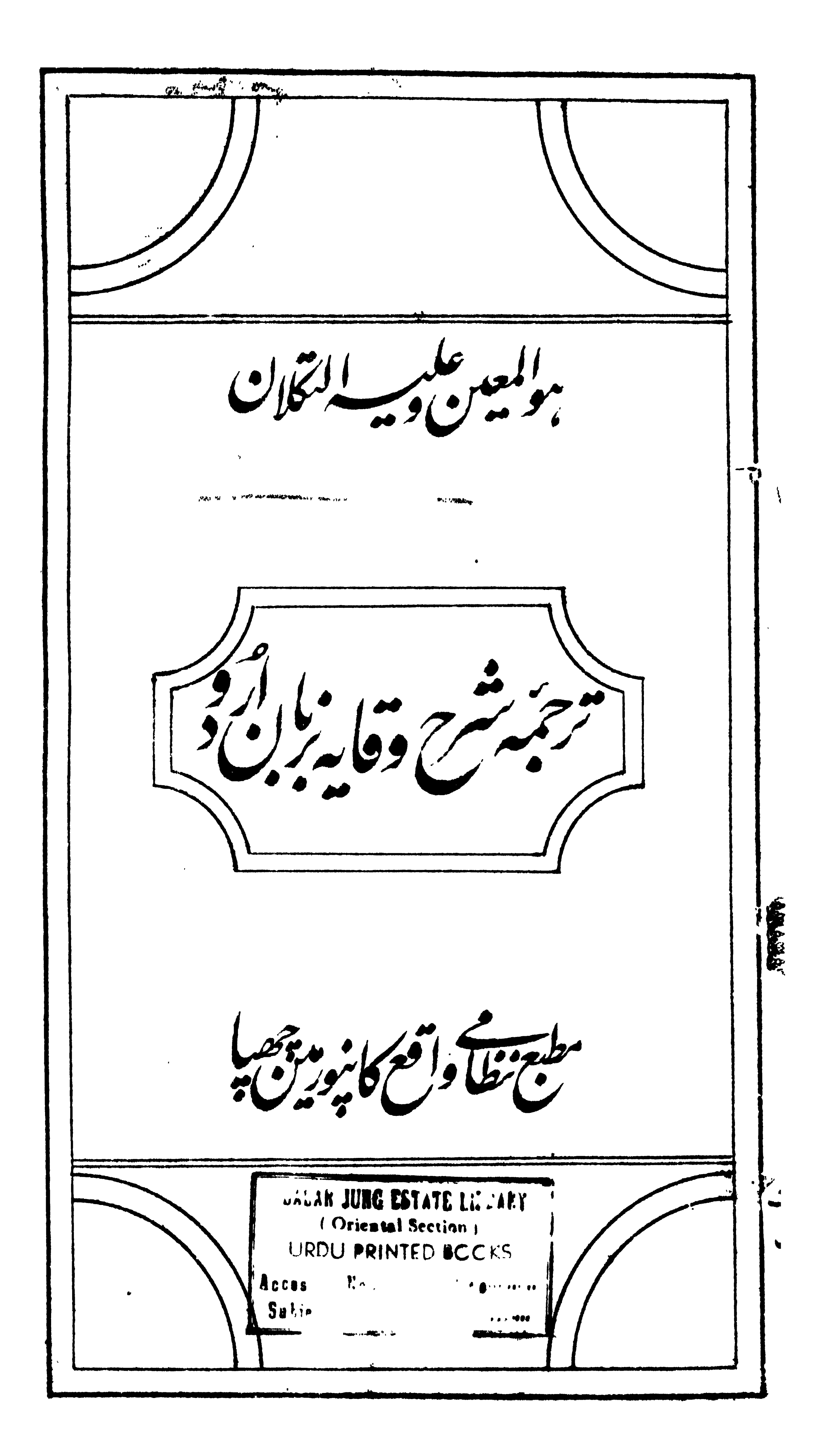
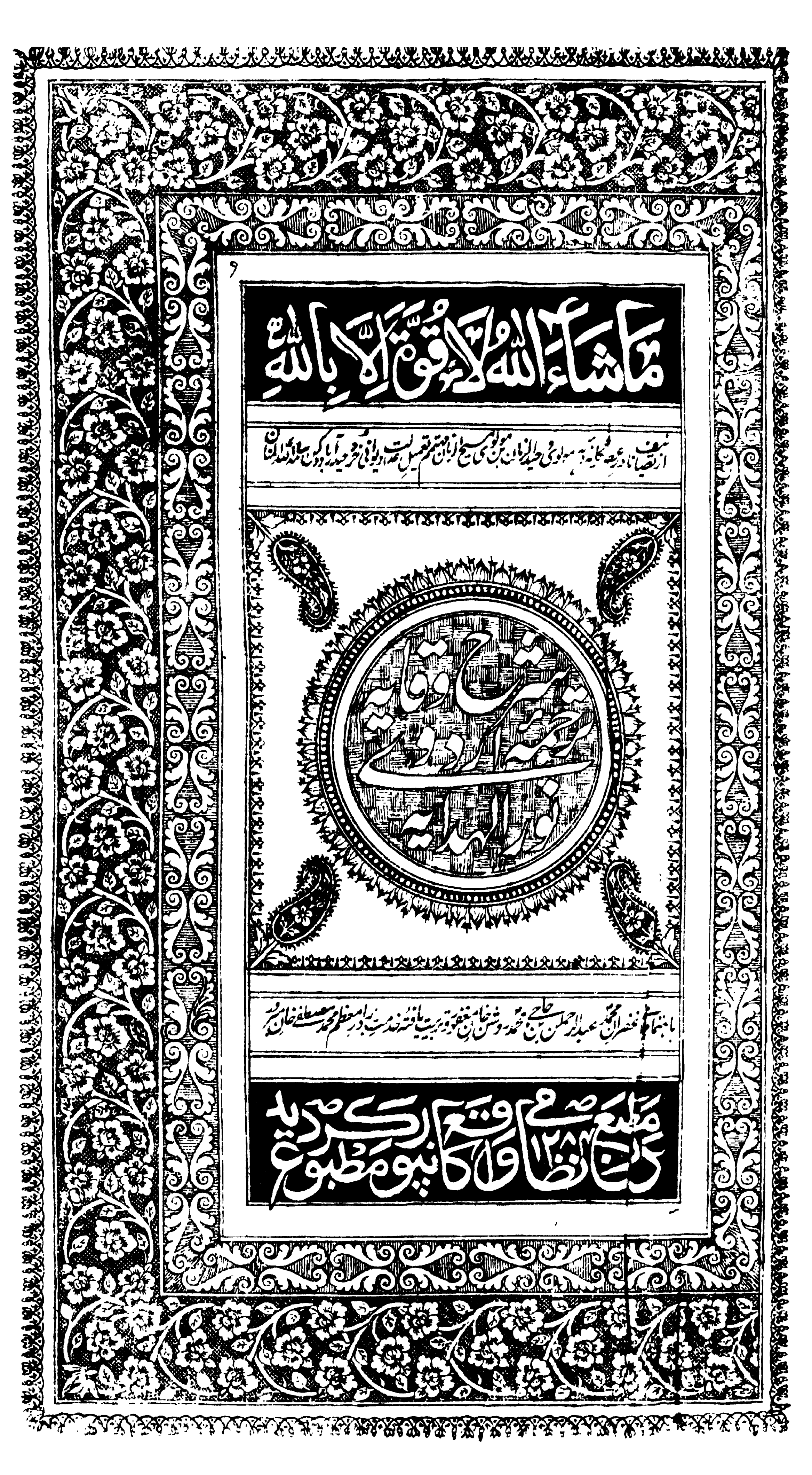


هو المعین و علیہ التکلان

ترجمہ شرح وقایہ بزبان اردو

مطبع نظامی واقع کانپور میں چھپا


ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ
از تصنیفات نادرۂ عصر یگانۂ دہر مولوی وحید الزمان بن مولوی مسیح الزمان مہتمم تعلیم سلطنت دیوانی نظام حیدرآباد دکن سلمہ اللہ المنان
نور الہدایہ
ترجمہ اردو شرح وقایہ
باہتمام مخبر الحق محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور تربیت یافتہ خدمت برادر معظم محمد مصطفیٰ خان مرحوم
در مطبع نظامی واقع کانپور ۱۲۸۴ مطبوع گردید

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ مُحَمَّدٍ وَّاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ

اما بعد جاننا چاہیے کہ علم [illegible] فضیلت [illegible] چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آدمی کے [illegible] ایک عابد تھا اور ایک عالم تو بزرگی عالم کی عابد پر ایسی ہے جیسی کہ بزرگی میری تم میں ادنی شخص اور یہ بھی فرمایا [illegible] کہ اللہ تعالی اور ملائکہ اور تمام مخلوقات زمین آسمان میں یہاں تک کہ چیونٹی اپنے سوراخ میں اور مچھلی دریا میں [illegible] بہتری کی واسطے اوس شخص کے جو علم دین سکھاتا ہے روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترمذی اور [illegible] نے اور فرمایا اللہ تعالی نے اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی اللہ کے بندوں میں سے اللہ سے [illegible] ہی ڈرتے ہیں اور فرمایا اللہ تعالی نے شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَاُولُوا الْعِلْمِ قَآئِمًا بِالْقِسْطِ [illegible] کہ کوئی معبود سوا اوس کے اور فرشتوں نے اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہے ساتھ عدل اور انصاف کے [illegible] پہلے اللہ تعالی نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علما لوگوں کا کہا امام غزالی [illegible] نے وَ[illegible] بِهٰذَا [illegible] شَرَفًا وَفَضْلًا وَجَلَالًا وَنُبْلًا یعنی کافی ہے یہ آیت واسطے شرف علم اور فضل اور بزرگی [illegible] کے اور فرمایا اللہ تعالی نے يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ یعنی بلند کریگا اللہ تعالی درجے اون لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور اون لوگوں کے جو دیے گئے علم منقول ہے حضرت ابن عباس سے [illegible] علما کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں درمیان دو درجوں کے پانسو برس کی راہ ہے اور اسی طرح بہت آیات فضیلت میں علم کی موجود ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علما وارثین انبیا کے ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ کوئی رتبہ برتر رتبہ نبوت اور رسالت سے نہیں ہے تو کوئی شرف بھی شرف وراثت نبوت سے بڑا نہ ہوگا اور فرمایا حضرت علی نے کمیل سے کہ [illegible] علم بہتر ہے مال سے علم تیری نگہبانی کرتا ہے اور مال کی تو محافظت کرتا ہے اور علم حاکم ہے اور مال محکوم ہے

اور مال میں سے اگر خرچ کرے تو کم ہوجاویگا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہوجاویگا اور کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ عالم بہتر ہے صائم قائم مجاہد سے یہ تو فضیلت ہی مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم علم فقہ سے زیادہ نہیں سو واسطے کہ پہچانا جاتا ہے اس سے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالی اور اوسکے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اسکی اصل ہی لیکن یہ اوس سے ماخوذ ہی اور اوسکا حاصل اور نتیجہ ہی اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے ساتھ اللہ تعالی ارادہ کرتا ہی بہتری کا تو اللہ اسکو فقیہ کردیتا ہی دین میں روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں منقول ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ یعنی ایک فقیہ اشد ہی شیطان پر ہزار عابد سے اور فرمایا دو خصلتیں ہیں کہ نہیں جمع ہوتیں بیچ منافق میں ایک اچھی سیرت یعنی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا دین میں روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہی کہ دو چیزیں کا [illegible]

بیان تصنیف اس کتاب کا اور درج احادیث و ادلہ مسئلے کا

وجہ تصنیف اس کتاب کی یہ ہوئی کہ سبب ہمارے زمانے میں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوا نفس کے موافق جو حدیثیں مشکوۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اوس پر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو مقلد مذہب معین کے تھے اپنی طرف بلانے لگے تو رفتہ رفتہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ علاحدہ ہوگیا یہانتک کہ حنفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے اور بیچ ان مسجدوں میں کہ حنفیوں کی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں نماز نہیں پڑھتے جدا اپنی ایک الگ مسجد بناکر اونکے مقابلہ میں جماعت کرنے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اونکو مسئلے میں آگاہی اون احادیث سے جو متعلق مذہب انکے تھیں نہ تھی کہ اس مسئلے میں کوئی تمہاری دلیل نہیں اور جسپر ہم عمل کرتے ہیں اوس باب میں یہ حدیث صحیح مشکوۃ یا ترمذی وغیرہ میں موجود ہی اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق احادیث بیان کرتے اور جاہل الحال کا یہ حال تھا کہ اکثر علما کو بھی اون احادیث سے جو مذہب حنفیہ کی دلیل ہیں آگاہی نہ تھی اس سبب سے نہایت شور اور نزاع مسلمانوں میں واقع ہوا تب اس عاجز محمد نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب اس قسم کی تالیف کرنا ضرور ہی جسمین ہر مسئلے کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہووے اور جو حدیث لکھی جاوے تخریج اوسکی تحریر ہو تاکہ ان حدیثوں کو مقلدین مذہب حنفیہ یاد کریں اور ان لوگوں کو الزام معقول دے سکیں اس باب میں یہ بہتر معلوم ہوا کہ کتاب شرح وقایہ جو اس زمانے میں مقبول اور درس میں داخل ہی ترجمہ کرلیا اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اوسکے ذکر کرکے جرح و تعدیل اور ضعف و توثیق رواۃ بھی اوسکے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے واقفیت ہووے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اوسکے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہی کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ حجت ہووے اوسکے منکرین پر **دوسرا فائدہ** یہ ہی کہ جتنی حدیثیں آئیں لکھی ہیں اکثر جانب ضعف و صحت سے بحث کی ہی اور صحت کو اکثر مقامات پر اثبات کو پہونچایا ہی تاکہ منکرین کو جائے کلام باقی نرہے **تیسرا فائدہ** یہ ہی کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی تخریج کردی ہی تاکہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو **چوتھا فائدہ** یہ ہی کہ اگر مسائل مختلف فیہا ہیں جو قول مختار ہی اوسکو بھی ذکر کردیا ہی تاکہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہووے **پانچوان فائدہ** یہ ہی کہ جو اوس کتاب کو اول سے

آخر تک دیکھے اوسکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب حنفیہ سے مطلع ہوجاویگا چھٹا
فائدہ یہ ہی کہ یہ کتاب حجت ہی اون لوگون کے لیے جو مقلد ہین مذہب حنفیہ کے **ساتوان فائدہ** یہ ہی کہ یہ کتاب
حجت ہی اون لوگون پر جو طعن کرتے ہین مذہب حنفی پر **آٹھوان فائدہ** یہ ہی کہ یہ کتاب نافع ہی اوس شخص کو
جو عالم ہووے کیونکہ فی الفور وقت نزاع کے ہر حدیث متعلق اوس مسئلے کی نکال سکتا ہی اور جو شخص اردو عبارت
پڑہ سکتا ہی اوسکو بھی نفع ہوگا **نوان فائدہ** یہ ہی کہ اکثر مقامات مین جو مسئلے مشکل ہین اونکی تفصیل کردی ہی
تاکہ ناظر کو ملال نہووے **دسوان فائدہ** یہ ہی کہ باوجود رعایت ان سب باتون کے رعایت اختصار بھی کی ہی
تاکہ کتاب نہایت دراز نہو جاوے اور اتنا اختصار بھی نہین کیا کہ سمجھ مین نہ آوے **گیارھوان فائدہ** یہ ہی کہ
جو مسئلے مشہور ہین اور اونمین غیر مقلدین بہت نزاع کرتے ہین اوسمین لفظ حدیث بھی ذکر کیا ہی اور تفصیل کی ہی تاکہ
بخوبی حجت ہوجاوے اور نیز **بارھوان فائدہ** یہ ہی کہ جتنی حدیثین اس کتاب مین مذکور ہین سبکی تخریج کردی ہی اور بے نشان
حدیث نہین لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کرسکے **تیرھوان فائدہ** یہ ہی کہ جو حدیث موضوع ہی اوسکو نہین ذکر کیا اور اگر کہین ذکر کیا ہی
تو لکھدیا ہی کہ یہ حدیث موضوع ہی اور اتفاق ہی محدثین کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا جائز نہین مگر جب کہ لکھدیوے
کہ یہ حدیث موضوع ہی ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ كَذَبَ
عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ اخرجہ الستۃ یعنی جو شخص جھوٹھ بولے میرے اوپر قصدا تو چاہیے کہ
بنالیوے ٹھکانا اپنا جہنم مین نکالا اسکو صحاح ستہ والون نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور بعضون نے اسکو متواتر کہا ہی اور
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حدیث بیان کرے مجھسے اور وہ جانتا ہی کہ یہ حدیث کذب ہی تو چاہیے کہ مقرر کرلے
مقام اپنا جہنم مین روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض واعظ جو حدیثین بے نشان بیان کرتے ہین اور قصے
طرح طرح کے جھوٹھ بناتے ہین مورد وعید شدید ہین اسواسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قرآن مین
اپنی عقل سے کہا تو چاہیے کہ مقرر کرے مقام اپنا جہنم مین اور ایک روایت مین ہی کہ جس شخص نے قرآن مین کہا بے جانے بوجھے تو چاہیے
کہ مقرر کرے اپنا مقام جہنم مین اور قرآن کے معنی بیان کرنے مین نہایت احتیاط لازم ہی اور اگر کوئی معنی قرآن کے ٹھیک بھی ہون
اور وہ منقول احادیث اور تفاسیر معتبرہ سے نہون تو بیان کرنا اونکا بھی خوب نہین ہی اور حدیث صحیح مین ہی کہ جس
شخص نے قرآن شریف مین عقل سے کہا اور اوسنے ٹھیک کہا تو بھی اوسنے خطا کی روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد نے

بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اوسکو کہتے ہین کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سامنے ہوا
اور آپنے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اوسکو حدیث قولی کہتے ہین اور جو کیا ہی اوسکو حدیث فعلی کہتے ہین اور جو آپکے سامنے ہوا
اوسکو حدیث تقریری کہتے ہین اور حدیث دو قسم ہوتی ہی متواتر اور آحاد متواتر اوسکو کہتے ہین جسکو ہر زمانے مین اتنے لوگون نے روایت کیا ہو
کہ احتمال کذب کا اونکی طرف عقل کے نزدیک محال ہووے اور آحاد اوسکو کہتے ہین جسکی روایت مین اسقدر کثرت نہو اور آحاد
تین قسم ہی مشہور اور عزیز اور غریب مشہور وہ ہی کہ جسکو ہر زمانے مین تین یا زیادہ راویون نے روایت کی ہووے اور

عزیز وہ ہی جسکو ہر زمانے مین دو راویون نے روایت کی ہو اور غریب وہ ہی جسکی روایت کسی زمانے مین ایک ہی راوی
سے ہووے تو اب جاننا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہی اور احتمال شک کا بالکل زائل ہوتا ہی
اور آحاد روایت سے علم ظنی حاصل ہوتا ہی اور بعضی صورت مین جنکو معرفت حدیث حاصل ہی علم یقینی بھی اوس سے حاصل ہوتا ہی
اور آحاد مین بعضی روایت مقبول ہی اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہووے تو مقبول ورنہ مردود ہی
فائدہ متواتر حدیث بعضون نے کہا ہی کہ کوئی موجود نہین اور بعضون نے کہا کہ ہی اور صحیح قول اول ہی کذا فی بعض الکتب
فائدہ جو آحاد مقبول ہی اوسکی دو قسمین ہین ایک صحیح اور ایک حسن **صحیح** اوسکو کہتے ہین جسکو دیندار پرہیزگار خوب یاد رکھنے
والے لوگون نے ہر زمانے مین برابر روایت کیا ہو اور نہ اوسمین کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگون کی مخالفت بھی نہو اور صحیح
حدیث کے کئی درجے ہین پہلا درجہ یہ ہی کہ اتفاق کیا ہو اوسپر بخاری و مسلم نے یعنی دونونکی کتابون مین وہ حدیث موجود
ہووے دوسرا درجہ یہ ہی کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ ہی کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے
وہ جو بخاری مسلم کی شرط اور اونکے طریقے پر ہووے پانچوین وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہووے چھٹے وہ جو صرف مسلم کے طور پر ہووے
ساتوین وہ جو سوا بخاری اور مسلم کے اور حدیث کے اماموں نے اوسکو صحیح جانا ہو **فائدہ** بعضون کے نزدیک شرط بخاری اور مسلم
کی یہ ہی کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہون غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہووین
اور بعضون کے نزدیک شرط مسلم کی یہ ہی کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیون سے روایت کیا ہو اور اسی طرح
اون دو تابعی سے دو تبع تابعی نے روایت کیا ہو اسیطرح سب طبقون مین دو شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہون اور یہ مضمون
حدیث کی کتابون مین مذکور ہی اور **حسن** اوس حدیث کو کہتے ہین جو صحیح کی طرح پر ہووے لیکن اوسکے راویونکا حفظ و
غیرہ مین صحیح کے راویون سے کم ہو اور عمل کرنے مین دونون برابر ہین اور دونون حجت ہین لیکن رتبے مین صحیح حدیث زیادہ ہی
حسن سے اور **ضعیف** حدیث اوسکو کہتے ہین جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوسکے راوی مین کوئی وجہ ضعف کی مثلاً نقصان
حفظ یا فسق یا جہالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی درمیان سے ساقط ہووے یا اوسکے راوی پر لوگ طعن کرتے
ہون تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہی تو اوسکا نام **معلق** ہی اور اگر انتہا سے ساقط ہووے مثلاً نام صحابی کا مذکور نہووے اور
تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو **مرسل** کہتے ہین اور اگر دو راوی برابر ساقط ہون تو **معضل** ہی اور نہین تو **منقطع**
اور کبھی منقطع کو مرسل بولتے ہین اور مرسل کو منقطع بولتے ہین اور طعن کے معنی یہ ہین کہ اوسکا راوی جھوٹھا ہووے تو اوس حدیث
کو **موضوع** کہتے ہین یا اوسپر تہمت جھوٹھ کی لگی ہووے تو اوسکو **متروک** کہتے ہین یا غلطی بہت کرتا ہو یا غافل ہو یا اوسکو
وہم بہت ہووے یا سچے لوگون کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہووے یا فاسق یا بدعتی ہووے تو اوسکو **منکر** کہتے ہین
فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہین جسنے حالت ایمان مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہووے اور پھر ایمان پر اوسنے
انتقال کیا ہووے اور تابعی اوسکو کہتے ہین جسنے صحابی کو دیکھا ہی اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہین جسنے تابعی کو دیکھا ہووے
فائدہ یہ ضعف اور توثیق سب راویون مین محدثین بیان کرتے ہین لیکن صحابی تو سب ثقہ ہین کوئی ضعیف نہین اور نہ اون پر
کسیطرح کا طعن ہی **فائدہ** ایک قسم حدیث کی **مدلس** ہی یعنی وہ حدیث جسمین راوی نے اپنے شیخ کو چھپایا ہووے اور اوپر کا

فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللہ والرسول اسواسطے کہ مقلد کو جائز نہین کہ نزاع کرے مجتہد سے اوسکے حکم مین بخلاف لوگون کے اور عبارت اوسکی یہ ہی وھو یؤید الوجہ الاول اذ لیس للمقلد ان ینازع المجتھد فی حکمہ بخلاف المرؤسین انتہت کیونکر اطاعت علماے اہل اجتہاد کی اطاعت خدا اور رسول کی نہوگی حال آنکہ وہ لوگ حاملان علم نبوت اور شارحان کتاب و سنت ہین اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا العلماء ورثۃ الانبیاء اور علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل اسی مضمون پر دلالت کرتا ہی اور وہ جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہین کہ تقلید ابی حنیفہ اور شافعی وغیرہما کی ایسی ہی جیسے مشرکین تقلید اپنے آبا و اجداد کی کرتے ہین جواب اوسکا یہ ہی کہ قیاس اس تقلید کا مشرکین کی تقلید پر قیاس مع الفارق ہی کیونکہ مقلدین مجتہدین کو وسائط بلوغ علم نبوت و وسائل حصول احکام شریعت سمجھکر تقلید کرتے ہین نہ بالاستقلال اونکو مصدر احکام نہین جانتے ہین امام ابو جعفر نے بسند متصل نقل کیا ہی کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہین کہ ہم اخذ کرتے ہین اول ساتھ کتاب کے پھر ساتھ سنت کے پھر ساتھ قضایاے صحابہ کے اور عمل کرتے ہین ہم جسپر اتفاق ہوتا ہی صحابہ کا اور جسمین کہ اختلاف ہوتا ہی صحابہ کا اوسکو قیاس کرتے ہین اور مسئلے پر اور روایت کیا بیہقی نے مدخل مین بسند صحیح حضرت امام ابو حنیفہ سے عن ابی عبد اللہ ابن المبارک قال سمعت ابا حنیفۃ یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلی الراس والعین واذا جاء عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نختار من قولھم واذا جاء من التابعین زاحمناھم یعنی جو حدیث پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تو وہ سر اور آنکھون پر اور جسوقت صحابہ سے اوسمین اختیار کرتے ہین ہم اور جسوقت تابعین سے آیا ہووے تو اونکی مزاحمت کرتے ہین یعنی اوسمین کلام کرتے ہین اور قیاس کو دخل دیتے ہین اور کس طرح حضرت امام صاحب تابعین کے قول مین مزاحمت نہ کرینگے کیونکہ خود بھی تابعین مین سے ہین اور روضۃ العلماء مین مذکور ہی اترکوا قولی بخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فرمایا امام صاحب نے ترک کرو قول میرا ساتھ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرمایا اذا صح الحدیث فھو مذھبی یعنی جب صحیح ہو جاوے حدیث تو وہی میرا مذہب ہی اور صراط مستقیم مین ہی کہ اصحاب ابو حنیفہ کے متفق ہین کہ حدیث ہرچند اسناد اوسکا ضعیف ہو مقدم اور اولی ہی قیاس سے اور اجتہاد سے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بدون ضرورت کے عمل قیاس پر ہرگز نہین کیا اور میزان شعرانی مین ہی وما طعن احد فی قول من اقوالھم الا لجھلہ بہ اما من حیث دلیلہ واما من حیث دقۃ مدارکہ علیہ لا سیما الامام الاعظم ابو حنیفۃ الذی اجمع السلف والخلف علی علمہ وورعہ وعبادتہ ودقۃ مدارکہ واستنباطاتہ وحاشاہ من القول فی دین اللہ بالرای الذی لا یشھد لہ ظاھر کتاب ولا سنۃ یعنی نہین طعن کیا کسی نے بیچ کسی قول کے اقوال مجتہدین سے مگر جاہل ہونے اوس قول کے کہ جاہل ہے یا وسکی دلیل سے یا دقت اور باریکی اوسکی سے خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہ اجماع کیا سلف اور خلف نے اونکے علم اور ورع اور عبادت اور دقت مدارک اور استنباطات اونکے پر اور بچے قول سے دین خدا مین اوس راے سے کہ نہین شہادت کی ہو اوسکی کتاب یا سنت نے اور لیکن وجوب تقلید کا واسطے غیر مجتہد کے تو اتفاق کیا اوسپر علماء امت نے کہا جلال الدین محلی نے شرح جمع الجوامع مین یجب علی العامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتھاد التزام مذھب معین من مذاھب المجتھدین انتھی یعنی

واجب ہی عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مجتہدین اربعہ سے اور کہا شیخ محی الدین
نووی نے روضۃ الطالبین مین اَمَّا الاجْتِهَادُ المُطْلَقُ فَقَالُوا اخْتُتِمَ بِالأَئِمَّةِ الأَرْبَعَةِ حَتَّى أَوْجَبُوا تَقْلِيدَ
وَاحِدٍ مِّنْ هٰؤُلَاءِ عَلَى الأُمَّةِ وَنَقَلَ إِمَامُ الحَرَمَيْنِ الإِجْمَاعَ عَلَيْهِ یعنی اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ
اربعہ کے اور واجب ہی تقلید ایک کی ان مین سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اسپر اور بحر العلوم نے شرح تحریر ابن الہمام
مین لکھا ہی غَيْرُ المُجْتَهِدِ المُطْلَقِ يَلْزَمُهُ تَقْلِيدُ مُجْتَهِدٍ مَّا مِنَ المُجْتَهِدِينَ المُطْلَقِينَ یعنی جو مجتہد
مطلق نہو اوسکو لازم ہی تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی اس مقام پر کہے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہی کہ تقلید کسی کی ائمہ اربعہ مین سے واجب
اور ہم بھی کسی مسئلے مین جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہین کرتے بلکہ کوئی مسئلے پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسیطرح پر عمل کرتے
ہین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ باعث اسکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہی کہ جسکا قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہین اوسپر عمل کرتے ہین تو اس صورت مین تقلید کی
کیا حاجت ہی اور اگر بغیر حصول اجتہاد کے یہ امر ہی تو مخالف حق اور باطل ہی کیونکہ اتفاق کیا علما نے اس بات پر کہ نہین جائز ہی غیر مجتہد کو کہ عمل کرے ایک
مسئلے مین رای ابو حنیفہ پر اور دوسرے مین رای شافعی پر کہا ملا علی قاری نے رسالے مین اپنے کہ تالیف کیا ہی اوسکو قفال کے رد مین بَلْ يَجِبُ
عَلَيْهِ أَنْ يُّعَيِّنَ مَذْهَبًا مِّنَ المَذَاهِبِ إِمَّا مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ فِي جَمِيعِ الفُرُوعِ وَالوَقَائِعِ وَإِمَّا مَذْهَبَ
مَالِكٍ وَإِمَّا مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ وَلَيْسَ أَنْ يَّنْتَحِلَ مِنْ مَّذْهَبِ الشَّافِعِيِّ مَا يَهْوَاهُ وَمِنْ
مَّذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ مَا يَرْضَاهُ لِأَنَّا لَوْ جَوَّزْنَا ذٰلِكَ لَأَدَّى إِلَى الخَبْطِ وَالخُرُوجِ عَنِ الضَّبْطِ وَ
حَاصِلُهُ يَرْجِعُ إِلَى نَفْيِ التَّكْلِيفِ لِأَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ إِذَا اقْتَضَى تَحْرِيمَ الشَّيْءِ وَمَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ
مَثَلًا إِبَاحَةَ ذٰلِكَ الشَّيْءِ بِعَيْنِهِ أَوْ عَكْسَ ذٰلِكَ فَهُوَ إِنْ شَاءَ مَالَ إِلَى الحَلَالِ وَإِنْ شَاءَ مَالَ إِلَى
الحَرَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ الحِلَّةُ وَالحُرْمَةُ وَفِي ذٰلِكَ إِعْدَامُ التَّكْلِيفِ وَإِبْطَالُ فَائِدَتِهِ وَاسْتِيصَالُ قَاعِدَتِهِ
وَذٰلِكَ بَاطِلٌ اِنْتَهٰى مَا ذَكَرَهُ بلکہ واجب ہی اوسپر تعیین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع اور وقائع مین
یا مذہب مالک کی یا مذہب ابو حنیفہ کی اور یہ نہین کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرلے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ سے کیونکہ
جواز مین اسکے کام مودی ہوگا طرف خبط کے اور نکلنے کے ضبط سے اور حاصل اسکا نفی تکلیف ہی کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی
امر کے ہی اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلا اوسکی تحلیل کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو حلت
وحرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور اسمین صریح اعدام تکلیف ہی اور ابطال ہی اوسکے فائدے کا اور استیصال ہی اوسکی بنا کا
اور یہ باطل ہی اور کہا ترجیح مین لَا خَيْرَ فِي أَنْ يَّكُونَ حَنَفِيًّا فِي بَعْضِ المَسَائِلِ وَشَافِعِيًّا فِي بَعْضٍ أُخَرَ
نہین بہتر ہی کہ حنفی ہو بعض مسائل مین اور شافعی بعض مین اور شرح عین العلم مین ہی فَلَوِ التَزَمَ أَحَدٌ مَّذْهَبًا كَأَبِي حَنِيفَةَ
وَالشَّافِعِيِّ فَلَزِمَ عَلَيْهِ الِاسْتِمْرَارُ فَلَا يُقَلِّدُ غَيْرَهُ فِي مَسْئَلَةٍ مِّنَ المَسَائِلِ یعنی جسنے لازم پکڑا ایک مذہب مثلا
مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہی کہ ہمیشہ اوسی مذہب پر رہے اور سوا اوسکے کسی مسئلے مین غیر کی تقلید نہ کرے اور کہا
ابن عبد البر نے إِنَّ تَتَبُّعَ رُخَصِ المَذَاهِبِ غَيْرُ جَائِزٍ بِالإِجْمَاعِ یعنی تلاش رخصتون کا ہر مذہب مین ممنوع ہی بالاجماع اور
تفسیر احمدی مین ہی إِذَا التَزَمَ مَذْهَبًا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَّدُومَ عَلَى مَذْهَبِ التَزَمَهُ وَلَا يَنْتَقِلُ عَنْهُ إِلَى مَذْهَبٍ آخَرَ

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے اوسپر اور نہ پھر جاوے طرف دوسرے مذہب کے انتہی حاصل ان روایات واقوال سے بخوبی واضح ہی کہ جو شخص پایہ اجتہاد کا نہ رکھتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب معین کی اوسکو واجب ہی اور وجوب وحقیت تقلید پر بہت سی دلیلین ہین کہ اونکو اس مقام مین ذکر کرنا مناسب ہی **دلیل پہلی** یہ ہی جو ہمنے اس مقام مین قول اکابر علماے امت کے اس باب مین بیان کیے **دلیل دوسری** ایسی ہی کہ اوسمین خصم کو بیجا کلام نہین وہ یہ ہی کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جب ارشاد فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہین احادیث اور آیات سے تو دو حال سے خالی نہین یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو اور اوسکو کذب جانتے ہو بر تقدیر اول تو تابعداری اس مذہب کی جمیع مسائل مین واجب ہوگی اور تقدیر ثانی مین اگر احتمال کذب کا جیسے امام صاحب کی طرف ہی اسی طرح جائز ہی کہ احتمال کذب کا بخاری مسلم کی طرف ہووے مثلا جب امام صاحب کہ مصداق خَيْرُ الْقُرُوْنِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ہین یون فرماوین کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہمارے ماخوذ ہین کتاب اور سنت اور قضایاے صحابہ سے تو قول اونکا لائق اعتماد نہوا اور جب بخاری مسلم وغیرہما کہ اونسے نہایت متاخر ہین ذکر کرین کہ یہ حدیث ہمکو فلانے سے پونہچی ہی تو قول اونکا بغیر گفتگو مقبول ہو جاوے تو جیسا جائز ہی کہ امام اعظم رح نے کذبا یہ کہا ہو کہ مسائل بیان کئے ہوئے میرے ماخوذ ہین کتاب اور سنت سے اور واقع مین وہ مسائل اختراعی اور عقلی ہون اسیطرح جائز ہی کہ بخاری مسلم وغیرہما نے کذبا کہا ہو کہ یہ حدیث ہمکو فلانے سے پونہچی ہی تو ایک کی بات کو صادق جاننا اور دوسرے کی بات کو باوجود بزرگی اور فضل کے کذب شمار کرنا ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجوح ہی **دلیل تیسری** یہ ہی کہ اس زمانے مین اکثر غیر مقلد جو علما سے سن لیتے ہین کہ یہ قول موافق حدیث کے ہی اور اوسپر عمل کرتے ہین تو تعجب ہی کہ قول اون علما کا جنکو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہین لائق اعتبار ہو جاوے اور امام صاحب کا قول لائق اعتماد اور عمل کے نہووے اور یہ نہایت درجے کا جہل ہی **دلیل چوتھی** یہ ہی کہ اکثر علما اور فضلا اور اولیاء اللہ اس امت مین اتباع مذہب حنفیہ کرتے چلے آئے ہین تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے کس طرح جائز ہوگا **بیت** ہمہ شیران جہان بستۂ این سلسلہ اند ✣ روبہ از حیلہ چہ سان بگسلد این سلسلہ را ✣ **دلیل پانچوین** یہ ہی کہ حدیث صحیح مین وارد ہی اِتَّبِعُوا السَّوَادَ الْاَعْظَمَ فَمَنْ شَذَّ شُذَّ فِي النَّارِ یعنی اطاعت کرو بڑے گروہ کی اور جو اوسمین سے نکل جاوے نکالا دوزخ مین اور فرمایا اللہ تعالی نے وَمَنْ يَّتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى وَنُصْلِهٖ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ۝ یعنی جو شخص مومنون کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھیر دینگے ہم اوسکو جس طرف پھرا اور داخل کرینگے اوسکو جہنم مین اور بری ہی وہ جگہہ پھر جانے کی اور حال آنکہ اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابو حنیفہ پر ہین اور بعض باقی ہیں او پر مذاہب ثلثہ باقیہ کے کہا ملا علی قاری نے وَلَمَّا اتِّبَاعُ اَبِي حَنِيْفَةَ قَدِيْمًا وَحَدِيْثًا فَفِي الْاِزْدِيَادِ فِي جَمِيْعِ الْبِلَادِ سِيَّمَا فِي بِلَادِ الرُّوْمِ وَمَا وَرَاءَ النَّهْرِ وَوِلَايَةِ الْهِنْدِ وَالسِّنْدِ وَاَكْثَرِ اَهْلِ خُرَاسَانَ وَعِرَاقٍ مَعَ وُجُوْدِ كَثِيْرٍ مِّنْهُمْ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ بِالْاِتِّفَاقِ وَاَظُنُّ اَنَّهُمْ يَكُوْنُوْنَ ثُلُثَيِ الْمُسْلِمِيْنَ بَلْ اَكْثَرَ عِنْدَ الْمُهَنْدِسِيْنَ بِالْاِتِّفَاقِ یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہی قدیم سے اور جدید سے تمام شہرونمین خاص کر کے روم کے ملکون مین اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہندوستان اور سندھ اور اکثر اہل خراسان اور عراق مین باوجود ملنے کے کہ بہت لوگ ہین عرب مین بالاتفاق اور جانتا ہون مین کہ ہونگے وہ دو ثلث مسلمانون کے بلکہ

اکثر نزدیک ہندستین کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اللہ اور کاملین اسی مذہب کے مقلد ہے در مختار مین ہی وَقَدِ اتَّبَعَهُ عَلٰی مَذْهَبِهٖ كَثِيْرٌ مِّنْ اَوْلِيَآءِ الْكِرَامِ مِمَّنِ اتَّصَفَ بِثَبَاتِ الْمُجَاهَدَةِ وَرَكَضَ فِيْ مَيْدَانِ الْمُشَاهَدَةِ كَاِبْرَاهِيْمَ بْنِ اَدْهَمَ وَشَقِيْقِ الْبَلْخِيِّ وَمَعْرُوْفِ الْكَرْخِيِّ وَاَبِيْ يَزِيْدَ الْبُسْطَامِيِّ وَفُضَيْلِ بْنِ عِيَاضٍ وَدَاوٗدَ الطَّائِيِّ وَاَبِيْ حَامِدِ اللَّفَّافِ وَخَلَفِ بْنِ اَيُّوْبَ وَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَوَكِيْعِ بْنِ الْجَرَّاحِ وَاَبِيْ بَكْرٍ الْوَرَّاقِ وَغَيْرِهِمْ آخر تک اور ایسا ہی ذکر کیا اکثر علما نے اور کہا اہل کشف نے کہ جیسا مذہب امام ابوحنیفہ کا قدیم ہی اسی طرح آخر تک رہیگا اور دیکھنے کی بات ہی کہ امام اعظم صاحب اتباع حدیث مین اور وون سے زیادہ ہین کہ حدیث مرسل کو قبول کرتے ہین اور قیاس کو اوسکے مقابلے مین جائز نہین رکھتے تو افسوس ہی اون لوگون سے کہ باوجود مشاہدے ان امورات کے اور اس احتیاط بلیغ کے ان لوگون کو اصحاب رای سے شمار کرتے ہین اور اس مذہب کے مسائل کو اپنے زعم باطل کے موافق خلاف احادیث اور آیات کے سمجھتے ہین اور اونکے تابعدارون کو کہ سواد اعظم مین داخل ہین گمراہ اور خاطی کہتے ہین مثل مشہور ہی کہ چاند پر خاک ڈالنے سے اپنے ہی مونہہ پر خاک پڑتی ہی جن لوگون کو اللہ تعالی نے نور ہدایت دیا ہی وہ لوگ کبھی حشر تک اتباع اس طریقہ سے باز نہ آوینگے اور بعض لوگ جو مصداق يَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ الْفِتْنَةِ ہین باغوای مفسدین کے شاید اس سے محروم ہین يُرِيْدُوْنَ لِيُطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ دلیل چھٹی یہ ہی کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ مین سے اس قسم کا نکالدو کہ جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن شریف سے نہو تو اوس صورت مین اگر خاص اوس مسئلے مین کلام کرو اور اوس پر عمل نکرو تو قول تمھارا لائق قبول ہوگا اور وہ جو مسئلہ رفع یدین یا قراءت مین پیچھے امام کے یا قلتین کے مسئلے مین کلام کرتے ہین ہر مسائل کو ہمنے فضل الٰہی سے اس کتاب مین تفصیل سے بیان کیا ہی اور تمامی مطاعن کے جوابات تحریر کیے ہین دیکھنے سے ظاہر ہوگا حال انکہ امام شافعی کے مذہب مین بھی بہت سے ایسے مسئلے ہین جنکی دلیلین ضعیف اور اونمین کلام ہی مثلا جہر بسم اللہ کا اور حدث نہونا خون اور پیپ کا اور کھانا اوس جانور کا جسپر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو قصدا اور کوئی مذہب ایسا نہین کہ ہر مسئلے مین اوسکی ادلہ قویہ ہون سب قسم کے مسائل ہوتے ہین ہان ایسا قول نہو جو مخالف صحیح حدیث کے ہووے اور کسی دلیل سے اونمین تمسک نہو واللہ اعلم وعلمہ اتم

جواب اون مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا کرتے ہین

طعن اول

طعن پہلا ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہین اور تعجب ہی کہ قول ابوحنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہووے جواب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا مطلوب ہی مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی اور ناسخ و منسوخ کی ہووے اور معانی حدیث سمجھتا ہووے اور طریقہ استنباط جانتا ہووے تو اوس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہی اور جس مین یہ شروط متحقق نہین اوسکو عمل کرنا احادیث پر دیکھکے جائز نہین تقریر شرح تحریر مین ہی وَلَيْسَ لِلْعَامِّيِّ الْاَخْذُ بِظَاهِرِ الْحَدِيْثِ لِجَوَازِ كَوْنِهٖ مَصْرُوْفًا عَنْ ظَاهِرِهٖ اَوْ مَنْسُوْخًا بَلْ عَلَيْهِ الرُّجُوْعُ اِلَى الْفُقَهَآءِ لِعَدَمِ الْاِهْتِدَآءِ فِيْ حَقِّهٖ اِلٰى مَعْرِفَةِ صَحِيْحِ الْاَخْبَارِ وَسَقِيْمِهَا وَنَاسِخِهَا وَمَنْسُوْخِهَا فَاِذَا اعْتَمَدَ كَانَ تَارِكًا لِلْوَاجِبِ عَلَيْهِ انتہی یعنی نہین جائز ہی عامی کو تمسک کرنا ساتھ ظاہر حدیث کے بسبب جواز مصروف ہونے اوسکے ظاہر سے یا منسوخ ہونے اوسکے بلکہ لازم ہے عامی کو رجوع طرف فقہا کے بسبب عدم اہتدا کے حق مین اوسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور سقیم اور ناسخ اور منسوخ کے پس اگر اعتماد کریگا

ظاہر حدیث پر تو ہوگا تارک اوس چیز کا جو واجب ہی اوسپر اور کفایہ حاشیہ ہدایہ مین مسطور ہی اَلْعَامِیُّ اِذَا سَمِعَ حَدِیْثًا
لَیْسَ لَهٗ اَنْ یَّاْخُذَ بِظَاهِرِهٖ لِجَوَازِ اَنْ یَّكُوْنَ مَصْرُوْفًا عَنْ ظَاهِرِهٖ اَوْ مَنْسُوْخًا بِخِلَافِ الْفَتْوٰی اور معنی
اسکے وہی ہین جو اوپر بیان کیے اور بھی کفایہ مین مرقوم ہی اِنَّ الْمُفْتِيَ یَنْبَغِيْ اَنْ یَّكُوْنَ مِمَّنْ یُّؤْخَذُ عَنْهُ الْفِقْهُ
وَیُعْتَمَدُ عَلَیْهِ فِي الْبَلْدَةِ فِي الْفَتْوٰی وَاِذَا كَانَ الْمُفْتِيْ عَلٰی هٰذِهِ الصِّفَةِ فَعَلَی الْعَامِيِّ تَقْلِیْدُهٗ وَاِنْ كَانَ
الْمُفْتِيْ اَخْطَاَ فِيْ ذٰلِكَ وَلَا یُعْتَبَرُ بِغَیْرِهٖ هٰكَذَا رَوَی الْحَسَنُ عَنْ اَبِيْ حَنِیْفَةَ وَابْنُ رُسْتُمَ عَنْ مُحَمَّدٍ
وَبِشْرٌ عَنْ اَبِيْ یُوْسُفَ انتہت یعنی چاہیے کہ مفتی ہو اون شخصون سے کہ لی جاتی ہی اونسے فقہ اور اعتماد کیا جاتا ہی اونپر شہر مین
بیچ فتوے کے اور جبکہ ہو مفتی اس صفت پر پس عامی پر لازم ہی تقلید اوسکی اگرچہ مفتی نے خطا کی ہو اوس مسئلے مین اور نہ اعتبار کرے
ساتھ غیر اوس مفتی کے ایسا ہی روایت کیا ہی حسن نے ابو حنیفہ سے اور ابن رستم نے امام محمد سے اور بشیر نے امام ابو یوسف سے
اور مسلم الثبوت مین ہی کہ اجماع کیا ہی محققین نے اوپر منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ اونپر لازم ہی اتباع اون لوگون کا کہ جلا دی ہی اونکو
نے اور باب باب کیا ہی اونھون نے پس مہذب اور تنقیح کیا ہی اونھون نے اور جمع کیا ہی اونھون نے اور اسی پر بنا کیا ہی ابن الصلاح نے منع کو
تقلید سے سوا چار امامون کے کیونکہ یہ بات نہین جانی گئی ہی غیر مین ان چار کے اور اوسمین کلام ہی اور رہا جو بعض لوگ کہتے ہین کہ اللہ اور
رسول کا کلام سمجھنا کچھ مشکل نہین ان معنی کر صحیح ہی کہ اصل مضامین اوسکے ایسے نہین ہین کہ بیان کیے سے سمجھ مین ہر خاص و عام کے
نہ آوین مثل مطالب منطق اور علوم فلسفہ کے اور ان معنی کر غلط ہی کہ اوسکے مضامین کو سمجھکر عبارت سے نکال لینا اور بیان کر دینا
ہر امی اور ان پڑھے کو آسان ہی بلکہ بعض مضامین ظاہر مین نہایت آسان اور سہل ہوتے ہین لیکن حقیقت اوسکی سوا اون فضیلے اور کو
نہین کھلتے پس اگر عامی ہر ایسے مضمون کے شخص سون تحقیق سکے واقفون یا بوجود استطاعت اور قدرت سوال کے عمل کریگا تو عجب نہین کہ
مواخذہ دار ہووے علاوہ اسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم اسطرح سے عمل نہین کرتے کہ یہ بالذات اونھین کا قول ہی بلکہ اسطرح پر کہ یہ قول
اونکا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہی اور موافق شریعت کے ہی تو قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین کچھ
منافات نہین بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا اس قسم سے نہین پایا جاتا جسکی دلیل کچھ احادیث و آیات سے نہووے اور پھر در صورتیکہ عمل عامی کو
ظاہر حدیث پر منع ہووے اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہووے عمل کرنا احادیث پر اپنی رائے کے موافق اور
ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہی اور ابو شامہ سے جو منع تقلید مین مروی ہی تو بر تقدیر صحت نقل کے وہ طعن بنسبت اون
لوگون کے ہی کہ جنھون نے حرام کہا ہو نظر کرنے کو کتب احادیث مین اور ہم لوگ اسکو ہرگز حرام نہین کہتے بلکہ موجب اجر جزیل اور ثواب کا
جانتے ہین اور مشارق الانوار مین جو خلاف حدیث کے چلنے سے منع کیا ہی بعد متفق ہو جانے اوس بات کے کہ یہ مخالف ہی اوس حدیث کے
سو وہ کچھ مخالف ہمارے نہین ہی اور علی ہذا القیاس یہی مراد ہی ان قولون سے اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت مین
لکھا ہی کہ مصلحت اور قرارداد علما کا آخر زمانے مین تعین اور تخصیص مذہب ہی کہ ضبط اور ربط کار دین و دنیا اسی مین ہی پہلے سے مخیر ہی
جسکو اختیار کرے ہو سکتا ہی اور بعد اختیار ایک مذہب کے دوسرے مذہب کیطرف جانا بے توہم سوظن اور تفرق کے اعمال اور احوال
مین نہوگا پس قرارداد متاخرین مختار ہی اور اوسی مین خیر ہی اب کبھی مجتہد کے تابع کو نہین پہونچتا ہی کہ اگر کوئی حدیث مخالف
اپنے مذہب کے پاوے اپنے مذہب کو چھوڑ دے اور اوس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہی علما کو اس زمانے مین سوا متابعت

مجتہدون کے کوئی طریقہ نہین ہی اور حکم مجتہد کا درحقیقت حکم کتاب و سنت ہی اور کلام صاحب فتح العزیز یعنی مولانا شاہ عبد العزیز کا
اس آیت کی تفسیر مین بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلْفَیْنَا عَلَیْهِ اٰبَآءَنَا کی منع مین اوس تقلید کے کہ مشرکین باپ دادون کی اوسکو مقابلے مین حکم خدا و رسول کے
پیش کرتے تھے ہی نہ منع مین اس تقلید کے کہ فی الحقیقت اطاعت خدا و رسول کی ہی اور کسطرح مولانا صاحب منع کرتے اس تقلید کو
حالانکہ خود بھی مقلد تھے اور خود اسی تفسیر مین وَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا کے تحت مین فرماتے ہین کہ اون لوگون مین سے جنکی اطاعت
بحکم خدا فرض ہی مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت ہین کہ حکم اونکا بھی واجب الاتباع ہی عوام امت پر کیونکہ فہم اسرار شریعت اور
دقائق طریقت انکو میسر ہی فرمایا اللہ تعالی نے فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی پوچھ لو نصیحت والون سے
اگر تم نہین جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے عقد الجید مین لکھا ہی کہ جان تو بیشک تمسک کرنے مین ساتھ ان مذاہب اربعہ کے
مصلحت عظیمہ ہی اور اعراض مین اوس سے بڑا مفسدہ ہی اور ہم بیان کرینگے اوسکو کئی وجہون سے انتہی طعن دوسرا دیکھو صحاح ستہ
کی کتابین جو احادیث کے فن مین اور کتابون سے زیادہ معتبر ہین اکثر حدیثین شافعیہ کے موافق ہین اور حنفیہ کے مخالف تو اوسی
صورت مین عدم اتباع مذہب حنفیہ ہوگا جواب صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابین حدیث کی ہین کہ جنکو محدثین نے
بیان کیا ہی مثلا معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی مصنف ابن ابی شیبہ کا کتابین دارقطنی کی تصانیف طحاوی کی تصانیف ابن حبان
اور حاکم کی وغیرہا اور صحاح ستہ کی شہرت مبنی ہی اس بات پر کہ اکثر حدیثین ان کتابون کی صحیح ہین جیسا کہ انکا ذکر اوپر ہم کر چکے
اور یہ لازم نہین کہ جو حدیث ان کتابون مین نہووے وہ صحیح نہووے سیکڑون حدیثین صحیح ایسی ہین بخاری مسلم کی شرط پر
کہ ان کتابون مین موجود نہین طعن تیسرا حنفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر جا مخالفت حدیث کی کرتے ہین اور قیاس اور رائے
کو دخل دیتے ہین اسواسطے نام انکا اہل الرائے ہوا اور یہ نام انکا قدیم سے ہی ترمذی مین جابجا دیکھو مسائل مذہب حنفیہ کو لکھا ہی
وَهُوَ قَوْلُ اَهْلِ الرَّاْیِ جواب ظاہرا اہل رائے کہنے کا سبب یہ ہوا تھا کہ امام ابوحنیفہ صاحب کے وقت مدارک اور باریکی استنباطات
اس قسم کی تھی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ مین قول اونکا بلا تامل و فکر نہین آتا تھا اس وجہ سے بعض لوگون نے اونکو اہل رائے کہنا شروع کیا
اور یہ نام و جہ طعن نہین ہوسکتا الا اوس صورت مین کہ مسائل انکے صرف رائے اور اختراع عقل پر مبنی ہون حالانکہ کوئی مسئلہ انکا اس
قسم کا نہین جسکے ساتھ اور مجتہد نے بھی تمسک کیا ہو اور کیونکر اہل رائے یہ لوگ ہونگے حالانکہ انکے نزدیک حدیث ضعیف مرسل
مقدم تر اور اولی تر ہی قیاس اور اجتہاد سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہین کرتے تو اگر کسی نے از راہ تعصب
یا کسی اور وجہ سے کوئی کلمہ خلاف اونکی شان کے کہا تو اوس پر اعتبار کرنا درصورتیکہ وہ مطابق واقع اور نفس الامر کے نہووے نہایت جہالت ہی
اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن مین کامل ہووے نہین گذرا کہ کسی نے اوسکے کلام مین رد و قدح نکیا ہو اور اوسکی شان مین کچھ کہا ہو
یہانتک کہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کہ باتفاق مشائخ طریقت اور علمای شریعت کے اولیای کبار مین سے ہین اور کسیکو
اہل حق مین سے اونکی ولایت اور علو درجہ مین کلام نہین لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اونکی شان مین کہا ہی اور اسی قبیل سے محاربات
و مشاجرات و منازعات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہین آتا کہ دوسری جانب کو برا کہنے لگے مثلا
ترمذی رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ کی شان مین جو بیان کیا تو اب ترمذی کی برائی کرنا ہمکو لازم نہین یا ابن الجوزی نے از راہ خطا کے غوث اعظم
رحمۃ اللہ علیہ کی شان مین کہا اوس سے ابن الجوزی رحمہ اللہ کی برائی کرنا او پر طعن کرنا لازم نہین طعن چوتھا یہ جو چار مذہب

لوگون نے مقرر کر لیے ہین اسکا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہین فرمایا ہی بلکہ ان لوگون نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہرا کے حق اون حصر کیا اور جو قول کہ اونکے مخالف ہی اوسکو باطل ٹھہرایا پس دلیل شرعی اس باب مین کوئی پائی نہین جاتی جواب دلیلین شرع مین چار ہین ایک ان مین اجماع امت بھی ہی اور اطاعت اہل اجماع کی فرض ہی اور اجماع کیا امت محمدی علی صاحبہا الصلوة والسلام نے ان چار مذہبون پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چارون کے مخالف ہو باطل ہی اشباہ مین ہی وَمَا خَالَفَ الْأَئِمَّةَ الْأَرْبَعَةَ مُخَالِفٌ لِلْإِجْمَاعِ وَقَدْ صَرَّحَ فِي التَّحْرِيرِ أَنَّ الْإِجْمَاعَ انْعَقَدَ عَلَى عَدَمِ الْعَمَلِ بِمَذْهَبٍ مُخَالِفٍ لِلْأَرْبَعَةِ لِانْضِبَاطِ مَذَاهِبِهِمْ وَكَثْرَةِ أَتْبَاعِهِمْ یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار امامون کے قول سے سو وہ اجماع کے مخالف ہی اور تصریح کی ہی ابن الہمام نے تحریر مین کہ تمام علما کا اجماع ہوا ہی عمل نکرنے پر اوس مذہب کے جو مخالف ہی ان چار امامون کے اسواسطے کہ ان امامون کا مذہب ضبط اور آراستہ ہوا ہی اور انکے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہین حاصل یہ ہی کہ ان امامون کے مقلدین سواد اعظم مین داخل ہین اور سواد اعظم کی متابعت کرنے کو حدیث مین حکم ہی اور اسکا بیان گذرا اور نہایۃ المراد مین مرقوم ہی وَفِي زَمَانِنَا هَذَا قَدِ انْحَصَرَتْ صِحَّةُ التَّقْلِيدِ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْحُكْمِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ بَيْنَهُمْ وَفِي الْحُكْمِ الْمُخْتَلَفِ فِيهِ أَيْضًا قَالَ الْمُنَاوِي فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ فِي قَضَاءٍ وَلَا إِفْتَاءٍ ہمارے اس زمانے مین منحصر ہوئی ہی تقلید ان چار مذہب مین خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار کے سوا اور کسیکی تقلید جائز نہین اور کہا مناوی نے جامع صغیر کی شرح مین جائز نہین ہی اس زمانے مین تقلید کرنی سوا ان چار امامون کے نہ تو قضا مین نہ فتوے مین یعنی قاضی کو درست نہین کہ ان مذاہب کے سوا اور کا حکم کرے اور مفتی کو درست نہین کہ برخلاف انکے فتوی دے اور تفسیر احمدی مین ہی قَدْ وَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْاِتِّبَاعَ إِنَّمَا يَجُوزُ لِلْأَرْبَعَةِ فَلَا يَجُوزُ الْاِتِّبَاعُ لِمَنْ حَدَثَ مُجْتَهِدًا مُخَالِفًا لَهُمْ یعنی بیشک اجماع ہوا ہی اس بات پر کہ اتباع سوا انہین چار مذہبون کے کسی کا جائز نہین سو نہین جائز ہی اتباع اوس شخص کا جو نیا مجتہد مخالف انکے نکلے اور اوسی کتاب مین ہی وَالْإِنْصَافُ أَنَّ انْحِصَارَ الْمَذَاهِبِ فِي الْأَرْبَعَةِ وَاتِّبَاعَهُمْ فَضْلٌ إِلَهِيٌّ وَقَبُولِيَّةٌ عِنْدَ اللهِ تَعَالَى لَا مَجَالَ فِيهِ لِلتَّوْجِيهَاتِ وَالْأَدِلَّةِ یعنی انصاف یہ ہی کہ منحصر ہونا مذہبون کا ان چار مین اور اتباع انکا فضل الٰہی ہی اور مقبولیت ہی اوسکی نزدیک اللہ تعالی کے اور اس باب مین دلیل اور توجیہ کو دخل نہین

طعن پانچوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین ہر ایک صحابی جیسی حدیث کو پاتے تھے اوسی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہوتا صرف اوسکی تقلید پر اقتصار کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل مین لاتے تھے تو اب اس زمانے مین بھی موافق اوسکے عمل کرنا صواب ہی کچھ حرج نہین جواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک مین یا اوس زمانے مین جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث کو جو غیر معتبر ہو کبھی بیان نہین کرتے تھے احتمال کذب کا اونکی نسبت ہرگز نتھا اسی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا تابعی مقبول سے سنتا تھا بوجہ اعتبار کے اوسپر عمل کرتا تھا برخلاف اس زمانے کے کہ ہزارون قسم کی حدیثین اور قصے لوگون نے جھوٹھ ایجاد کر لیے ہین راوی حدیث کے قسم قسم کے ہونے لگے تو اس صورت مین ہر شخص کے کہے کے موافق عمل کرناجائز ہوا جو لوگ کہ حال و کیفیت رُوات اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگون کو بتلا دیتے تھے اور لوگ اونکی تقلید کرتے تھے

پانچواں طعن

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا حماقت ہی اور بہت سے مطاعن جو غیر مقلد بیان کرتے ہین اونکا جواب
بھی ان جوابات سے نکل آویگا اور جب شور مطعونون کا یہ حال ہوا تو معلوم نہین کہ جو اور طعن ہین وہ کیسے ہونگے مسلمانون کو لازم ہی
کہ انکی باتون کی طرف خیال نکرین اور جس طریقے پر کہ اکابر علمائے امت اور ہزارون اولیاء اللہ محبوب خدا کے چلتے رہے ہین اوسی پر چلین
اور ایک مکر اس فرقے کا یہ ہی کہ نام اپنا بمقابلہ حنفی شافعی کے محمدی رکھا ہی اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
اختیار کرتے ہین اور اوسکی پیروی کرتے ہین برخلاف مقلدین کے کہ اون لوگون نے خلاف طریقۂ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوحنیفہ
اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہی اور یہ نہین سمجھتے کہ طریقہ ابوحنیفہ
یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ اوسکے مخالف نہین اور تسمیہ انکا ان نسبتون کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب
معین کے ہی ورنہ تمامی اہل حق محمدی ہین حاجت انکی تخصیص کی کیا ہی اور دوسرے یہ کہ اس زمانے مین جو معروف کتابین مشہور اور رائج
ہاتھون مین ہین مثل مشکوٰۃ شریف وغیرہ کے اونمین اپنے مذہب کے موافق احادیث نکال کے عوام مقلدین سے بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ حدیثین صحیح انکا تو یہی
مضمون ہین اور تمہارے مسائل صریح مخالف ان احادیث کے ہین تم قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑکے قول ابوحنیفہ اختیار کرتے ہو اور نہین جانتے کہ سب
کتابین ایسی حدیث کی ہین کہ انھون نے خواب مین بھی نہ دیکھی ہونگی اور ہزارون حدیثین صحیح بخاری ومسلم کی شرط پر ان کتابون مین موجود ہین

فصل چند اصطلاحات کتاب کے بیان مین

جاننا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب مین جہان آیا ہی مراد اوس سے امام محمد اور امام ابو یوسف ہین اور طرفین سے
امام محمد اور امام ابوحنیفہ اور شیخین سے امام ابی یوسف اور امام ابوحنیفہ اور اس کتاب مین حرف صاد سے جو قلم جلی سے لکھا ہی
مراد کتاب اصل شرح وقایہ ہی اور حرف فا سے زیادات اور جو احادیثین کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہین بطریق فوائد کے
مراد ہین اور جہان مطلق امام ہی مراد امام ابوحنیفہ ہین اور ائمہ اربعہ سے امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک اور
امام احمد رحمہم اللہ مراد ہین اور لفظ شیخین سے ذکر احادیث مین بخاری اور مسلم مقصود ہین اور جماعت سے چارون علمائے
باقیہ یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہین اور مقصود اصلی تصنیف وتالیف اس کتاب سے
فائدۂ خلق اللہ ہی نہ کسیکا رد اور نہ کسیکا اظہار خطا منظور ہی تو اب یہ بندۂ عاصی پر معاصی فقیر حقیر ننگ خاندان محتاج رحمت
ایزد منان محمد وحید الزمان ولد مولوی محمد مسیح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اسکا اون صاحبون کی خدمت
مین جو اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محظوظ ہون عرض رسا ہی کہ جس جگہ پر از راہ خطائے انسانی کے کوئی قسم کی
لغزش دیکھین تو پردۂ عفو سے چھپاوین اور مجھ گنہگار اور میرے والدین اور تمامی عزیز واقارب اور عامۂ مسلمین کے واسطے دعائے
خیر کرین اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ رکھین کہ جس جگہ پر نام مبارک حضرت سیدنا ومولانا ومرسلنا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالے
علیہ وسلم کا آوے آپ پر صلوٰۃ وسلام بھیجین کیونکہ حدیث صحیح مین وارد ہی کہ جس شخص پر ذکر کیا جاوے نام میرا اور وہ درود نہ بھیجے
مجھپر تو وہ بڑا بخیل ہی اور حقیقت مین بڑے افسوس کی بات ہی کہ جو دنیا مین کسی کا دوست ہوتا ہی اوسکے ذکر کے وقت مدح اور
ثنا مین اوسکی مشغول ہوتا ہی اور حبیب محبوب خدا شافع روز جزا پیغمبر حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنکر بھی
اور یہ لوگ محروم ثواب صلوٰۃ وسلام سے رہین اور جس کسیکا آپکے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین مین سے ذکر آوے یا اونپر کلمہ

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور ہے انکو اور تابعین کو اور علما کو بکلمہ رحمۃ اللہ علیہ اکتفا کرین اور قبل شروع اس کتاب کے
باادب بیٹھ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورۂ اخلاص تین بار اور الحمد ایکبار پڑھین اور ثواب اوسکا
تمام صحابہ اور علما اور سب بزرگانِ دین کو پونہچاوین بعد اوسکے کتاب کو مطالعہ کرین اور پہر بعد فراغ کی بہی ایساہی کرین اور یہ
تصور کرتے رہین کہ جتنا علم ہم سیکہتے ہین یا سکہاتے ہین وہ سب خالصًا خدا کیواسطے اور اوسکی رضامندی کے لیے اور عمل
کرنے کے لیے کرتے ہین اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبہی علم سے نرکہے کہ بعد رعایت ان سب شرائط کے ضرور اللہ تعالی اوسکے علم مین
برکت دیگا اور توفیق عمل کی عطا فرماویگا اَللّٰهُمَّ وَفِّقْ لَنَا بِالْخَيْرِ وَاجْعَلْ خَوَاتِمَ اُمُوْرِنَا بِالْخَيْرِ اَللّٰهُمَّ يَسِّرْ
عَلَيْنَا مُهِمَّاتِ الْعِلْمِ وَاَعْطِنَا عِلْمًا نَافِعًا وَفَهْمًا كَامِلًا وَقَلْبًا خَاشِعًا وَبَطْنًا
مُشْبَعًا وَعَمَلًا مُقَرَّبًا اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِيْنَ
وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ اٰمِيْن يَا رَبَّ
الْعٰلَمِيْنَ تَمَّتْ مُقَدِّمَةُ الْكِتَابِ وَيَتْلُوْهَا
كِتَابُ الطَّهَارَةِ اَللّٰهُمَّ تَمِّمْ بِالْخَيْرِ
يَا كَرِيْمُ يَا وَهَّابُ
فقط

فہرست نور الہدایہ ترجمہ اردو شرح وقایہ

صفحہ	
۲۰	**کتاب الطہارۃ**
۲۰	فصل وضو کے بیان میں
۲۶	فصل نواقض وضو کے بیان میں
۳۵	باب غسل کے بیان میں
۳۶	فصل موجبات غسل کے بیان میں
۴۱	باب پانیوں کے بیان میں
۵۰	فصل پانی مستعمل کے بیان میں
۵۱	فصل دباغت کے بیان میں
۵۴	فصل کنوئیں کے بیان میں
۵۶	فصل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں
۵۸	باب تیمم کے بیان میں
۶۶	باب مسح موزوں کے بیان میں
۶۹	فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان میں
۷۰	باب حیض کے بیان میں
۷۵	فصل استحاضے کے بیان میں
۷۷	فصل نفاس کے بیان میں
〃	باب نجس چیزوں کے بیان میں
۷۹	فصل نجاست غلیظہ وخفیفہ کے بیان میں
۸۰	فصل استنجے کے بیان میں
۸۳	**کتاب الصلوۃ**
۸۳	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں
۸۹	باب اذان اور اقامت کے بیان میں
۹۳	باب نماز کی شرطوں کے بیان میں
۹۵	باب نماز کی صفت کے بیان میں
۱۱۲	فصل قراءت کے بیان میں
۱۱۵	باب نماز جماعت کے بیان میں
۱۱۹	باب حدث میں بیچ نماز کے
۱۲۱	باب مفسدات نماز کے بیان میں
۱۲۴	فصل مکروہات نماز کے بیان میں
۱۲۷	باب وتر اور نوافل کے بیان میں
۱۳۶	فصل نوافل کے بیان میں
۱۴۰	فصل تراویح کے بیان میں
۱۴۱	فصل نماز خسوف و کسوف اور استسقا کے بیان میں
۱۴۳	باب فرض پانے کے بیان میں
۱۴۵	باب قضا نمازوں کے پڑھنے کے بیان میں
۱۴۶	باب سجدہ سہو کے بیان میں
۱۴۹	باب بیمار کی نماز کے بیان میں
۱۵۰	باب سجدہ تلاوت کے بیان میں
۱۵۲	باب مسافر کی نماز کے بیان میں
۱۵۴	باب نماز جمعے کے بیان میں
۱۵۸	باب عیدین کی نماز کے بیان میں
۱۶۳	باب خوف کی نماز کے بیان میں
〃	باب جنازے کے احکام میں
۱۷۲	باب شہید کے بیان میں
۱۷۵	باب نماز کعبے کے بیان میں
۱۷۶	**کتاب الزکوۃ**
۱۷۷	باب مالوں کی زکوۃ کے بیان میں
۱۸۳	باب عاشر کے بیان میں
۱۸۴	باب رکاز کے بیان میں
۱۸۵	باب زکوۃ خارج کے بیان میں
۱۸۷	باب مصارف زکوۃ کے بیان میں
۱۹۰	باب صدقۂ فطر کے بیان میں
۱۹۳	**کتاب الصوم**
۱۹۷	باب روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
۲۰۱	باب روزے کے مکروہات کے بیان میں
۲۰۷	باب اعتکاف کے بیان میں
۲۱۰	**کتاب الحج**
۲۲۷	باب قران اور تمتع کے بیان میں
۲۳۲	باب جنایات کے بیان میں
۲۳۵	باب میقات سے آگے جانے کے بیان میں
۲۳۶	باب احصار کے بیان میں
۲۳۸	خاتمہ فوائد متفرقہ کے بیان میں
۲۳۸	فائدہ پہلا کہ عمرہ سنت ہے
۲۳۹	فائدہ دوسرا اضحیہ کے بیان میں
۲۳۹	فائدہ تیسرا مکے کی فضیلت کے بیان میں
۲۴۰	فائدہ چوتھا زیارت مدینہ شریف کے بیان میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجزء الاول کتاب الطہارۃ

فصل وضو کے بیان مین فرمایا اللہ تعالی نے اے ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس دھولو اپنے مونھ کو اور ہاتھون کو کہنیون تک اور مسح کرو اپنے سر کا اور دھوؤ پاؤن کو ٹخنون تک فرض وضو مین چار چیزین ہین پہلے دھونا مونھ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک اور شمس الائمہ کے نزدیک اگر درمیان کان اور رخسارے کے تر کرے اور پانی نہ بہاوے کافی ہے جیسا کہ کہا ابو یوسف نے کہ وضو کرنے والا اگر تر کرے سب اعضاے وضو کو اور پانی جاری نکرے جائز ہے مگر علما نے معنی اسکے یون بیان کیے ہین کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہووین اگرچہ پے در پے نہ بہین دوسرے دھونا دونون ہاتھون کا کہنیون سمیت تیسرے دھونا دونون پیرون کا ٹخنون سمیت اور امام زفر کے نزدیک کہنیان اور ٹخنے دھونا فرض نہین اور ٹخنا روایت مین ہشام کی امام محمد سے وہ ہڈی ہے جو بیچ قدم مین ہے نزدیک گرمے کے جو تی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ ہڈی اونچی ہے جس پر پنڈلی کی ہڈی ختم ہوتی ہے چوتھے مسح کرنا چوتھائی سر کا **ف** کیونکہ روایت کیا مسلم اور طبرانی اور ابو داود اور بغوی نے مغیرہ بیٹے شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اوپر پیشانی اپنی کے اور اوپر عمامے اور موزون کے اور پیشانی آگے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داود اور حاکم نے انس سے کہا کہ دیکھا مین نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور انکے سر پر عمامہ تھا پس لائے ہاتھ اپنا نیچے عمامے کے اور مسح کیا مقدم سر کو اور مقدم سر آگے سے چوتھائی سر کو کہتے ہین اور روایت کیا ایسا ہی بیہقی نے عطا سے اور شافعی نے اور آگے سے چوتھائی سر کا مسح کرنا حضرت عثمان رض سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے اور ابن عمر رض سے صحیح ہوا ہے کہ اکتفا کیا اونھون نے ساتھ مسح بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن المنذر رح نے اور کسی صحابی سے انکار اسکا

صحت کو نہین پہونچا یہ مضمون فتح القدیر مین ہی ص مگر امام شافعی کے نزدیک اگر ایک بال یا دو بال کا بھی مسح
کرلیگا درست ہوجاویگا اور امام مالک کے نزدیک تمام سر کا مسح فرض ہی اور مسح چوتھائی ڈاڑھی کا امام اعظم صاحب کے
نزدیک فرض ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک تمام داڑھی کا مسح فرض ہی اور مشہور روایت مین امام ابوحنیفہ سے ساری داڑھی
کا مسح فرض ہی اور وہی صحیح اور مختار ہی اور مسح کہتے ہین تر ہاتھ کو اوس عضو پر جسکا مسح کرنا ہی پہونچانا چاہیے نیا پانی برتن سے
لے یا جو تری اعضا کے دھونے سے باقی ہو اوس سے مسح کرے اور جو تری ہاتھ مین بعد مسح کرنے کسی عضو کے باقی رہے یا ہاتھ کو
اعضاے مغسولہ یا ممسوحہ سے ترکیا اور اوس سے مسح کرے جائز نہوگا اور ایسا ہی موزے کے مسح مین اور اگر بعد مسح کے سر منڈوا وین و بارہ
مسح کرنا لازم نہ آویگا یا وضو کیا اور پھر ناخون کٹوائے اوتنی جگہہ کا پھر دھونا واجب نہین اور سنت وضو مین چودہ ہین پہلے
دھونا ہاتھ کا بند دست تک **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاگے تم مین سے کوئی تو نہ ڈالے اپنا ہاتھ پانی مین
جب تک اوسکو تین بار نہ دھووے اسواسطے کہ وہ نہین جانتا کہ کہان رہا ہاتھ اوسکا یعنی پاک جگہہ یا ناپاک جگہہ روایت کیا اسکو
بخاری اور مسلم نے ابوہریرہ سے **ص** اور یہ دھونا بعض مشائخ کے نزدیک قبل استنجے کے ہی اور بعضون کے نزدیک بعد استنجے کے
اور بعضون کے نزدیک قبل استنجے کے بھی دھووے اور بعد اوسکے بھی دھووے **ف** درمختار مین اسیکو اختیار کیا ہی کہ قبل
استنجے کے بھی دھووے اور بعد اوسکے بھی دھووے **ص** اور دھونے کا طریق یہ ہی کہ برتن کو پہلے بائین ہاتھ مین لیکر داہنا
ہاتھ دھووے اور پھر داہنے مین لیکر بائین ہاتھ کو دھووے تین تین بار اگر برتن چھوٹا ہو اور اوٹھ سکے اور اگر برتن بڑا ہی کہ اوٹھانا
اوسکا ممکن نہین تو کسی چھوٹے برتن سے پانی نکالکے دھووے جیسا کہ اوپر ذکر کیا اور اگر چھوٹا برتن نہو تو بائین ہاتھ کی اونگلیونکو
ملاکے اوسمین ڈالے اور ہتھیلی داخل نکرے اور پانی نکالکے داہنے ہاتھ پر ڈالے اور اونگلیون کو آپس مین خوب ملے اسی طرح
تین بار کرے بعد اوسکے داہنے ہاتھ کو اچھی طرح ڈالکے پانی نکالے اور اس حدیث مین جو ہاتھ ڈالنے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے منع کیا ہی جب ہی کہ برتن چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور اوسکے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو لیکن جبکہ برتن بڑا ہو اور اوسکے ساتھ
چھوٹا برتن نہو تو منع یہ ہی کہ خوب مبالغے کے ساتھ ہاتھ ڈالکے پانی کو نکالے یہ سب صورتین جب ہین کہ اوسکے ہاتھو مین نجاست نہو
اور اگر نجاست ہو تو ہاتھون کو دھونا نجاست سے بغیر اس بات کے کہ پانی نجس ہو ضرور ہی دوسرے شروع مین وضو کے اللہ کا نام لینا **ف** جیسے
بسم اللہ العظیم یا الحمد للہ علی دین الاسلام کہنا ایسا ہی ہی درمختار مین کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جسنے اول وضو مین ذکر خدا کا کیا پاک ہوویگا تمام بدن اوسکا اور جو ذکر خدا کا نکیا پاک نہوویگا مگر مقام وضو اوسکے کا روایت کیا
اسکو دارقطنی نے ابوہریرہ سے اور ابوالشیخ نے اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور دارقطنی نے عبداللہ ابن مسعود سے اور ضعیف کیا اوسکو
اور روایت کیا ان دونون نے اسکو ابن عباس سے اور ضعیف کیا اوسکو اور شیرازی نے القاب مین مانند اسکے ابن مسعود سے کچھہ زیادہ
کرکے اور اوسکو بھی ضعیف کیا اہل حدیث نے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو نہین اوسکا جسنے نہ ذکر کیا نام اللہ کا
اور یہ روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور احمد اور ابوداؤد نے ابوہریرہ سے اور دارمی نے مانند اسکے اور مراد اس سے یہی کہ
وضو اوسکا کامل نہین اور ہدایہ مین اسکو مستحب لکھا ہی اور اس باب مین روایت ہی چند صحابہ سے **ص** تیسرے مسواک کرنا
ف کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ مسواک کیا کرتے تھے اور فرمایا حضرت نے کہ اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر البتہ

حکم کرتا مین اونکو ساتھ مسواک کے نزدیک ہر وضو کے روایت کیا اسکو نسائی اور ابن خزیمہ نے اور کہا حاکم نے کہ یہ حدیث
صحیح ہی اور روایت کیا اسکو بخاری نے بغیر اسناد کے اور جب مسواک نہو تو انگلی سے دانتون کو ملے اور یہ حدیث مین ثابت ہی
کذا فی الہدایۃ **ص** چوتھے تین بار کلی کرنا پانچوین تین بار ناک مین پانی ڈالنا اور کلی کے واسطے تین بار جدا پانی لے
اور پھر ناک مین ڈالنے کے واسطے تین بار لے اور امام شافعی کے نزدیک کلی کرے اور ناک مین پانی ڈالے ایک چلو سے پھر اسیطرح
پھر اسیطرح تین بار **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علیؓ سے کہ اونھون نے وضو کیا سو دھوئے
دونون کف یہان تک کہ صاف کیا اونکو پھر کلی کی تین بار اور ناک مین پانی ڈالا تین بار آخر تک کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن
صحیح ہی اور روایت کیا ابو داود نے طلحہ کے دادا سے کہا کہ داخل ہوا مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ وضو کرتے تھے اور پانی
بہتا تھا منہ اور داڑھی اونکی سے پس دیکھا مینے اونکو کہ آپ جدائی کرتے تھے درمیان کلی اور ناک مین پانی ڈالنے کے اور روایت
کیا اسکو طبرانی نے اور وضو کے باب مین بائیس صحابیون سے روایت کی گئی ہی اور وہ یہ ہین عبد اللہ بیٹے زید کے روایت کیا انسے
بخاری مسلم ابو داود نسائی ابن ماجہ نے اور عثمانؓ روایت کیا انسے بخاری مسلم نے اور ابن عباسؓ روایت کیا انسے بخاری نے اور مغیرہ
روایت کیا انسے بخاری نے اور حضرت علیؓ روایت کیا انسے ابو داود نسائی وغیرہما نے اور مقدام روایت کیا انسے ابو داود نے اور ابو مالک
اشعری روایت کیا انسے عبد الرزاق اور احمد اور ابن ابی شیبہ اور اسحق نے اور ابو بکر روایت کیا انسے بزار نے اور ابو ہریرہ روایت کیا
انسے احمد اور ابو یعلی نے اور وائل بن حجر روایت کیا انسے ترمذی نے اور جبیر بن نفیر روایت کیا انسے ابن حبان نے اور ابو امامہ
روایت کیا انسے احمد نے اور ابو کامل اور ربیع بیٹی معوذ کے روایت کیا انسے ابو داود نے اور عائشہ روایت کیا انسے دار قطنی
نے اور عبد اللہ بن انیس روایت کیا انسے طبرانی نے اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص روایت کیا انسے ابو داود نے اور باقی صحابیون کا
نام اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** چھٹے داڑھی کا خلال کرنا **ف** اس طرح پر کہ انگلیون کو نیچے داڑھی کے کرکے
باہر نکالے کیونکہ روایت کیا ترمذی نے عثمانؓ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث
حسن صحیح ہی اور کہا بخاری نے کہ یہ حدیث اصح ہی اس باب مین اور صحیح کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور روایت کیا اسکو
ابن ماجہ نے اور یہ حدیث عثمانؓ کی کہا احمد نے کہ صحیح تر ہی سب حدیثون کی اور ابن حزم نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا کہ اسناد مین
اسکی اسرائیل ہی اور وہ قوی نہین اور ایک مقام مین کہا ہی کہ عامر بن شقیق بھی اوسکی اسناد مین ضعیف ہی اور یہ قول باطل ہی کیونکہ
اسرائیل بیٹا یونس کا حجت پکڑی ہی اوس سے بخاری مسلم نے اور باقی ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ثقہ کہا ہی اوسکو
احمد نے کہا ابو حاتم نے کہ وہ ثقہ ہی اصحاب ابی اسحق سے اور توثیق کی اوسکی ایک جماعت نقادین حدیث نے مثل یحیی بن معین اور احمد بن حنبل
کے اور احمد تعجب کرتے تھے اونکے حفظ اور یاد سے اور ابن حزم کو یہ دھوکا ہوا کہ امام احمدؒ نے کہا ہی کہ روایت بیٹے اسرائیل کی اسرائیل سے
انھون نے ابی اسحق سے اوسمین ضعف ہی اور اخیر عمر مین سنا ہی اور یہ حدیث تو اوسکے بیٹے کی روایت سے نہین تو حجت ہوگی اور عامر بیٹا شقیق کا
کہا نسائی نے کہ کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے اور روایت کی اوس سے چارون عالمون نے اور یحیی ابن معین اور ابو حاتم نے ضعیف کیا اوسکو
اور بخاری اور احمد اور حاکم نے صحیح کیا حدیث اوسکی اور حاکم نے کہا کہ اسکے واسطے اور بھی شاہد ہین عمار کی حدیث اور انس سے اور عائشہؓ سے پھر انکی سب روایتین
نقل کین کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور خلال کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کی ابو داود نے انس سے کہ تھے جب حضرت وضو کرتے

لیتے تھے ایک کف پانی اور لاتے تھے اوسکو نیچے ٹھوڑی اپنی کے اور خلال کرتے تھے داڑھی اپنی کا اور فرماتے تھے ایسا ہی
حکم کیا مجکو رب نے اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے بھی جیسا کہ آگے آویگا اور ابن حزم نے اسپر اعتراض کیا ہی کہ اسناد مین
اسکے ولید بن زوران کا مجہول ہی اور ایسا ہی کہا ابن القطان نے اور یہ تعلیل ضعیف ہی کیونکہ روایت کیا اس ولید سے جعفر بن برقان
اور حجاج بن منہال اور بہت لوگون نے اور کسی طرح کی جرح اوسمین معلوم نہین ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحیی ذہلی
نے کتاب علل حدیث زہری مین کہا انھون نے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ خَالِدِ الصَّفَّارِ مِنْ اَصْلِهٖ وَكَانَ
صَدُوْقًا قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ اَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَاَدْخَلَ اَصَابِعَهٗ تَحْتَ لِحْيَتِهٖ فَخَلَّلَهَا بِاَصَابِعِهٖ ثُمَّ قَالَ هٰكَذَا اَمَرَنِيْ رَبِّيْ
عَزَّ وَجَلَّ کہا ابن القیم نے شرح سنن ابو داؤد مین هٰذَا الْاِسْنَادُ صَحِيْحٌ یعنی یہ سند صحیح ہی اور روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر
مین انس سے اس حدیث کو روایت ابی حفص عبدی سے انھون نے ثابت سے انھون نے انس سے اور ابو حفص ثقہ کہا اوسکو احمد نے اور توثیق کی
اوسکی یحیی بن معین نے اور کہا عبدالصمد بن عبدالوارث نے کہ ثقہ ہی اور زیادہ ہی ثقہ سے اور تین طریقے اس حدیث کے اچھے ہین اور تین طریقے اس
حدیث کے ضعیف ہین پہلا طریقہ جو روایت ہی سنن ابن ماجہ مین حضرت انس سے کہ تھے حضرت جب وضو کرتے تو خلال کرتے اپنی داڑھی کا
اور کھولتے تھے انگلیون اپنی کو دو بار تو اسناد مین اس حدیث کی دارقطنی نے کہا کہ ابو النضر ترک کردی گئی ہی حدیث اوسکی اور کہا نسائی
نے کہ یزید رقاشی متروک ہی دوسرا طریقہ جو روایت کیا ابن عدی نے ہاشم بن سعد سے انھون نے محمد بن زیاد سے انھون نے انس سے کہ تھے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہی اوسکو نہین متابعت کیا جاویگا اوسپر تیسرا طریقہ
جو روایت کیا بیہقی نے اپنے سنن مین ابراہیم صائغ سے انھون نے ابی حازم سے انھون نے انس سے جیسا کہ گذرا اور اسمین ابو حازم
مجہول ہی اور روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہا عقیلی نے کہ نہین متابعت کی جاویگی اوسکے اوپر اور کہا
ابو حاتم نے کہ حدیث اوسکی منکر ہی اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین اور روایت ہی ابن عمرؓ سے ایسا ہی روایت کیا
اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر مین کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے بھی اوسط مین لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح یہ ہی
کہ یہ حدیث موقوف ہی عبداللہ بیٹے عمرؓ پر اور روایت ہی ابو ایوبؓ انصاری سے کہا انھون نے دیکھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کیا
اور خلال کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد مین اوسکے ابو سورہ راوی ضعیف ہی کہا ترمذی نے کتاب العلل
مین کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو پس کہا کہ کچھ نہین لاشی ہی سو مینے کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہی بخاری نے کہا کہ مین نہین جانتا
وہ کیا کرتا ہی اوسکے پاس حدیثین منکر ہین اور کہا ترمذی نے اپنی جامع مین وَاَبُوْ سَوْرَةَ الرَّاوِيْ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيْثِ
یعنی ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہی حدیث مین اور بھی سماع ابو سورہ کا ابو ایوب سے ثابت نہین کہا ابن الہمام نے وَهُوَ ضَعِيْفٌ
اور بھی روایت ہی ابی امامہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف مین حدیث ابی غالب سے انھون نے ابی امامہ سے اور ابو غالب
ضعیف کیا اوسکو نسائی نے اور توثیق کی اوسکی دارقطنی نے اور کہا یحیی بن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور صحیح کیا واسطے اوسکے
ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کیا ابن عدی نے جابرؓ سے کہ وضو کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار سو دیکھا مینے اونکو کہ خلال کرتے تھے داڑھی اپنی کا ساتھ انگلیون کے مانند دندانون کنگھے کے اور

اسناد مین اوسکی اصرم بیٹا غیاث نیشاپوری کا متروک ہی کہا ابن القیم نے شرح ابوداود مین وَحَدِیثُ جَابِرٍ ضَعِیفٌ جِدًّا
یعنی حدیث جابر کی بہت ضعیف ہی اور روایت کیا ابن عدی نے یاسین الزیات سے انھون نے رقیہ بن خراش سے انھون نے
جریر سے جو صحابی ہین اور یاسین ترک کردی گئی ہی حدیث اوسکی ترک کیا اوسکو نسائی نے اور جابر رضی اور عائشہ کی حدیث
اسی باب مین مروی ہی مسند امام احمد مین اور وہ بھی ضعیف ہی اور بھی روایت کیا طبرانی نے ابوالدرداء اور ام سلمہ اور
ابن ابی اوفی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے خلال کرتے داڑھی اپنی کا اور یہ سب حدیثین ضعیف ہین
اور روایت کیا بزار نے ابوبکرہ سے کہ آنحضرت نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین انس سے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئے میرے پاس جبرئیل علیہ السلام سو کہا کہ اے محمد خلال کر داڑھی اپنی کا اور اسناد مین اوسکی ہیثم
راوی ضعیف ہی اور روایت ہی عمار سے کہا انھون نے دیکھا مینے حضرت کو کہ خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا روایت کیا اسکو ترمذی
اور حاکم اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی روایت کیا طبرانی نے عبدالرزاق سے او نھون نے ابن عیینہ سے انھون نے عبدالکریم سے
انھون نے حسان بن بلال سے کہ عمار نے وضو کیا سو خلال کیا اپنی داڑھی کا سو کہا گیا کہ کیا ہی یہ فعل کہا انھون نے کہ دیکھا مینے حضرت کو
کہ خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور ابن حزم نے کہا کہ حسان راوی اسکا مجہول ہی اور یہ قول باطل ہی کیونکہ حسان سے بہت لوگون نے روایت کیا ہی
کہا علی بن المدینی نے کہ وہ ثقہ تھا اور کسی نے اوسکو ضعیف نہین کیا اور ترمذی عبدالکریم ضعیف ہی اور وسنے حسان سے نہین سنا اس حدیث کو اسیا ہی
کہا ابن عیینہ نے اور ذکر کیا حافظ ابن عساکر نے بخاری سے مانند اسکے اور کہا امام احمد نے کہ نہین ثابت ہی بیچ خلال کرنے داڑھی کے
کوئی حدیث اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے قتادہ سے انھون نے حسان سے اس حدیث کو اور یہ حدیث صحیح ہی جیسا کہ کہا ابن ماجہ نے سنن مین
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ثنا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ حَسَّانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمَّارِ
بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ اور اسناد اسکا صحیح ہی نزدیک میرے
واللہ اعلم اور روایت کیا ابوعبید نے حجاج سے انھون نے شعبہ سے انھون نے عمر بن ابی وہب خزاعی سے انھون نے موسی بن مروان
بجلی سے انھون نے طلحہ بن عبیداللہ سے انھون نے عائشہ رض سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے خلال کرتے اپنی داڑھی کا
اور یہ حدیث مسند امام احمد مین مروی ہی جیسا کہ اوپر گذرا ص ساتوین خلال دونون ہاتھون کی اونگلیون کا کرنا آٹھوین خلال
دونون پیر کی اونگلیون کا کرنا ف اسطرح پر کہ بائین ہاتھ کی چھنگلیا سے داہنے پانون کی چھنگلیا سے شروع کرے
اور بائین پیر کی چھنگلیا پر ختم کرے کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ اور نسائی نے لقیط بن صبرہ سے کہ فرمایا
حضرت نے جب وضو کرے تو تو کامل کر اپنا وضو اور خلال کر اونگلیونکا اور مبالغہ کر ناک کے اندر پانی پونہچانے مین اگر روزہ دار
نہو تو کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور بدایہ مین جو حدیث لکھی ہی کہ فرمایا حضرت نے کہ خلال کرو اونگلیون کو تا خلال نکرے
آگ جہنم کی درمیان اونکے سو اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہی لیکن یہ حدیث ضعیف ہی اور اس باب مین روایت ہی
ابن عباس سے روایت کیا انسے ترمذی اور ابن ماجہ نے اور مستورد بیٹے شداد سے روایت کیا انسے ابن خزیمہ اور حاکم
اور احمد اور ترمذی نے ص نوین ہر عضو کو تین بار دھونا ف کیونکہ روایت کیا نسائی اور ابن خزیمہ نے کہ ایک گنوار نے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا پوچھا پس دکھلایا وضو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دھویا ہر عضو کو تین تین بار اور فرمایا

ف: [illegible]
ف: [illegible] نباتات یعنی روغن زیتون [illegible] ۱۲ منہ
ف: مستحب
ف: حسان

کہ ایسا ہی وضو اور جسنے کہ زیادہ کیا او پر اسکے برا کیا اور جور او ظلم کیا اور روایت کیا ابو نعیم بن حماد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے وضو ایکبار یا دو بار یا تین بار ہی اگر کم کیا اس سے یا زیادہ کیا تین بار دھونے پر سوا اسنے خطا کی اور سند اسکی صحیح
ایساہی ہو ابہے یلائیہ میں اور انکے سوا بہت سی حدیثین ہر عضو کے تین بار دھونے مین آئی ہیں اور ہدایہ مین جو اس مقام پر حدیث
لکھی ہے تو وہ پائی نہیں گئی کچھ بھی اوسکا دار قطنی نے ابن عمر رض سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے اور دونون
سندین ضعیف ہین ص دسوین سارے سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سارے سر کا مسح سنت ہے
اور جامع ترمذی مین حضرت علی رض سے روایت ہے کہ انھون نے وضو کیا اور مسح سر کا ایکبار کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ف اس حدیث کو ابوداود اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا
ابن الہمام نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثین اس بات پر دلالت کرتی ہین کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے
اور سفر السعادت مین ہے کہ حضرت مسح کی تکرار کبھی نہین کرتے تھے اور ایک حدیث مین تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے انتہی
اور ہدایہ مین جو لکھا ہے کہ حضرت انس رض نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہے وضو حضرت کا سو یہ حدیث زیلعی
نے کہا کہ مینے نہین پائی اور بعض لوگون نے کہا ہے کہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور معجم طبرانی مین اس حدیث کا کوئی نشان نہین ایسا ہی
کہا علیی نے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث معجم اوسط مین طبرانی کے موجود ہے مسند ابراہیم بغوی سے ص گیارھوین دونون کان کا
مسح کرنا سر کے مسح کے پانی سے ف یعنی جو تری ہاتھون مین مسح سر سے باقی ہو اوسی سے دونون کانون کا مسح کرے
اور نیا پانی نہ لیوے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور دار قطنی نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عبد اللہ بن زید اور ابن عباس رض سے کہ
حضرت نے فرمایا کہ دونون کان سر سے ہین یعنی سر مین داخل ہین اور جب سر مین داخل ہوئے تو سر ہی مین جس پانی سے مسح کیا ہو اوسی
پانی سے کانون کا بھی مسح کرے اور موطا مین اور سنن نسائی مین روایت ہے عبد اللہ صنابحی سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو
کرتا ہے بندہ مومن باہر آتے ہین وقت کلی کرنے کے گناہ اوسکے موہنہ سے اور ناک مین پانی ڈالنے سے ناک سے اور موہنہ دھونے
سے موہنہ سے یہان تک کہ پلکون کے نیچے سے بھی اور ہاتھ دھونے سے ہاتھ سے یہان تک کہ ناخنون کے نیچے سے بھی اور مسح
سر سے یہان تک کہ کانون سے بھی اور اس حدیث مین اشارہ ہے کہ کان بھی سر مین داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہلی حدیث کو
ابوداود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی ابو امامہ رض سے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد مین اسکی شہر بن حوشب کا
اور ضعیف کیا ہے اوسکو بعض لوگون نے اور ثقہ کہا ہے اوسکو اکثر لوگون نے ص اور امام شافعی کے نزدیک کانون کے مسح کیواسطے
نیا پانی لیوے بارھوین نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت ف یعنی نیت کرنا اس بات کی کہ مین وضو کرتا ہون واسطے
رفع حدث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھونے مصحف کے وغیرہا کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ
یعنی سوا اسکے نہین کہ ثواب عملون کا ساتھ نیت کے ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر رض سے ص تیرھوین ترتیب
کرنا وضو کا اس طرح پر کہ پہلے موہنہ کو دھووے پھر ہاتھ کو اسی طرح اخیر تک ف کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسا ہی
کیا ہے ص اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونون فرض مین ہین چودھوین پے در پے دھونا اعضائے وضو کا کہ ایک
خشک نہو واسطے دوسرے امام مالک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان سب کے سنت ہونے پر ہمیشگی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور مستحب

وضو مین دو چیزین ہین پہلے شروع کرنا دہونے مین اعضا کے داہنی طرف سے اور اسکا نام تیامن ہی **ف** مثلاً پہلے داہنا ہاتھ دہووے پھر بایان ہاتھ اسطرح کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ دوست رکھتا ہی تیامن کو ہر شی مین تنک کہ وضو مین اور جوتا پہننے مین اور کنگھے کرنے مین اور سب کامون مین روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور ابوداود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عایشہؓ سے اور روایت کیا ابوداود اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے کہ فرمایا حضرت نے جب وضو کرو تم سو شروع کرو ساتھ داہنی طرف کے اور فتح القدیر مین ہی کہ یہ سنتون مین داخل ہی **ص** دوسرے گردن کا مسح کرنا کیونکہ حضرت نے مسح کیا ہی گردن پر **ف** پیٹ سے دونون ہاتھون کی انگلیون کے کذا فی فتح القدیر کیونکہ روایت کی ترمذی نے وائل بن حجر کہ حضرت نے مسح کیا سر کا پھر کیا کانون کا تین بار پھر ظاہر گردن کا تین بار اور یہ حدیث چند طریقون سے مروی ہی تو حسن ہوئی پس مسح گردن کا مستحب ٹھہرے گا

ایسا ہی ہی فتح القدیر مین ۱۲

فصل بیان مین اون چیزون کے جو وضو کو باطل کرتی ہین

جو چیز وضو کو توڑتی ہی اوسکو ناقض وضو کہتے ہین اور ناقض وضو کی بارہ چیزین ہین **ص** پہلے نکلنا کسی چیز کا آگے سے یا پیچھے سے برابر ہی کہ وہ چیز معتاد ہو **ف** یعنی اوسکے نکلنے کی عادت جیسے کہ پیچھے سے بائی یا کیڑا نکلے **ص** یا غیر معتاد **ف** یعنی اوسکے نکلنے کی عادت نہو **ص** جیسے کیڑا یا ریح قبل سے یا ذکر سے نکلے اور اسمین اختلاف مشائخ کا ہی **ف** در مختار مین اسیکو اختیار کیا ہی کہ سب صورتون مین ٹوٹ جاویگا کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی اَوْ جَاءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَائِطِ یعنی ٹوٹ جاتا ہی وضو جبکہ آیا ہو تم مین سے کوئی پیخانے سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا وُضُوْءَ اِلَّا مِنْ صَوْتٍ اَوْ رِيْحٍ یعنی نہین ہی وضو مگر آواز سے یا بو سے بائی کی روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہی ابی ہریرہؓ سے اور آیت دلالت کرتی ہی کہ جو معتاد ہی اوس سے وضو ٹوٹ جاتا ہی نہ غیر معتاد سے اور امام مالک کا مذہب یہی ہی کہ غیر معتاد سے نہین ٹوٹتا لیکن ہمارے امام اور اکثر لوگون کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہی کیونکہ روایت کی بخاری مسلم ابوداود وغیرہم نے عایشہؓ سے بیچ استحاضے کے تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا فاطمہ بیٹی حبیش کو کہ دھو ڈالے اپنے سے خون اور وضو کر واسطے ہر نماز کے اور جو روایت کی دارقطنی اور بیہقی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت نے وضو اوس سے ہی جو نکلے اور نہین ہی اوس سے جو داخل ہو جاوے سو یہ حدیث ضعیف ہی اور اسناد مین اوسکی دو شخص ضعیف ہین اور ہدایہ مین جو حدیث لکھی ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے کہ حدث کیا چیز ہی فرمایا جو نکلے آگے پیچھے سے یہ بھی ضعیف ہی اور اوسکے مخرج کا نام نہین معلوم ہوا **ص** دوسرے نکلنا کسی چیز کا اگر نجس ہو سوا ان دو راہون سے مانند خون اور پیپ کے جب بہ آوے اوس جگہ تک جسکا دھونا وضو یا غسل میں واجب ہی **ف** کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے عایشہؓ سے کہا کہ آئین فاطمہ بیٹی ابی حبیش کی طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس کہا کہ مین مستحاضہ ہوتی ہون اور نہین پاک ہوتی سو کس طرح کیا چھوڑ دون مین نماز کو فرمایا حضرت نے نہین اور یہ ایک رگ ہی اور حیض نہین پس جبکہ حیض آوے تو چھوڑ دے تو نماز کو اور جب دن حیض کے ختم ہون پس دھو تو اپنے سے خون کو اور نماز پڑھ اور وضو کر واسطے ہر نماز کے جبکہ آئے وقت تو حضرت نے دیکھو خون نکلنے سے وضو کا حکم کیا لیکن اس جگہ کوئی کہہ سکتا ہی کہ یہ تو حضرت نے سو اسواسطے حکم فرمایا تھا کہ وہ قبل سے نکلتا تھا اور ماسوا ان دو راہون سے جو نکلے اوسکی تایید مین یہ حدیث نہین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ اول تو قیاس کیا بہنے اور جلد کے خون کو اس

خون ہے اور اگر کہا تو دلیل لاتے ہیں ہم ساتھ اوسکے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں ساتھ سند صحیح کے عبد اللہ بن عمرؓ سے
کہ اونکی نکسیر پھوٹتی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اوس نماز پر جو پڑھی تھی اور ایسا ہی روایت ہے علیؓ و
ابی بکر و سلمان اور ابن عباسؓ سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن المسیب سے اور حدیثین جتنی اس باب میں آئی ہین سب
ضعیف ہین اور وہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہے کہ حضرتؐ نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے سے ہے سو روایت کیا ہے اسکو دارقطنی
اور ابن عدی نے اور دونون کی سندین ضعیف ہین اور دوسری حدیث جو ہدایہ مین لکھی ہے کہ فرمایا حضرتؐ نے جو شخص قے کرے
یا نکسیر پھوٹے نماز مین اوسکو پس چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نکرے اوسکو ابن ماجہ نے عایشہؓ سے روایت
کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو اور عبد الرزاق نے مصنف مین مانند اسکے
روایت کیا حضرت علیؓ سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد مین اوسکی حارث ہے کہا شعبی نے کہ وہ کذاب ہے **ص** اور
امام شافعی کے نزدیک جو خون چھوڑ راہون کے سوا اور جگہ سے نکلے اوس سے وضو نہین ٹوٹتا **ف** اور یہی مذہب امام مالک کا ہے
اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہین ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاویگا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہین روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قے کی اور وضو نکیا اور یہی حدیث ہدایہ مین لکھی ہے جواب ہے کہ اس حدیث کا پتا نہین کہ کس کتاب مین ہے
اور کہتے ہین کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو
نہین جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے انسؓ سے روایت کیا ہے اور اوسکی اسناد مین صالح بیٹا مقاتل کا
ضعیف ہے کہا دارقطنی نے کہ قوی نہین اور کہا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرتؐ نے
نہین ہے ایک قطرے یا دو قطرے خون مین وضو مگر یہ کہ ہو بہتا ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہین جواب
یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابی ہریرہؓ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد مین اوسکی محمد بیٹا فضل بیٹا عطیہ کا کہا احمد اور
یحیی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہے اَلْقَلْسُ حَدَثٌ یعنی قے حدث ہے تو روایت کیا اوسکو
دارقطنی نے دو طریقون سے اور دونون طریقے ضعیف ہین تو اب جاننا چاہیے کہ اس باب مین حدیث عبد اللہ بیٹے عمرؓ کے
جو اوپر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور یہی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہین کہ روایت ہے سعید بن المسیب سے جو بڑے
تابعین مین سے ہین کہ نکسیر پھوٹتی تھی اونکی یہان تک کہ رنگین ہو جاتی تھین اونگلیان اونکی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور
وضو نہین کرتے تھے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ اسکو روایت کیا مالک نے موطا مین اور امام مالک نے ایک روایت مین اسکے خلاف
سعید بن المسیب سے نقل کیا ہے اور جب دونون متعارض ہوئین تو احتیاط جسمین ہو اوسپر عمل کرنا چاہیے اور احتیاط اسمین ہے کہ
وضو کرے **ص** تو اگر نہ بہے بلکہ اپنے مقام پر جم جاوے تو وضو نہ ٹوٹیگا اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاویگا **ف** ہمارے
نزدیک اسواسطے وضو نہین ٹوٹیگا کہ خون نکلنے مین یہ بھی شرط ہے کہ بہتا ہوا ہو اور نجس ہو اور یہ خون نجس نہین **ص** اور اگر
زخم کو دبایا اور اوس سے خون نکلا اور تجاوز کر گیا اور اگر نہ نچوڑتا تو تجاوز نکرتا وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر کسی چیز کو دانت سے کاٹا اور اثر
خون کا دیکھا یا خلال کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک مین اونگلی کی اور اونگلی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور اوسمین سے خون
جما ہوا مثل دانے مسور کے نکلا ان سب صورتون مین وضو نہ ٹوٹیگا **ف** اسواسطے کہ بہتا ہوا نہین ہے اور نجس وہی خون ہے

جیسا کہ اللہ تعالی نے فرمایا اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا یا خون بہتا ہوا ص اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اسیطرح
اگر سوئی چبھووے اور خون اپنے مقام تک چڑھ آیا لیکن بہا نہین وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر بہا تو ٹوٹ جاویگا کیونکہ نجس وہی
خون ہے جو بہا ہوا ہی اور اسیطرح اگر آنکھ کے اندر آبلہ ہوا اور اوسپر سے پوست اوتار ڈالے اور بہ نکلے مگر آنکھ کے اندر رہے
وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر باہر نکل آئے تو ٹوٹ جاویگا اسواسطے کہ جو اندر آنکھ کے ہے اوسکا پاک کرنا یا دھونا غسل اور وضو مین
واجب نہین اور اگر فصد لی اور نکلا بہت سا خون لیکن زخم کی جگہ نہ بھری تو وضو ٹوٹ جاویگا ہمارے نزدیک تیسرے اگر خون
تھوک کے برابر ہو اسطرح پر کہ تھوک سرخ ہو جاوے اور اگر تھوک خون سے زیادہ ہووے اور تھوک زرد ہو جاوے وضو نہ ٹوٹیگا چوتھے نکلنا
یا خون بندھا ہوا اور مونہ بھر کے ہووے اور اگر بلغم اوترے یا پیٹ سے چڑھے وضو نہین ٹوٹتا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر پیٹ سے
چڑھے اور مونہ بھر کے ہووے وضو ٹوٹ جاویگا لیکن اگر سر سے اوترے تو اونکے نزدیک بھی نہ ٹوٹیگا ف وضو قے سے
اسواسطے ٹوٹ جاتا ہی کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ساتھ سند صحیح کے ابی الدرداء سے تحقیق آنحضرت نے
قے کی پس وضو کیا معدان کہتے ہین کہ مینے ملاقات کی ثوبان کی مسجد دمشق مین سو مینے اونسے یہ ذکر کیا کہا انھون نے سچ کہا
ابو الدرداء نے مینے پانی حضرت کے وضو کا ڈالا تھا کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح تر ہی حدیثون کی بیچ اس باب کے اور امام شافعی
اور مالک کے نزدیک قے سے وضو لازم نہین جیسا اگذرا وہ دلیل لاتے ہین کہ روایت ہی ثوبان سے تحقیق حضرت نے قے کی پس
پانی منگوایا پھر وضو کیا تو مینے کہا کہ ای رسول اللہ کیا فرض ہی وضو قے سے فرمایا حضرت نے اگر فرض ہوتا تو پاتا تو اوسکو قرآن مین
تو اس سے معلوم ہوا کہ قے کرنے سے وضو واجب نہین بلکہ اگر وضو نہ کریگا نماز درست ہو جاویگی تو جواب اسکا یہ ہی کہ اس حدیث کو دارقطنی
نے روایت کیا ہی اور اوسکی سند مین عتبہ بن السکن کا حدیث اوسکی ترک کر دی گئی ہی کہا بیہقی نے کہ اوسکی طرف نسبت وضع حدیث
کی ہی اور بلغم سے اسواسطے وضو نہین کہ وہ مانند تھوک وغیرہ کے ہی ص پوشیدہ نرہے کہ اگر تھوڑی تھوڑی قے کی ایسی کہ اگر جمع
کی جاوے تو مونہ بھر کے ہووے سو اسمین امام ابی یوسف کا مذہب یہ ہی کہ اگر ایک مجلس مین ہووے وضو ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے
نزدیک اگر ایک متلی سے ہوگا تو ٹوٹ جاویگا اور اسکی چار صورتین ہین اگر مجلس اور متلی دونون ایک ہون امام ابی یوسف اور امام محمد
دونون کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اگر مجلس اور متلی دونون مختلف ہون سبکے نزدیک نہ ٹوٹیگا اور مجلس ایک ہو اور متلی بدل جاوے
امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹیگا اور متلی ایک ہو اور مجلس بدل جاوے امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جاویگا
اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہ ٹوٹیگا اور جو چیز ایسی ہی کہ اوسکے نکلنے سے وضو نہین ٹوٹتا وہ چیز نجس بھی نہین ہی تو خون جب
مقام زخم سے جدا نہووے پاک ہی اور اسیطرح تھوڑی سی قے بھی اور ایک روایت مین امام محمد کے نجس ہی کیونکہ نجاست مین کچھ پینے کو
تاثیر نہین اور دلیل ہماری قول اللہ تعالی کا ہی قُلْ لَّآ اَجِدُ فِیْمَآ اُوْحِیَ اِلَیَّ مُحَرَّمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَّطْعَمُهٗٓ اِلَّآ اَنْ یَّكُوْنَ
مَیْتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا الایۃ ترجمہ کہدو تم ای محمد کہ نہین پاتا ہون مین اوسمین کہ بھیجا گیا طرف میری حرام کسی کھانے والے پر کہ کھاوے
اوسکو مگر یہ کہ ہو مردہ یا خون مسفوح یعنی جاری بہتا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مسفوح نہین حرام نہین تو نجس نہوگا اور خون جو
مقام زخم سے نہین بہا تو نجس بھی نہوگا پانچوین پہلو یا پیٹھ کے سہارے بیٹھے اس طرح پر سونا کہ سر اپنا دونون زانو پر رکھے یا دونون ہاتھ ٹیک
رکھے یا ایک کروٹ پر سوتا ہو اس طرح پر کہ مقعد اوسکا زمین سے جدا ہو یا تکیہ لگا کے کسی چیز پر ایسا کہ اگر وہ چیز ہٹالی جاوے تو سونیوالا

گر پڑے اول کو اضطجاع کہتے ہین اور دوسرے کو اتکا کہتے ہین اور تیسرے کو استناد **ف** کیونکہ روایت کیا عبد اللہ بن عباسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی وضو اوسپر جو سویا سجدے مین وضو یہان تک کہ مضطجع لیٹے کیونکہ جب لیٹتا ہی مضطجع سست ہوجاتے ہین جوڑ اوسکے اور روایت کیا اسکو ابوداود اور ترمذی نے اور اوسمین ہی کہ نہین وضو ہی اوسپر جو سوجاوے بیٹھا ہوا اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور اوسمین ہی کہ نہین واجب ہی وضو اوسپر جو سوجاوے بیٹھے یا کھڑے یا سجدے مین اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی سوجاوے تو ٹوٹ جاویگا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجدے یا رکوع مین سوجاوے تو بھی ٹوٹ جاویگا اور امام احمد کے نزدیک جس ہیئت پر سوجاوے دیر تک وضو ٹوٹ جاویگا اور ہماری دلیل یہ حدیث ہی اور بعض شافعیہ نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہی اور کہا ہی کہ اسناد مین اسکی یزید بیٹا ابی خالد دالانی کا ہی ابن حبان نے کہا کہ بہت خطا کرتا ہی اور اسیطرح اور لوگون نے جواب اوسکا یہ ہی کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہی کہ حدیث اوسکی حسن ہی اور کہا احمد نے کہ نہین حرج ہی ساتھ حدیث اوسکی کے اور نہین کلام کیا اس حدیث مین ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے کہ فرمایا حضرتؐ نے نہین ہی وضو اوس شخص پر جو سوجاوے کھڑا یا بیٹھا یہان تک کہ سووے پہلو پر اور روایت ہی حذیفہؓ سے کہ مین مسجد مین بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ یکایک ایک شخص نے مجکو پیچھے سے پکڑا تو مینے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہین پس کہا مینے یا رسول اللہ آیا وضو واجب ہوا مجپر فرمایا نہین یہان تک کہ رکھے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اسکی یحیی بیٹا کثیر کا سقا ضعیف ہی اور اگر پہلو پر لیٹا یا تکیہ لگا کے سب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاویگا کیونکہ حضرتؐ نے فرمایا لیکن وضو ٹوٹتا ہی پیخانے اور پیشاب اور سونے سے روایت کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور صحیح کیا اوسکو اور ترمذی نے صفوان بیٹے عسال سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انسؓ سے کہا انھون نے کہ تھے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور یہی قول ہی عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان تین طرح کے سوا اگر سووے وضو نہین جاتا مثلا کھڑے یا بیٹھے یا راکع یا ساجد **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے سوتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہین ہی وضو اوسپر جو سوجاوے کھڑا یا بیٹھا یہان تک کہ سووے پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بزار نے بسند صحیح کے کہ تھے اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس رکھتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض اونمین سے سوجاتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جواب اسکا یہ ہی کہ مراد اس سونے سے اونگھ ہی اور نہین تو مخالفت ہوگی اون حدیثون کی جو اوپر گذرین اور مسکات ائمہ اربعہ کے مطابق نہین اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے کہ مین سویا نزدیک خالہ اپنی میمونہؓ کے پس کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو آخر حدیث تک یہان تک کہ پھر سوئے اور لیٹے اور پھر آئے بلال انکو خبر دی نماز کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو نکیا اس سے معلوم ہوتا ہی کہ اگر لیٹ کے سوئے تب بھی وضو نہین جاتا جواب یہ ہی کہ یہ حضرتؐ کی خصوصیات مین سے تھا چنانچہ ایک روایت مین آیا ہی تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي یعنی سوتی ہین میری دونون آنکھیں اور نہین سوتا ہی دل میرا تو یہ اور کسیکے واسطے نہین ہو سکتا غرض کہ اس باب مین امام ابوحنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہی

ص ساتوین بیہوشی آٹھوین جنون اور بیہوشی مین مستی بھی داخل ہی کہ چلنے مین پیر اوسکا لغزش کرے ف ان چیزون سے اسواسطے وضو جاتا رہتا ہی کہ جب سونے سے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب سے تو اسمین بھی سونے سے زیادہ غفلت ہوتی ہی ص گیارھوین قہقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اوس نماز مین جسمین رکوع اور سجدہ ہو ف کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے کہ بیچ قصے اندھے کے کہ فرمایا حضرت نے جسنے تم مین سے قہقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث معبد خزاعی جو صحابی ہین اونسے مروی ہی اور انکے راویون مین امام ابوحنیفہ بھی ہین ابن الجوزی نے وہم کیا جو کہا انھون نے کہ وہم کیا اوسمین ابوحنیفہ نے اور روایت کیا امام ابوحنیفہ نے معبد بن ابی معبد خزاعی سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن نماز مین تھے یکایک ایک اندھا آیا ارادہ کرتا تھا نماز کا پس گر پڑا کنوئین مین اور ہنسی آئی قوم کو یعنی اون لوگون کو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے پس قہقہہ کیا انھون نے تو جسوقت فارغ ہوئے آپ نماز سے فرمایا کہ جو کوئی تم مین سے قہقہہ کیا ہو اونسے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس جگہ پر بعض لوگون نے اعتراض کیا ہی کہ معبد تابعی ہین نہ صحابی جواب ہی کہ معبد جو تابعی ہین وہ اور ہین بصرے کے رہنے والے جہنی اور یہ معبد خزاعی ہین اور یہ صحابی ہین اور ایسا ہی صحیح ہی اور اگر مرسل ہو ابی العالیہ پر جو بڑے تابعی ہین تو بھی کچھ حرج نہین کیونکہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی جیسا کہ کہا اکثر محدثین نے کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی نے ابن عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی ہنسے نماز مین پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد مین اسکی بقیہ بیٹا ولید کا ضعیف ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ بقیہ کی روایت اگر مشہور شخصون سے حدثنا کرکے ہو تو مقبول ہی اور مسلم نے اوس سے روایت کیا ہی متابعۃً تو اب حدیث مین کسیطرح کا خلل نہین امام شافعی کہتے ہین کہ روایت ہی جابرؓ سے کہ فرمایا حضرت نے ہنسی توڑتی ہی نماز کو اور نہین توڑتی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قہقہے سے وضو نہین ٹوٹتا جواب یہ ہی کہ اسکی اسناد مین عبدالرحمن بیٹا اسحق کا جسکی کنیت ابوشیبہ ہی ضعیف ہی ایسا ہی کہا یحیی نے اور کہا احمد نے کہ حدیث اوسکی منکر ہی اور وہ کچھ نہین ص اور اگر لڑکا قہقہہ کرے تو وضو اوسکا نہین ٹوٹتا اور اگر نماز جنازہ مین کوئی بالغ یا لڑکا قہقہہ کرے وضو نہین ٹوٹتا اسیطرح سجدۂ تلاوت مین تو جو ایسی نماز ہی کہ اوسمین رکوع اور سجدہ نہین اوسمین قہقہہ کرنے سے وضو نہین ٹوٹتا بلکہ نماز ٹوٹ جاویگی اور قہقہہ نماز کو جب توڑتا ہی کہ جب وہ شخص جاگتا ہو تو اگر نماز مین سوتے ہوئے قہقہہ کیا وضو نہین ٹوٹیگا اور امام شافعی کے نزدیک وضو قہقہے سے کبھی نہین جاتا ہی یا سوتا ہنسی کی تین قسمین ہین پہلے قہقہہ اسطرح ہنسنے کا وسکو اور اوسکے پاس والون کو سنائی دیوے اور یہ نماز اور وضو دونون کو توڑتا ہی دوسرے ضحک اسطرح ہنسنے کہ فقط اوسیکو سنائی دیوے اور اوسکے پاس والون کو سنائی نہ دیوے اس سے نماز ٹوٹتی ہی وضو نہین ٹوٹتا تیسرے تبسم اس طرح پر ہنسے کہ نہ اوسکو اور نہ اوسکے پاس والون کو سنائی دیوے اس سے نہ وضو ٹوٹتا ہی اور نہ نماز بارھوین مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہی کہ مرد عورت دونون ننگے ہون اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہووے اور عورت کی فرج سے چھو جاوے ف امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کرو اونٹ کے گوشت سے روایت کیا اوسکو ابوداود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے براءؓ سے اور صحیح کیا اسکو محدثین نے اور روایت کیا مسلم نے مثل اسکے جابرؓ سے اور احمد نے مانند اسکے اسید بیٹے حضیر سے تو جواب یہ ہی کہ روایت کیا بخاری مسلم ابوداود نے حضرت ابن عباسؓ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو نکیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہی اس بات پر کہ بکری کے گوشت کھانے سے وضو نہین جاتا اور پہلے ابتدائے اسلام مین حضرت نے فرمایا تھا توضؤا مما مست النار یعنی وضو کرو اوس سے

جسکو کہی آگ لگی ہو یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم ابتدائے اسلام مین تھا اور اب نہین رہا اور یہ جو بعض لوگون نے کہا
کہ روایت کی دارقطنی اور بیہقی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوس سے ہی جو نکلے اور نہین ہی اوس سے
جو داخل ہووے تو یہ حدیث ضعیف ہی جیسا کہ اوپر ہمنے بیان کیا **ص** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو
نہین ٹوٹتا اگر کیڑا زخم سے نکلے تو وضو کو نہین توڑتا اسواسطے کہ وہ پاک ہی اور جو اوسپر نجاست ہی وہ تھوڑی ہی اور اسیطرح
اگر مرد کے ذکر سے کیڑا نکلے وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر دبر سے نکلے تو ٹوٹ جاویگا اسواسطے کہ دبر سے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقض ہی اور
اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اسمین خلاف ہی جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گر پڑے وضو نہ ٹوٹیگا اور وضو کو
نہین توڑتا ہی چھونا عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اوسکا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
وضو نہین ٹوٹیگا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو انکے
نزدیک بھی نہ ٹوٹیگا اور امام مالک کے نزدیک اور شافعی سے ایک روایت مین اور لیث اور اسحق کے نزدیک اگر چھونا شہوت سے ہو اور
عورتکو بھی اوسوقت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاویگا اور اگر ایسا نہین تو نہ ٹوٹیگا امام شافعی حجت پکڑتے ہین اس باب مین کہ عورت کا
چھونا شہوت سے وضو کو توڑتا ہی اوس سے کہ روایت کیا ابن الجوزی نے معاذ بن جبل رض سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے
کہ ایک شخص آیا اونکے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہین آپ اوس شخص مین جو پہنچا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ
اور معانقہ اور پیار سب کیا سوائے جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ
سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہی جواب اسکا یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اوسکے لیے وضو کا
حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل اسپر یہ ہی کہ حضرت نے فرمایا اوس سے کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پڑھنا
تو واجب نہین ہوتا اور بفرض تسلیم کے جواب یہ ہی کہ جائز ہی کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی مرتکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے
ہمارے مذہب مین بھی وضو لازم آتا ہی اور ہماری دلیل یہ ہی کہ روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ رض سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نماز پڑھتے تھے اور مین حضرت کے سامنے چت لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے مجکو سو مین اپنے پیر ہٹا لیتی اور
ایک روایت مین ہی کہ گھرون مین اوس دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے اونہین سے کہ مینے ایک رات گم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
تو مینے چھو لیا اونکو ساتھ ہاتھ اپنے کے پس گیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدے مین تھے اور فرماتے تھے
پناہ مانگتا ہون مین رضا تیری سے غصے تیرے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عایشہ رض سے کہ وہ کنگھی کرتی تھین حضرت کے
اور حضرت اعتکاف مین تھے اور اعتکاف مین مسجد مین ظاہر ہی کہ حضرت بے وضو نہ تھے اور روایت ہی عایشہ رض سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے
میری گود مین اور مین حائض تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عایشہ رض کی گود مین اور عقل اس بات کو جائز نہین رکھتی
کہ حضرت نے وفات بے وضو کی ہو یہ حدیثین کہ سب صحیح ہین حجت اون لوگون پر ہین جو کہتے ہین کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو
توڑتا ہی اور حدیثین ایسی بہت ہین لیکن جو لوگ کہتے ہین کہ چھونے سے عورت کے اگر بشہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہی وہ دلیل یہ بھی
لاتے ہین کہ حضرت عمر رض نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے مین داخل ہی تو اوس سے وضو کرو روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور روایت
ہی ابن عمر رض سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اوسکا لمس سے ہی جو بوسہ لے عورت اپنی کا یا چھوئے اوسکو

اپنے ہاتھ سے تو اوسپر وضو ہی اور روایت ہی ابن شہاب سے کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا
ان دونون کو مالک نے موطا مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابی عبیدہ سے کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا ہی کہ بوسہ
لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے نہین سنا اور روایت کیا اوسکو امام مالک نے
موطا مین بغیر اسناد کے جواب اسکا یہ ہی کہ روایت ہی حضرت عایشہؓ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتون
اپنی کا پھر نکلے طرف نماز کے اور وضو نکیا روایت کیا اوسکو بزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہی اور روایت کیا اسکو ترمذی
اور ابن ماجہ نے اور ابو داود نے بھی عایشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور یحیی بن سعید قطان نے کہا کہ یہ کچھ نہین
اور کہا کہ حبیب نے اسکی اسناد مین عروہ سے نہین سُنا جواب اوسکا یہ ہی کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سب ثقہ ہین اور نہ سننے کی
گواہی دینا نفی پر گواہی ہی اور دوسرا جواب یہ ہی بصورت تسلیم کہ روایت کیا اوسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سہمیہ سے انھون نے عایشہ سے
اگر کوئی کہے کہ زینب مجہولہ ہی اور تقریب مین لکھا ہی کہ حال اسکا معلوم نہین جواب یہ ہی کہ جہل قرن ثانی یعنی تابعین مین مقبول ہی
پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ اوزاعی جو بڑے امام ہین وہ بھی اوسکے ساتھ ہین دارقطنی کی روایت مین اور وہ
بڑے ثقہ ہین اور دوسرا جواب یہ ہی کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے عایشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم تیمی نے عایشہؓ سے نہین سُنا جیسا کہ کہا ترمذی اور ابو داود نے کہ اس باب مین حضرت سے کچھ
صحیح نہین ہوا جواب اوسکا یہ ہی کہ ابراہیم تابعی ثقہ ہین اگر بالفرض نہ سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہی اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی
دوسرا جواب یہ ہی کہ دارقطنی نے علل مین کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم نے ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے اپنے باپ سے تو اب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے یہ نہین لازم آتا کہ جہان مین سبکے نزدیک کوئی حدیث صحیح
نہین ہی جانتے ہی کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب مین نہ پونہچی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم تیمی سے ابو حنیفہ اور ثوری
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو ملایا حفصہ سے اور ثوری نے عایشہؓ سے تو اختلاف اسمین ہوا جواب اوسکا یہ ہی کہ ثوری اور ابو حنیفہ
دونون بڑے امامون سے ہین اور ممکن ہی یہ بات کہ ابراہیم تیمی کو ایک حدیث حفصہؓ سے پونہچی ہو اور دوسری عایشہؓ سے ثوری نے عایشہ
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حفصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظون مین اختلاف ہی عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے اور لوگون نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے جواب اوسکا یہ ہی
کہ یہ امر بعد ثقہ ہونے راویون کے کچھ برا نہین اور جائز ہی کہ یہ دو حدیثین ہون اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہؓ سے کہ پونہچا اونکو قول
ابن عمرؓ کا کہ بیچ بوسے کے وضو ہی سو کہا انھون نے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہین
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگون نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بشانہ نے محمد بن عمرو بن عطا سے انھون نے
عایشہؓ سے انھون نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال مین نہین جانتا
پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہی جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو بیہقی نے خلافیات مین دو طرح سے
روایت کیا ہی اور ضعیف کیا اون سبھون کو جواب ہی کہ ضعیف حدیث بھی جب دس بارہ وجہون سے روایت کی جاوے تو وہ حسن ہو جاتی ہی
اور یہ جو بعض حنفیون نے حجت پکڑی ہی کہ روایت ہی ابو امامہؓ سے کہا انھون نے کہا میں نے کہا اے رسول خدا مرد وضو کرے بعد اسکے نماز کے

اپنے ہاتھ سے تو اوس پر وضو ہے اور روایت ہے ابن شہاب سے کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہے روایت کیا
ان دونون کو مالک نے موطا مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابی عبیدہ سے کہ عبداللہ بن مسعود نے کہا ہے کہ بوسہ
لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہے اور ابو عبیدہ نے عبداللہ بن مسعود سے نہین سنا اور روایت کیا اوسکو امام مالک نے
موطا مین بغیر اسناد کے جواب اسکا یہ ہے کہ روایت ہے حضرت عایشہ رض سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتون
اپنی کا پھر نکلے طرف نماز کے اور وضو نکیا روایت کیا اوسکو بزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
اور ابن ماجہ نے اور ابو داود نے بھی عایشہ رض سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور یحیی بن سعید قطان نے کہا کہ یہ کچھ نہین
اور کہا کہ حبیب نے اسکی اسناد مین عروہ سے نہین سنا جواب اوسکا یہ ہے کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سب ثقہ ہین اور نہ سننے کی
گواہی نافی پر گواہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اوسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سہمیہ سے انھون نے عایشہ رض سے
اگر کوئی کہے کہ زینب مجہول ہے اور تقریب مین لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہین جواب یہ ہے کہ جہل قرن ثانی یعنی تابعین مین مقبول ہے
پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اوسکا یہ ہے کہ اوزاعی جو بڑے امام ہین وہ بھی اوسکے ساتھ ہین دارقطنی کی روایت مین اور وہ
بڑے ثقہ ہین اور دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے عایشہ رض سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم تیمی نے عایشہ رض سے نہین سنا جیسا کہ کہا ترمذی اور ابو داود نے کہ اس باب مین حضرت سے کچھ
صحیح نہین ہوا جواب اوسکا یہ ہے کہ ابراہیم تابعی ثقہ ہین اگر بالفرض نہ سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے
دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے علل مین کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم نے ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے اپنے باپ سے تو اب یہ حدیث موصول ہوگئی اور ترمذی کے قول سے یہ نہین لازم آتا کہ جہان مین کسیکے نزدیک کوئی حدیث صحیح
نہین ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب مین نہ پہنچی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم تیمی سے ابو حنیفہ اور ثوری
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو ملایا حفصہ سے اور ثوری نے عایشہ رض سے تو اختلاف اسمین ہوا جواب اوسکا یہ ہے کہ ثوری اور ابو حنیفہ
دونون بڑے امام ہین اور ممکن ہے یہ بات کہ ابراہیم تیمی کو ایک حدیث حفصہ رض سے پہنچی ہو اور دوسری عایشہ رض سے ثوری نے عایشہ رض
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حفصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظون مین اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے اور لوگون نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے جواب اوسکا یہ ہے
کہ یہ امر بعد ثقہ ہونے راویون کے کچھ برا نہین اور جایز ہے کہ یہ دو حدیثین ہون اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہ رض سے کہ پہنچا اونکو قول
ابن عمر رض کا کہ بیچ بوسہ کے وضو ہے سو کہا انھون نے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہین
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگون نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بشیر نے محمد بن عمرو بن عطا سے انھون نے
عایشہ رض سے انھون نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال مین نہین جانتا
پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو بیہقی نے خلافیات مین دس طریقون سے
روایت کیا ہے اور ضعیف کیا اون سبھون کو جواب یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی جب دس بارہ وجہون سے روایت کی جاوے تو وہ حسن ہو جاتی ہے
اور یہ جو بعض حنفیون نے حجت پکڑی ہے کہ روایت ہے ابو امامہ رض سے کہا انھون نے کہا مین نے کہ اے رسول خدا مرد وضو کرے واسطے نماز کے

پہر پوسہ ليا اپنے کا اور کہيلے اوس سے کيا ٹوٹ جاتا ہی وضو اوس سے فرمايا نہين تو يہ حجت ضعيف ہی کيونکہ روايت کيا اس حديث کو
دار قطنی نے اور اسناد مين اوسکی رکن بيٹا عبد الله کا ترک کردی گئی ہی حديث اوسکی اور روايت کيا امام ابو حنيفہ نے مسند اپنی مين
ابن عباس سے کہ فرمايا حضرت نے نہين ہی بيچ بوسہ لينے کے وضو اور روايت کيا اسکو ابن ابی شيبہ نے قول ابن عباس کا تو جب
اتنی حديثين اس باب مين ضعيف اور صحيح آئين تو يہ بات اوسکے نزديک جو منصف ہی ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہين کرتے تھے
بوسے وغيرہ سے اور يہی مذہب ہی امام ابو حنيفہ اور امام محمد اور ابو يوسف رحمہم الله کا کيونکہ اگر چہونا عورت کا بشہوت بھی ناقض
وضو ہوتا البتہ حضرت کے ازواج سے ضرور منقول ہوتا باوجود اس بات کے کہ اونکو بہت حرص تھی مسئلہ بيان کرنے مين اور رسول الله
صلی الله عليہ وسلم مخالطت اونکے ساتھ بہت رکھتے تھے جيسا کہ روايت کيا حاکم نے عائشہ رض سے کہ نہين ہوتا تھا کوئی دن ليکن
حضرت او سدن ہمارے پاس آتے تھے اور بوسہ ليتے تھے ہمارا اور چہوتے تھے ہمکو اس جگہہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے
چہونے سے وضو نہين جاتا تو پہر الله تعالی کے قول مين لمس سے کيا مراد ہی فرمايا الله تعالی نے اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَاءَ يعنی تيمم کرو
اگر نہ پاؤ پانی جب کہ چہوؤ تم عورتون کو جواب اوسکا يہ ہی کہ لمس سے مراد اس جگہہ جماع ہی جيسا کہ کہا عبد الله بن عباس رض نے والله اعلم
ص اور چہونا ذکر کا بہی وضو کو نہين توڑتا ف کيونکہ روايت کيا نسائی اور ترمذی اور ابو داود نے طلق بن علی سے
کہ حضرت پوچہے گئے اوس شخص سے جو چہوئے ذکر اپنا پہر وضو کرے سو فرمايا حضرت نے آيا ہی وہ مگر ٹکڑا تمہين سے اور روايت کيا
اسکو ابن حبان نے اپنی صحيح مين اور ابن ابی شيبہ نے مصنف مين اور طحاوی نے ترمذی نے کہا کہ يہ حديث صحيح تر ہی حديثون کی اس
باب مين اور طحاوی نے لکہا ہی کہ يہ حديث اسناد اسکا مستقيم ہی نہ مضطرب اور روايت کيا طحاوی نے ابن المدينی سے صحت اسکی جيسا کہ
آگے آويگا ص اور امام شافعی کے نزديک وضو ان دونون سے ٹوٹ جاتا ہی ف دليل اونکی يہ ہی کہ روايت ہی بسرہ بنت صفوان
سے فرمايا حضرت نے جو کہ چہوئے ذکر اپنے کو وضو کرے روايت کيا اسکو ابو داود اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور ايسا ہی ترمذی نے
اور صحيح کہا اوسکو احمد اور دار قطنی اور بيہقی اور بخاری نے اور ہماری حديث کو علی بن المدينی نے جو استاد ہين بخاری کے کہا ہی کہ حديث
طلق کی حديث اچہی ہی ہمارے نزديک بسرہ کی حديث سے نقل کيا اسکو طحاوی نے اور کہا عمرو بن علی فلاس نے کہ حديث طلق کی
ہمارے نزديک ثابت تر ہی حديث بسرہ سے روايت کيا اسکو طحاوی نے اب ايک بات انصاف کی يہ ہی کہ نووی جو شافعی مذہب ہين لکہتے
ہين کہ مطابقت حديثون مين جب کہ ممکن ہو سکے واجب ہی تو اس جگہہ دونون حديثين طرفين کی [illegible] مطابقت اس طور پر ہو سکتی ہی کہ
حديث بسرہ مين وضو کے معنی ہاتہہ دہونا ہی تو يہ حکم يعنی ہاتہہ کا دہونا مستحب ہی اور اگر کوئی کہے [illegible] مطابقت بہ واجب [illegible]
حديثين جانبين کی قوی ہون اور اس جگہہ حديث طلق کی ضعيف ہی جواب يہ ہی کہ حديث طلق کے راوی جتنے ہين سب ثقہ ہين تو پہر وقت
علی بن المدينی اور عمرو فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی يہ لوگ صحيح کرين [illegible]
نکالنا صرف وہم ہوگا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے ليے اس حديث کے ماسوا اور بہت سی حديثين ہين جواب اسکا يہ ہی کہ
ماسوا ان دونون حديثون کے دونون طرف حديثين ہين ليکن سب ضعيف ہين اور حديثين امام شافعی کے مذہب کی يہ ہين روايت ہی
ابو ايوب سے کہ فرمايا حضرت نے جو شخص کہ چہوئے فرج اپنی کو تو چاہيے کہ وضو کرے اور اسناد مين اسکی اسحق بن عبد الله متروک ہی اور
ايسا ہی سفيان بيٹا وکيع کا اور روايت ہی ام حبيبہ سے کہا کہ سنا مين نے حضرت سے کہ فرماتے تھے جو کہ چہوئے فرج اپنی کو ليس چاہيے کہ

وضو کرے اور اسناد مین اوسکی عطاء بیٹا حارث کا نسبت کیا گیا ہی طرف قدر کے اور مختلط ہوگیا تھا آخر مین علاوہ اسکے
بخاری نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا ترمذی نے کہ اوسنے اس حدیث کو صحیح نہین دیکھا اور مکحول نے عنبسہ بن ابی سفیان
سے نہین سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہی اور جو ابن ماجہ
نے جابر سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہی اسناد مین اوسکی عقبہ بیٹا عبدالرحمن کا مجہول ہی اور ایک روایت مین عبداللہ بن نافع
مدنی کا ضعیف ہی اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت ﷺ نے مَنْ مَسَّ فَرْجَهٗ فَلْيَتَوَضَّأْ
یعنی جو شخص کہ چھوے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور دارقطنی اور اسحاق بن راہویہ نے مسند اپنی مین عبداللہ
بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص چھوئے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوئے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہمارے مذہب
کی حدیثین یہ ہین ابی امامہ رض کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھونے سے ذکر کے فرمایا کہ وہ ٹکڑا ہی تجھسے یعنی اوسکے چھونے سے
وضو نہین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہی اسناد مین اسکی جعفر بیٹا زبیر کا ترک کردی گئی ہی حدیث اوسکی
اور ایسا ہی روایت ہی عصمہ بن مالک اور عائشہ وغیرہما سے روایت کی ابو یعلی موصلی نے عائشہ رض سے کہ سنا مینے اوسکو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہین پرواہ رکھتا ہون مین اوسکو چھوؤن یا ناک اپنی کو اور اسناد مین اوسکی بھی جعفر
بیٹا زبیر کا متروک ہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھون نے عائشہ رض سے کہ جب چھوئے عورت فرج اپنی کو ہاتھ اپنے
سے سو اوسپر وضو ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ فتوی راوی کا بخلاف روایت کے باطل ہی نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیثین ضعیف
ہین تو نہ باقی رہی صحیح حدیث شافعی کی طرف مگر بسرہ کی اور ہماری طرف مگر طلق کی اور یہ جو بعض علماے شافعیہ نے لکھا ہی
کہ ابو ہریرہ رض نے روایت کی حضرت ﷺ سے کہ جو چھوئے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دارقطنی نے اور ابو ہریرہ
پیچھے لائے تھے اسلام طلق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلق کی حدیث منسوخ ہوگئی جواب اوسکا یہ ہی کہ طلق کے اسلام لانے سے قبل
ابی ہریرہ کے یہ بات لازم نہین آتی کہ طلق پھر نہ لوٹے ہون اور نہ اونکو صحبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہی
کیونکہ اسناد مین اوسکی یزید بیٹا عبدالملک کا ہی اور وہ ضعیف ہی تو اب کچھ حجت نہین اگر کوئی کہے کہ جب حدیثین مختلف ہوئین تو
اب اقوال صحابہ سے تمسک ضرور ہی جواب یہ ہی کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہی روایت کیا طحاوی نے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور
حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہین ٹوٹتا اور یہی مذہب ہی عمار اور حذیفہ اور سعید بن المسیب اور عطاء اور عکرمہ اور ابراہیم نخعی
رحمہم اللہ کا روایت کیا امام محمد نے موطا مین اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور حذیفہ اور عمران بن حصین سے کہ اون
سب نے کہا کہ مین نہین پرواہ رکھتا ہون کہ چھوؤن ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے
چھونے ذکر سے بیچ نماز کے پس کہا کہ نہین ہی وہ مگر ٹکڑا تجھسے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے مانند اسکے اور روایت کیا
سعید بن منصور نے انھین سے ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہی حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہین حرج ہی
ساتھ اوسکے اور ابن مسعود سے بھی ایسا ہی روایت کیا اور اوسی نے سعد سے مانند اسکے روایت کیا اور روایت کیا محمد نے علقمہ سے کہ آیا ایک شخص طرف ابن مسعود کے
سو کہا کہ چھوا مینے ذکر اپنے کو نماز مین تو عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ ذکر تیرا نہین ہی مگر مانند سارے بدن تیرے کے اور روایت کیا محمد نے
کہ ایک شخص نے پوچھا عطاء رض سے اور کہا کہ اے ابا محمد وہ شخص کہ چھوئے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبداللہ

قولہ عطاء بن الحارث

قولہ عقبہ بن عبدالرحمن

قولہ عبداللہ بن نافع

قولہ جعفر بن الزبیر

قولہ یعنی ناک کے چھونے سے وضو نہین جاتا [illegible]

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو نجس جانتا ہی تو کاٹ ڈال اوسکو کہا عطاء نے کہ یہی قول ہی عبداللہ بن عباس کا اور امام شافعی کے مذہب کی اور عبداللہ بن عمر اور عمر بن الخطاب اور ابو ایوب اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبداللہ بن عمرو بن العاص اور جابر اور عایشہ وغیرہم کے گئے ہین

باب غسل کے بیان مین

غسل مین تین چیزین فرض ہین پہلے پانی مونہہ مین ڈالنا دوسرے ناک مین پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ دونون چیزین غسل مین سنت ہین **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا یعنی اگر ہو تم جنب پس چاہیئے کہ پاک کرو تو لفظ مبالغے کا دلالت کرتا ہی اس بات پر کہ کلی وغیرہ بھی فرض ہی اور اسواسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر بال کے جنابت ہی سو تر کرو اور صاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داود نے اور یہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہی کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک مین پانی ڈالنا سنت ہین وضو مین اور فرض ہین غسل مین تو یہ حدیث مینے نہین پائی اور شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین اس حدیث کو بیان نہین کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ کلی اور ناک مین پانی ڈالنا تین بار فرض ہین غسل مین اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہین کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو برکہ بیٹے محمد حلبی نے بنایا ہی اور کلی اور ناک مین پانی ڈالنا سنت ہی وضو مین اور فرض ہین غسل مین نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونون مین سنت ہین اور امام احمد کے نزدیک دونون وضو اور غسل مین واجب ہین دلیل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہی کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ انھون نے وضو کیا بغیر مضمضے اور استنشاق کے (کلی کرنا ۱۲ ناک مین پانی ڈالنا ۱۲) اور کہا کہ مینے ایسا ہی دیکھا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول مین بروایت ابی داود ایک روایت مین ہی کہ اوسمین ذکر مضمضے اور استنشاق کا نہین ہی اور دلیل امام احمد کی یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود نے لقیط بن صبرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ سے کہ کہا انھون نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضمضے اور استنشاق کے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَاِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَاٰبُ **ص** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اوسکے دانتون مین کھانا رہا غسل درست ہو جاویگا **ف** کیونکہ کھانے کے نیچے پانی پہونچ جاتا ہی **ص** تیسرے پونہچانا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہین **ف** کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا فَاطَّهَّرُوْا یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہی رَوَاهُ اَبُوْ دَاوٗدَ اور ملنا کچھ دھونے مین داخل نہین تو جب شارع نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا اوس سے لازم نہ آویگا جیسا کہ ظاہر ہی ہر عاقل پر **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہی تو اگر آٹا ناخون مین باقی رہا غسل درست نہوگا بلکہ اوسکے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر میل ہی یا مٹی یا رنگ یا حنا وغیرہ درست ہو جاویگا اسواسطے کہ پانی اوسمین سما جاتا ہی اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اوسکے غسل کیا جائز ہی اگرچہ روغن پانی کو قبول نہین کرتا اور اگر وہ جانتا ہی کہ بالی کے چھید مین بغیر بالی ہلائے پانی نہ پونہچیگا ہلاوے اور اگر بالی سوراخ مین نہین ہی اور وہ جانتا ہی کہ بے تکلف پانی سوراخ مین پونہچیگا تکلف نکرے اور اگر جانتا ہی کہ بغیر تکلف کے نہین پونہچیگا تکلف کرے اور اگر بعد بالی نکلنے کے سوراخ بند ہو گیا ہی اور رہا بتا ہی کہ اگر پانی گذریگا داخل ہو ویگا اور اگر غافل ہو گا نہ گذریگا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اوسیر گذارے اور لکڑی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف نکرے اور اگر اوسکی اونگلی مین تنگ انگوٹھی ہی واجب ہی کہ وضو اور غسل مین اوسکو ہلاوے تاکہ پانی وہان پہونچ جاوے

ف غسل مین تین فرض ہین

ف بیان محمد حلبی

اور جسکا ختنہ نہوا ہووے اوسکو غسل مین قلفے کے اندر پانی پونہچانا بعضون کے نزدیک واجب ہی اور بعضون کے نزدیک نہین
باوجود اسکے کہ اگر پیشاب قلفے تک آجاوے اور باہر نہ نکلے وضو جاتا رہتا ہی غسل مین سنت پانچ چیزین ہین پہلے دہونا دونون
ہاتھ کا دوسرے دہونا فرج کا تیسرے دور کرنا نجاست کا بدن سے بعد فرج کے دہونے کے چوتھے وضو کرنا لیکن اگر غسل کی جگہہ مین
پانی مستعمل جمع ہوتا ہو پاؤن کے دہونے مین تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہہ دہووے تو اگر غسل کرتا ہی کسی لوح یا پتھر پر کہ پانی
اوسپر سے بہتا جاتا ہی تو وہین پیر دہو لیوے پانچوین تین تین بار تمام بدن پر پانی روان کرنا **ف** کیونکہ روایت کی بخاری مسلم نے میمونہ
سے کہ کہا مینے واسطے حضرت کے پانی سو ڈھانپا مینے اونکو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت نے پانی ڈالا اپنے دونون ہاتھون پر سو دہویا
اونکو پہر ڈالا دونون ہاتھون پر پہر دہویا اونکو پہر ڈالا داہنے ہاتھ سے بائین پر سو دہوئی فرج اپنی پہر مارا ہاتھ اپنا زمین پر اور پہیرا
اوسکو زمین پر پہر دہویا اوسکو سو کلی کی اور ناک مین پانی ڈالا اور دہویا مونہہ کو اور کہنیون تک ہاتھون اپنے کو پہر ڈالا پانی سر پر اپنے
اور سارے بدن پر پہر ہٹ گئے ایک کونے مین سو دہوئے پیر اپنے تو دیا مینے اونکو ایک کپڑا پس نلیا اوسکو اور چلے اور وہ جہاڑتے تھے
دونون ہاتھ اپنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور یہ لفظ بخاری کے ہین اور ابو داود نے بہی روایت کیا ہی اسکو اور روایت کی ابو داود
اور بخاری مسلم وغیرہ نے عائشہ سے اور یہان الفاظ ابو داود کے ذکور مین ساتھ سند صحیح کے کہ تہے حضرت جب غسل کرتے تہے جنابت سے
دہونے تہے دونون ہاتھ اپنے اور ڈالتے تہے برتن کو داہنے ہاتھ پر پہیر دونون ہاتھ سے لیکر دہوتے تہے فرج اپنی کو پہر وضو کرتے تہے
جیسا وضو ہی واسطے نماز کے پہر داخل کرتے تہے ہاتھ اپنا برتن مین پہر کنگہی کرتے تہے بالون اپنے کو یہان تک کہ جب دیکہتے کہ
پانی پونہچ گیا بدن کو اور صاف ہوگیا ڈالتے پانی سر پر تین بار تو اگر کچہہ پانی بچ رہتا ڈال لیتے تہے اوسکو اپنے اوپر **ص** عورتون
واجب نہین کہ اپنی چوٹی کہولین بلکہ بالون کی جڑ کو تر کرلین کیونکہ حضرت نے ام سلمہ سے فرمایا کہ کافی ہی تجکو جب پانی تیرے بالون کی جڑ مین
پونہچ جاوے اور اسطرح تر کرنا بہی سب بالون کا واجب نہین اور بعض مشائخ نے کہا ہی کہ تر کرے گیسوؤنکو اور نچوڑ ڈالے **ف**
یہ حدیث ان لفظون سے صحیح مسلم مین روایت کیا مسلم نے ام سلمہ سے کہا انہون نے کہا مینے یا رسول اللہ مین عورت ہون کہ باندہتی ہون
چوٹی اپنی کیا مین کہولا کرون اسکو واسطے غسل جنابت کے فرمایا حضرت نے نہین کافی ہی تجکو یہ کہ ڈالے تو سر پر اپنے تین بار تین لپ پانی کے
پہر ڈالے تو اپنے اوپر پانی تو پاک ہو جاویگی تو روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن ماجہ نے بہی اور اسیطرح روایت ہی کہ عبد اللہ بن عمرو
بن العاص حکم کرتے تہے عورتون کو اس بات کا کہ جب غسل کرین تو کہولین چوٹیان اپنی سو حضرت عائشہ نے کہا تعجب ہی عبد اللہ
بن عمرو حکم کرتے ہین عورتون کو چوٹی کہولنے کا کیا نہین حکم کرتے اونکو کہ مونڈا ڈالین وے سر اپنا تحقیق مین اور حضرت غسل کرتے تہے ایک
برتن سے اور مین زیادہ کرتی تہی تین لپون پر یہ روایت صحیح مسلم مین ہی اور ایسا ہی جو غسل حیض سے ہو کیونکہ ایک روایت مین مسلم کی یہ بہی
کہ کیا مین کہولون چوٹی کو واسطے حیض اور جنابت کے فرمایا حضرت نے نہین اور اسی طرح بہت سی حدیثین اس باب مین آئی ہین **ص**
اور یہ سب تو حکم جب ہین کہ بال عورت کے گندہے ہوئے ہون اور لیکن جب کہلے ہوں تو سکو دہووے کیونکہ حرج نہین جیسا کہ مرد سب داڑہی کو دہووے کیونکہ کچہہ حرج نہین
اور مرد اگر اپنی چوٹی باندہتا ہو تو کہولنا واجب ہی اور بعضون نے کہا کہ واجب نہین لیکن احتیاط اسمین ہی کہ کہولے **ف** در مختار مین اسکو لکہا ہی کہ کہولنا مرد کو واجب ہی

فصل بیان مین اون چیزون کے جن سے غسل لازم آتا ہی

اور اونکو موجبات غسل کہتے ہین اور وہ چار چیزین ہین **ص** پہلے نکلنا منی کا اپنی جگہہ سے کود کرکے شہوت سے تو اگر بغیر شہوت کے

ل قلفہ کہتے ہین ... کو ... ختنہ مین ... کاٹا جاتا ہی ۱۲

یعنی ... ہلایا ۱۲

انزال ہوا غسل ہمارے نزدیک واجب نہین اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہی یعنی منی کے نکلنے سے ہی روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث منسوخ ہوگئی ہی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہی جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام اِنَّمَا الْمَآءُ مین دلالت کرتا ہی اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہمسے محمد بن یحیی نے کہا اونھون نے حدیث بیان کی ہمسے ابو حنیفہ نے کہا اونھون نے حدیث بیان کی ہمسے عکرمہ نے انھون نے عبد اللہ بن معقل سے اونھون نے اپنی مان سے کہ پوچھا اونکی مان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مذی کو پس کہا کہ ہر نر مذی کرتا ہی اور تحقیق کہ ایک مذی ہی اور ایک ودی اور ایک منی لیکن مذی تو وہ ہی کہ مرد اپنی عورت سے کھیلے سو ظاہر ہو جاوے اوسکے اوپر کچھ یعنی کچھ پانی تو دھووے ذکر اپنے کو اور خصیون کو پھر وضو کرے اور غسل نکرے اور لیکن ودی تو وہ ہوتی ہی بعد پیشاب کے دھووے ذکر اپنے کو اور وضو کرے اور غسل نکرے اور لیکن منی تو وہ پانی بڑا ہی اوس سے شہوت ہی اور اوسمین غسل ہی اور عبد الرزاق نے مصنف میں قتادہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط سر عضو سے بشہوت نکلے اگرچہ وقت جدا ہونے کے شہوت نہو تو اگر منی اپنی جگہہ یعنی پشت سے بشہوت جدا ہوئی اور اوس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عضو کا تھاما یہانتک کہ شہوت جاتی رہی بعد اوسکے منی بغیر شہوت کے نکلی امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر بقیہ منی نکلی طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہووے غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہین اور ایک روایت مین امام محمد سے منقول ہی کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ یاد ہو اور تری نہ دیکھے غسل واجب ہی اور شمس الائمہ نے کہا کہ اس روایت پر عمل کیا جاویگا **ف** اگر سونے والا ایسا نہو یعنی جاگ کے فقط پانی دیکھا تو اوسکا بیان آگے آتا ہی اور اگر سوتے مین یہ باتین سب دیکھین تو اوسکو احتلام کہتے ہین تو اس صورت مین اگر تری دیکھے گا غسل واجب ہوگا برابر ہی کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا ام سلیم رضی اللہ عنہا نے کہ اے رسول اللہ اللہ نہین حیا رکھتا ہی حق سے سو کیا عورت پر ہی جبکہ دیکھے غسل فرمایا کہ ہان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث تک اور روایت کیا انس رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت سے کہ دیکھے خواب مین جیسا کہ دیکھتا ہی مرد خواب مین سو فرمایا آپ نے کہ جب ہو اوس سے جو ہوتا ہی مرد سے سو چاہیے کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے نووی شرح صحیح مسلم مین لکھا ہی کہ معنی اسکے یہ ہین کہ اوس سے منی نکلے جیسا کہ مرد جب اوس سے منی نکلتی ہی غسل کرتا ہی اور اجماع مسلمانون کا اس بات پر ہی کہ جب احتلام ہو اور تری دیکھے غسل لازم آویگا اور روایت کیا ابن ماجہ اور بیہقی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاگے ایک تم مین کا خواب مین سے اور تری دیکھے اور احتلام اوسکو یاد نہو غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری نہ دیکھے تو اوسپر غسل لازم نہین اور سیوطی جمع الجوامع مین لائے ہین کہ روایت ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پاوے عورت بیچ خواب کے جو پاتا ہی مرد تو غسل کرے روایت کیا اسکو سمویہ نے اور ایک روایت اوسمین ہی خولہ بیٹی حکیم رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی عورت پر غسل یہانتک کہ انزال نہو جیسا کہ نہین مرد پر غسل جب تک کہ انزال نہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتون مین سے

اور انزال کرے تو چاہیے کہ غسل کرے اور وہ جو ہمنے روایت نقل کی ہی کہ جب عورت لذت وغیرہ دیکھے خواب مین اور تری نہ دیکھے تو غسل واجب ہی اور اسکو شمس الائمہ نے کہا کہ اسپر عمل نہ کیا جاویگا تو دلیل اوسکی یہ ہی کہ روایت ہی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھون نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت دیکھے جب خواب مین جو مرد دیکھتا ہو تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب دیکھے تو غسل کرے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ مراد اس سے جو مرد دیکھتا ہی یعنی منی بھی دیکھے جیسا کہ دوسری روایت مین تصریح سے آیا اونھی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کرے جب دیکھے پانی کو واللّٰہ اَعلَمُ وَعِلمُہٗ اَتَمُّ **ص** دوسرے غائب ہوجانا سر ذکر کا قبل یا دبر مین اس صورت مین غسل دونون پر یعنی فاعل و مفعول پر واجب ہوگا **ف** کیونکہ روایت ہی سنن ابن ماجہ مین عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ مل جاوین دونون ختنے غسل واجب ہوتا ہی اور روایت کیا طحاوی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ملتے تھے دونون ختنے نہاتے تھے اور صحیحین مین روایت ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ بیٹھے ایک تم مین کا درمیان چارون کونون کے یعنی اپنی عورت کے پھر جماع کرے اوس سے تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور اگرچہ انزال نہوا اور روایت کیا ابوداود و ترمذی اور احمد اور ابن ماجہ نے مانند اسکے اور روایت کیا ایسا ہی ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور طبرانی نے رافع بن خدیج سے اور ابی امامہ سے اور روایت کیا شیرازی نے القاب مین مانند اسکے اور طحاوی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قول اونکا اور روایت کیا دارقطنی نے افراد مین ابی ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تجاوز کر جاوے ختنہ ختنے سے انزال ہو یا نہو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور سعید ابن منصور نے اپنے مسند مین مانند حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے روایت کیا ہی اور یہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تجاوز کرے ختنہ ختنے سے اور غائب ہوجاوے سر ذکر تو تحقیق غسل اسمین واجب ہوا انزال ہو یا نہو تو روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور عبد اللہ بن وہب نے مسند اپنی مین اور روایت کیا احمد نے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ملجاوے ختنہ ختنے سے اور چھپ جاوے سر ذکر تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف مین اگر اس جگہ کوئی کہے کہ یہ حدیث مخالف ہی اوس حدیث کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی یعنی غسل پانی سے ہی یعنی منی نکلنے سے ہی روایت کیا اسکو ابوداود و ترمذی اور مسلم اور دارمی اور احمد اور نسائی اور ابن ماجہ نے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ حکم ابتدائے اسلام مین تھا اب یہ حدیث منسوخ ہوگئی اوس سے جو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا اونھون نے کہ یہ حکم کہ پانی پانی سے ہی تھا رخصت اول اسلام مین پھر منع کیا گیا اس سے یعنی رخصت جاتی رہی صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور کہا اسماعیلی نے کہ وہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری کے اس جگہ اگر کوئی کہے کہ ابن ماجہ و ابوداود اور دارقطنی نے تضعیف کیا اور کہا کہ زہری نے نہیں سنا اس حدیث کو سہل سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کتاب ابوداود مین ایسا واقع ہوا ہی کہ معلوم ہوتا ہی اوس سے یہ حدیث منقطع ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ سند ابوداود کی صحیح ہی اسواسطے کہ ثقہ جب کہے کہ خبر دی مجکو ایک ثقہ نے یا اوس نے جس سے مین راضی ہون حدیث صحیح ہوگئی اور یہ بات اسکو مستلزم نہین کہ سند ابن ماجہ اور احمد کی منقطع ہو کیونکہ ممکن ہی کہ زہری نے سنا ہو کسی ثقہ کے واسطے سے سہل سے پھر ملاقات کی سہل کی تب حدیث کی اونسے تو اب اعتراض دفع ہوگیا و باللہ التوفیق وہو خیر الرفیق **ص** تیسرے دیکھنا جاگنے کے حالت مین منی کا یا اسکے اگرچہ احتلام یاد نہو **ف** کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ جب جاگے ایک تم مین کا اور دیکھے تری اور احتلام یاد نہو تو اوسپر غسل ہی روایت کیا اسکو مانند اسکے ابن ماجہ اور ابوداود

اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور مرد عورت سب اسمین برابر ہین اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلق تری کا ارشاد فرمایا
تو اس سے معلوم ہوا کہ مذی ہو یا منی کیونکہ دونون مین تری ہوتی ہی اور کیونکہ احتمال ہی کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہوگئی ہو اور
مثل مذی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوب اوپر گذری **ف** قطع **ص** جو تھے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا
بیان حیض و نفاس کا آگے آویگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہی کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہووے تو غسل کرنا اوسپر فرض ہی
اور یہ حکم اسواسطے ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ حَتّٰى يَطَّهَّرْنَ ساتھ تشدید طا کے اور ہا کے معنی نہ قریب ہو تم انکی
یہان تک کہ وہ خوب پاک ہولین یعنی غسل کرین اور یہ قراءت عاصم اور کسائی کی ہی اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اس قراءت مین
اور جب یہ آیت بتخفیف پڑھی جاتی ہی معنی یہی ہوتے ہین کہ یہان تک کہ غسل کرین اور یہ آیت تو دلیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے
غسل فرض ہی لیکن نفاس سے تو بسبب اس بات کے کہ اسپر اجماع ہی اور اجماع حجت قاطع ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِیْ
عَلَی الضَّلَالَةِ یعنی نہین جمع ہوگی امت میری گمراہی پر اور اسی طرح معلوم ہوچکا ہی کتب اصول سے اور روایت کیا اس حدیث
کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ابی عاصم اور حافظ ضیا اور ابن جریر اور حاکم اور ابو نعیم اور ابن مندہ نے اور احمد اور
ابن ابی خیثمہ نے ابو مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصرہ غفاری وغیرہم سے بالفاظ مختلفہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضرت عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہی کہ جسکو مسلمان قبیح دیکھین وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہی اور جسکو مسلمان اچھا دیکھین وہ اللہ کے
نزدیک بھی اچھا ہی روایت کیا اسکو بزار اور ابو داود طیالسی اور ابو نعیم اور بیہقی نے اور روایت کیا احمد نے دوسرے جملے کو فقط واللہ اعلم
وعلمہ اتم **ص** اور اگر عورت کافرہ بعد انقطاع یعنی بند ہونے خون کے مسلمان ہوئی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد جنابت کے
اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح وقایہ عربی مین مذکور ہی **ص** اور جا رہانے کے وطی کرنے سے غسل واجب ہوگا
اور غسل مستحب ہی واسطے جمعے کے یعنی نماز جمعے کے نہ واسطے دن جمعے کے اور یہی صحیح ہی **ف** امام شافعی و امام ابو حنیفہ صاحب
کے نزدیک غسل دن جمعے کے سنت ہی اور یہی روایت ہی احمد سے اور امام مالک کے نزدیک واجب ہی امام مالک کہتے کہ روایت ہی یعنی صحیحین اور
جامع ترمذی اور موطا اور سنن نسائی مین عبد اللہ بیٹے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ آوے تم مین سے دن
جمعے کے تو چاہیے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داود اور نسائی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل جمعے کا واجب ہی ہر بالغ پر اور سنن ابن ماجہ مین روایت ہی کہ فرمایا حضرت نے بیچ ایک جمعے کے
جمعون سے کہ اے گروہ مسلمانون کے یہ وہ دن ہی کہ اللہ تعالی نے اسکو عید کیا ہی سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے
ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا اونھون نے کہ غسل دن جمعے کا واجب ہی اوپر ہر بالغ کے مانند غسل جنابت کے اور یہ سب حدیثین
صحیح ہین اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم مین کئی طریقون سے اور کہا مجد الدین فیروزابادی نے کہ حدیث
واجب ہونے غسل کی بہت صحیح ہی اور مالک نے نافع سے اونھون نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہا بخاری
رحمہ اللہ نے کہ یہ اصح الاسانید ہی اور یہ تو دلیلین اونکی ہین جو کہتے ہین کہ غسل دن جمعے کے واجب ہی اور جو کہتے ہین کہ واجب نہین
حجت پکڑتے ہین اوس سے کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن عبد البر نے
استذکار مین سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسنے وضو کیا دن جمعے کے تو خوب کیا اور جسنے غسل کیا

عہ اور ہزا اس فعل کی ابھی ظاہر ہو جاویگی ۱۲

نہاے کیا اور غسل افضل ہی کہا ترمذی نے کہ اس باب میں روایت ہی ابی ہریرہ اور عایشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث
سمرہ رضی اللہ عنہ کی حسن ہی اور روایت کیا ہی بخاری اور مسلم اور ترمذی اور مالک اور ابوداود رحمہم اللہ نے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
خطبہ پڑھتے تھے دن جمعے کے کہ ناگاہ ایک شخص آیا مہاجرین سے اور ایک روایت میں ہی کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سو پکارا عمر رضی اللہ عنہ
نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ یہ کیا وقت ہی آنے کا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک کام نے مجکو مشغول کیا تھا آج کے
روز اور میں گھر نہیں گیا تھا کہ ناگاہ آواز اذان کی سنی اور سیدھا راہ سے میں مسجد میں آیا اور کچھ دیر نکی مینے مگر واسطے وضو کے حضرت عمر
رضی اللہ نے کہا کہ فقط وضو ہی تمنے کیا اور حضرت نے حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر نہ لوٹے اور نماز پڑھی
اور عمر رضی اللہ عنہ نے لوٹنے کا حکم نہیں کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہی اور ایک حدیث سنن ابوداود میں ثابت ہی
کہ کچھ لوگ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب دیکھتے ہو تم فرمایا کہ نہیں ولیکن
لیکن غسل زیادہ پاک کرنے والا ہی اور بہتر ہی اوسکے لیے جو غسل کرے اور جو شخص نکرے تو کچھ اوسپر واجب نہیں آخر حدیث تک
اور کہتے ہیں کہ مراد واجب سے اون حدیثون میں ضروری ہی نہ واجب اصطلاحی فقہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں لکھا ہی
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ حَمَّادٌ سَأَلْتُهُ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
وَالْغُسْلِ مِنَ الْحِجَامَةِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْعِيدَيْنِ قَالَ إِنِ اغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَإِنْ تَرَكْتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ
الحدیث یعنی خبر دی مجکو محمد بن ابان بیٹے صالح نے اونھون نے سنا حماد رحمۃ اللہ علیہ سے کہا حماد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پوچھا مینے
ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ سے غسل دن جمعے اور حجامت اور عیدین سے اونھون نے کہا کہ اگر غسل کرے تو اچھا ہی اور اگر ترک کرے تو تو کچھ
(پچھنے لگانا ۱۲)
تیرے اوپر نہیں اور بھی روایت کیا صحیح مسلم میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے انھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جسنے کہ وضو کیا سو اچھا کیا وضو کو پھر آیا جمعے کو اور سنا یعنی خطبہ اور چپ رہا بخشا جائیگا اوسکے لیے جو کچھ کہ درمیان
اوسکے اور درمیان جمعے کے ہی اور زیادہ تین دن آخر حدیث تک اور وہ جو ابوداود نے ابن عباس سے روایت کیا ہی سند اوسکی صحیح ہی
میرے نزدیک اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر نہاتے تھے دن جمعے کے اور ترک
کرتے تھے اوسکو اور اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہی واللہ اعلم اور کچھ بیان اوسکا باب جمعے میں آویگا اور اس جگہ
بہت سی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا اونکا خالی طول سے نہیں **ص** دوسرے دونون عیدون کے واسطے یعنی عید الفطر اور عید اضحی میں
ف جاننا چاہیے کہ عیدین کے غسل میں کئی حدیثیں ہیں لیکن ضعف سے خالی نہیں ہیں پہلے تو یہ کہ روایت ہی فاکہ بن سعد رضی اللہ عنہ
سے کہ صحابی ہونا اونکا مشہور ہی کہا اونھون نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن نحر اور روز
عرفے کے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابوداود اور طبرانی نے اپنی معجم میں اور سنن ابن ماجہ میں اور مسند بزار میں بھی ہی
شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہی ایسا ہی ذکر کیا نووی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ
تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید اضحی کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہی اور سیوطی نے جمع الجوامع میں لکھا ہی
کہ زیاد بن شہر نے کہا ایک قوم کو کہ جو فعل مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہی تمسے دیکھا مگر یہ کہ تم غسل نہیں کرتے ہو بیچ عید کے
روایت کیا اسکو ابن سعد نے اور ابن عساکر نے اور کہا کہ صحیح ہی عبارہ سے اور زیادہ کہنا محفوظ نہیں انتہی تو اس میں یہ کلام ہی کہ ابن

کی روایات کا بھی اعتبار نہین جب تک رجال سند معلوم نہون اور اکثر احادیث ضعیفہ بھی ہوا کرتی ہین ان کتابون مین اور
مجدالدین فیروزآبادی نے لکھا ہے کہ اس باب مین دو حدیثین آئین ہین یعنی ایک حدیث ابن عباسؓ کی اور ایک حدیث فاکہ رضی اللہ عنہ کی
جو دونون ضعفا اونے نقل کی ہین یہ دونون ضعیف ہین اور بعض محققین نے کہا ہے کہ سوا حدیث عیاض اور فاکہ کے تیسری حدیث اس باب
مین نہین پائی البتہ روایت ہے موطا مین ساتھ سند صحیح کے عبداللہ بیٹے عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے نکلتے تھے غسل
کرتے تھے پہلے اسکے کہ جائین لیکن یہ بات ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعداری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات
بھی جو حضرتؐ نے نہین کی ہوتی تھی نہین کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھون نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہوگا جیسا کہ فیروز آبادی
نے کہا لٰكِنْ صَحَّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ لِكُلِّ عِيدٍ وَشِدَّةُ مُبَالَغَتِهِ لِمُتَابَعَةِ السُّنَّةِ
يَقْتَضِي أَنَّ الْحَدِيثَ فِي هٰذَا الْبَابِ صَحِيحٌ یعنی صحیح ہوا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ غسل کرتے تھے واسطے عید کے اور
شدت مبالغہ اونکا واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہے اس بات کو کہ حدیث اس باب مین صحیح ہے فقط واللہ اعلم اگر کوئی کہے کہ روایت کی
ترمذی اور دارمی نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ حسن ہے کہ حضرتؐ نے کپڑے اوتارے واسطے باندھنے کے اور غسل کیا تو اس سے سنت ہونا
اوسکا ثابت ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ عموم اسمین نہین بلکہ اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ ایک بار کیا تو غسل مستحب ہوویگا نہ کہ سنت ایسا ہی کہا شیخ ابن الہمام نے (یعنی واسطے احرام کے)
فتح القدیر مین هٰذَا مَا ظَهَرَ لِي الْآنَ لَعَلَّ اللّٰهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ أَمْرًا ص تیسرے واسطے احرام کے
ف احرام کے واسطے غسل کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مسنون ہے اور روایتین اس باب مین صحیح ہین اور بیان اسکا حج کے
باب مین آویگا ص چوتھے دن عرفے کے ف کیونکہ اوپر ہمنے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن جمعے کے
اور عید فطر اور عید نحر اور روز عرفے کے روایت کیا اسکو بزار نے اور طبرانی نے اور ابن ماجہ نے اور ابوداود اور احمد وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین نے اور زیلعی نے ضعیف کہا ہے

باب پانی کے بیان مین جس سے وضو جائز ہے اور جس سے جائز نہین

جائز ہے وضو مینہ کے پانی سے اور چشمے سے یعنی زمین کے پانی سے مثل کوئین وغیرہ کے ف اسواسطے کہ اللہ تعالی فرماتا ہے
وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ یعنی اللہ تعالی اوتارتا ہے پانی آسمان سے تاکہ پاک کرے تمکو اوس سے
اور فرمایا وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا اور اوتارا ہمنے آسمان سے پانی پاک کرنے والا یہ آیتین دلالت کرتی ہین آسمان
کے پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی کے پاک ہونے پر کوئین مین دلیل یہ ہے جو روایت کیا ابوداود اور ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہم سے
کہ پوچھا گیا حضرتؐ سے کہ کیا وضو کرین ہم کوئین بضاعہ سے اور وہ کنوان ہے کہ ڈالے جاتے ہین اوسمین لتے اور کپڑے حیض کے اور بدبودار چیزین
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہے نہین نجس کرتی ہے اوسکو کوئی چیز اور حسن کہا اس حدیث کو ترمذی اور ابن القطان
رحمۃ اللہ علیہما نے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور نجاست پر اوسکے دلیل اجماع ہے جیسا کہ آگے آویگا اور ہدایہ مین جو حدیث لکھی ہے کہ
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پاک ہے نہین نجس کرتی اوسکو کوئی چیز مگر جب بدل جاوے رنگ یا بو یا مزہ اوسکا تو روایت کیا
اسکو بیہقی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے جیسا کہ آگے آویگا اور پانی دریا کے پاک ہونے پر دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ
اور ابوداود اور نسائی نے تحقیق کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم ہم سوار ہوتے ہین دریا
مین اور لیجاتے ہین اپنے ساتھ پانی تھوڑا تو اگر وضو کرین ہم پیاسے ہوین کیا وضو کرین ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ یعنی

ویسا پاک ہی پانی اوسکا اور حلال ہی مردہ اوسکا کہا ترمذی نے کہ پوچھا مینے محمد بن اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کہا انھون نے
کہ حدیث صحیح ہی اور باقی تفصیل اسکی خوب شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر حاشیہ ہدایہ مین لکھی ہی ص اور برف کے پانی سے
اگر جما ہوا نہو اور اگر جما ہو تو جائز نہین ف کیونکہ جس صورت مین برف مانند پانی کے ہی تو حکم اوسکا پانی کا سا ہی وضو
جائز ہوگا اور جس صورت مین جمی ہوئی ہی تو وہ پانی مین داخل نہین کیونکہ پانی کی حقیقت مین بہنا بھی داخل ہی ص جائز ہی
وضو اوس پانی سے جو رکھے رکھے بدبودار ہوگیا ہو یا اوسکے کسی وصف کو پاک چیز نے مثل خاک یا اشنان یا صابون یا زعفران کے
بدل دیا ہو ف اسواسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہی اور روایت کیا نسائی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا
روز فتح کے ایک برتن سے کہ اوسمین اثر آٹے کا تھا اور تفصیل فتح القدیر مین ہی ص اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو
کہ پاک کرنا اوس سے مقصود ہوتا ہی تو وضو اوس سے جائز ہی مگر یہ کہ غالب ہو جاوے اوپر پانی کے مثلاً گاڑھا کر دے اور اوسکی رقت اور سیلان
یعنی بہنے کو کھو دے تو وضو اوس سے جائز نہین اور اگر وہ چیز ایسی نہو یعنی اوس سے پاک کرنا مقصود نہو تو اس صورت مین اوسنے دونون روایتین
ہین ایک روایت مین غلبہ شرط ہی یعنی اگر غلبہ پانی پر نکرے تو وضو جائز ہی اور ایک روایت مین غلبہ شرط نہین یعنی چاہے غالب ہو جاوے
نہو جاوے اوس سے جائز نہین اور امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی مین مل گئی ہی زمین کی قسم سے نہین تو وضو اوس پانی سے جائز نہین اگرچہ
غالب نہووے ف اور احتیاط اسمین ہی جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہی ص اگر پانی جاری مین کوئی چیز نجس پڑ جاوے
اور اثر اوسکا یعنی رنگ و بو مزہ نہ بدلے وضو اوس سے جائز ہی ف اسواسطے کہ نجاست اوسمین نہ ٹھہریگی بلکہ بہ جاویگی ایسا ہی ہی
ہدایہ مین واللہ اعلم بالصواب ص پوشیدہ نرہے کہ جاری کسکو کہتے ہین علما کا اسمین اختلاف ہی بعضون کے نزدیک پانی جاری اوسکو
کہتے ہین کہ گھانس اور تنکے وغیرہ کو بہا لیجاوے ف اسی کو صاحب شرح وقایہ نے اختیار کیا ہی اور بعضون نے کہا کہ جاری وہ ہی کہ جسکو
لوگ جاری سمجھین اور اسیکو درمختار متن مین اختیار کیا ہی اور حق میرے نزدیک یہ ہی کہ جاری اوسے کہتے ہین کہ مطلق جریان اوسمین پایا
جاتا ہو اگرچہ کیسا ہی ضعیف ہو واللہ اعلم ص تو اگر ندی اوپر سے روک دی جاوے اور پانی رسان رسان نکلتا ہو وضو اوس سے جائز ہی
کیونکہ وہ پانی جاری ہی اور پانی ضعیف مین جو آہستہ بہتا ہی اس طرح پر وضو کرے کہ پھر پانی مستعمل کو نہ اوٹھالیوے یا وہ چلو مین
اتنی دیر کرے کہ پانی مستعمل بہ جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجاویگا ف کیونکہ پانی مستعمل نجس ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
نزدیک اور اوسکا ذکر آگے ہم کرینگے ص اگر حوض دہ در دہ سے کم ہو اور ایک طرف سے اوسمین پانی آتا ہی اور دوسری طرف سے
نکلتا جاتا ہی ہر طرف مین اوس حوض کے وضو جائز ہی اور اسی پر فتوی ہی ف درمختار مین ہی یہ مطلقاً یعنی اسی پر فتوی ہی
ص اور بعضون کے نزدیک اگر چار در چار ہی یا کم تو جائز ہی اور اس سے زیادہ مین جائز نہین اور اگر پانی بدبودار ہووے اور معلوم
ہو جاوے کہ بو اوسکی نجاست سے ہی وضو اوس سے درست نہین اور اگر معلوم نہووے تو وضو جائز ہی کیونکہ کبھی بو بسبب زیادہ رکھنے کے
ہو جاتی ہی واللہ اعلم اور اگر مرا ہوا کتا روان ندی مین پڑا اور اوسکے عرض کو بند کیا اور پانی کتے کے اوپر جاری ہی اگر وہ
پانی جو کتے سے ملا ہوا ہی کم ہی اوس پانی سے جو کتے سے الگ ہی اوسکے نشیب مین وضو جائز ہی ورنہ نہین جائز ہی قنیہ اور جامع
نے کہا ہی کہ ہمنے اسی پر اپنے مشائخ کو پایا ہی اور امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ اگر کوئی وصف پانی کا نہین بدلا ہو اوس سے وضو کرنے مین
کچھ خوف نہین اور اگر پانی مین ایسا جانور مرجاوے کہ پانی مین پیدا ہوتا ہی اور اوسمین جیتا ہی جیسے مچھلی اور مینڈک تو وضو اوس سے جائز ہی

ف ان چیزون کے مرنے سے اسواسطے پانی نہیں نجس ہوتا کہ ان جانورون کی جگہہ بھی پانی ہی ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے
اور عاقل پر مخفی نرہے کہ اس سے لازم آیا ہی کہ اگر دریائی جانور خشکی میں مرجاوے تو چاہیئے کہ نجس نہو کیونکہ دریائی کا مقام خشکی ہی لیکن اسکا جواب
یون ہوسکتا ہی کہ معدن سے مراد وہ ہی کہ بغیر اوسکے جی نہیں سکتا اور ایسا معدن دریائی کا خشکی نہیں وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اور دوسری دلیل
ہدایہ میں اسکی یہ لکھی ہی کہ انمین خون نہین کیونکہ جو جانور کہ دموی ہی پانی میں نہیں رہتا ہی اور جب خون نہوا تو پانی نجس نہوگا کیونکہ خون ہی
نجس کرنے والا ہی شیخ ابن الہمام نے هٰذَا التَّعْلِيْلُ هُوَ الْاَصَحُّ اور اگر پانی کے سوا اور مین مثل سرکے وغیرہ کے اگر یہ چیزین مرجاوین
تو بعضون نے کہا کہ سوائے مچھلی کے اور مین نجس ہوویگا اور بعضون نے کہا ہی کہ کسی میں نجس نہین ہوگا اور یہی صحیح ہی کذا فی الہدایہ ص اور
اگر پانی مین ایسا جانور مرا جسمین بہتا خون نہین جیسے مچھر اور مکھی تو وضو اوس سے جائز ہی کیونکہ خون جو نجس ہی وہ بہتا ہی خون ہی
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمہارے پانی مین مکھی گر پڑے تو چاہیئے کہ اوسکو ڈبو دے پھر اوسکو نکال ڈالے
اسواسطے کہ ایک پر مین اوسکے مرض ہی اور دوسرے پر مین شفا ہی روایت کیا اسکو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کے حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہین ہوتا اور یہ دلیل لانا اوس سے
اچھا ہی جو دلیل لائے ہین صاحب ہدایہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حلال ہی کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس سے
اور پوری حدیث یون ہی کہ روایت کی دارقطنی نے سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا پڑ جاوے
اوسمین وہ جانور جسمین خون نہین اور مرجاوے اوسمین تو وہ حلال ہی کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس سے کہا دارقطنی نے نہین مرفوع کیا
اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی سے اور وہ ضعیف ہی اور ابن عدی نے کہا کہ سعید یہ مجہول ہی شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ
بقیہ میٹا ولید کا ہی روایت کی اس سے بہت اماموں نے مثل حماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن عیینہ اور وکیع اور اوزاعی
اور اسحق بن راہویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اوس سے جماعت نے مگر بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مین کہتا ہون کہ پوچھے گئے
یحیی بن معین بقیہ اور اسمعیل بن عیاش سے پس کہا کہ کِلَاهُمَا صَالِحَيْنِ یعنی دونون اچھے ہین اور کہا ابو زرعہ رازی نے کہ بقیہ میرے
نزدیک اچھا ہی اسمعیل بن عیاش سے اور سعید بن سعید کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اوسکو خطیب نے اور کہا کہ نام اونکے باپ کا
عبد الجبار ہی اور وہ ثقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اسکے حسن سے کم نہوگی تو معلوم ہوا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
جو اوپر ہمنے ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ص اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی نجس ہوجاتا ہی
ف اور قول اول جو مذہب امام صاحب کا ہی صحیح ہی ص جو پانی درخت یا میوے سے نچوڑا جاوے جیسے پانی ریواج کا درخت سے
نچوڑا جاتا ہی اور پانی سیب اور انار کا کہ میوے سے نچوڑا جاتا ہی وضو اوس سے جائز نہین اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہی ف
کیونکہ ایسا پانی مطلق نہین بولا جاتا ہی مثلاً جو کوئی سرکہ پیے تو یہ نہین کہا جاویگا کہ فلانے نے پانی پیا اور قرآن شریف مین حکم ہی
کہ جب پانی نپاؤ تو تیمم کرو ص اور وضو اوس پانی سے جسپر کوئی چیز غالب آجاوے اسطرحپر کہ پانی کو اوسکی طبیعت سے نکال دیوے
یا پکانے کے سبب سے غالب ہوجاوے جیسے کہ پانی باقلے کا ف ہدایہ مین ہی کہ باقلے کے پانی سے مراد وہ ہی جو پانی کہ غالب ہوگئی
اوسپر کوئی چیز پکانے کے سبب سے ص یا شوربا جائز نہین اور اگر پتے درخت کے پانی مین پڑے اور اوسکا رنگ یا کوئی وصف بدل گیا
وضو اوس سے جائز نہین کیونکہ وہ مانند پانی باقلے کے ہی ف ہدایہ مین ہی کہ جو پانی بغیر پکنے کے بدل گیا ہو تو اوس سے وضو جائز ہی

اور بلند کے معنی جو صاحب ہدایہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہین لیے واللہ اعلم ص اور جو پانی بہتا نہین اوسمین
اگر نجاست پڑی برابر ہی کہ تھوڑا ہو یا بہت وضو اوس سے جائز نہین ف جانا چاہیے کہ یہان تین مذہب ہین پہلے تو یہ کہ
پانی جو جاری نہین اوسمین اگر نجاست پڑیگی تو نجس ہو جائیگا پانی تھوڑا ہو یا بہت مگر جبکہ وہ حوض دہ در دہ ہو اور اوسکا ذکر آگے
آویگا تو اس صورت مین مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام اعظم کا ہی دوسرا مذہب یہ ہی کہ اگر دو چھال پانی ہو تو نجس نہوگا اور یہ مذہب
امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کا ہی اور تیسرا مذہب یہ ہی کہ پانی تھوڑا ہو یا بہت جب تک کہ اوسکا کوئی وصف نہ بدلے پانی نجس نہوگا اور
یہ مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہی امام اعظم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہی کہ روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
اور ابو داود رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب کرے ایک تم مین کا بیچ اوس
پانی کے جو جاری نہو پھر غسل کرے اوسمین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ غسل کرے کوئی تم مین سے بیچ پانی دائم کے اور وہ جنب ہو
کہا کہ کس طرح کرے اے ابا ہریرہ کہا کہ لے اوس سے لینے کر یعنی کسی برتن سے مثلا لیکر اپنے اوپر پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا ٹھہرے ہوئے پانی
مین پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونون کو مسلم نے اپنی صحیح مین اور اس حدیث کو صحیح کیا بہت لوگون نے روایت کیا اسکو مسلم نے
کئی طریقون سے اور بخاری نے بھی اور چارون عالمون نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہی اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہی
کہ جو پانی جاری نہین وہ نجس ہو جاتا ہی ورنہ منع کرنے سے کچھ فائدہ نہوگا اور بھی روایت ہی صحیحین مین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جاگے کوئی تم مین سے اپنے خواب سے سو نہ ڈالے ہاتھ اپنا بیچ برتن کے یہان تک کہ دھووے اوسکو تین بار کیونکہ نہین جانتا
کہ کہان رہا ہاتھ اوسکا اور یہ حدیث بہت طریقون سے مروی ہی اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقون سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
اور کہا کہ حسن صحیح ہی اور اس باب مین روایت ہی ابن عمر اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی
اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہی اور بھی روایتین مؤید اسکی کوئین کے باب مین آوینگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل یہ ہی
کہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اونھون نے پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس پانی سے جو کہ ہوتا ہی جنگلون مین
اور پیتے ہین اوس سے پانی چارپائے درندے فرمایا آپنے کہ جب ہو پانی قلتین نہ اوٹھاویگا ناپاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود
اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ
عنہ اور جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت مین ابو داود کی ہی کہ وہ نجس نہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے
اول کتاب مین جو تین سندون سے ہی تو سندون مین اس لفظ سے لائے ہین اِذَا کَانَ الْمَآءُ اَرْبَعِیْنَ قُلَّۃً یعنی جب ہووے پانی
چالیس قلہ اول ان نو کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہی اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقون مین
لَمْ یَنْجُسْ ہی اور بعضون مین لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور پینتالیس اور طریقے ہین ایک اونمین سے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی ساتھ
اس لفظ کے اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ فَمَا فَوْقَ ذٰلِکَ لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
ساتھ اس لفظ کے اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ فَصَاعِدًا لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
روایتون مین تو ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور بعض مین عن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی
اور چالیس قلون کی روایت ابن منکدر نے بھی کی ہی اور ابن ماجہ کی روایت مین ہی قلتین او ثلاثا یعنی قلتین ہون یا تین

فائدہ ضعیف کی

اور بھی روایت کیا ابن عدی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب پہونچ جاوے پانی چالیس قلے پر نہ احتمال رکھے گا نجاست کا اور کہا ابن عدی نے کہ یہ حدیث صحیح نہین غلط کیا اسمین قاسم بن عبداللہ عمری نے اور سیوطی نے اوسکا استدراک کیا اور کہا کہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قَالَ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَرْبَعِيْنَ قُلَّةً لَمْ يَنْجَسْ یعنی جب پہنچے پانی چالیس قلے نجس نہین ہوگا اور بعض روایتون مین ہی أَرْبَعِيْنَ غَرْبًا اور بعضون مین أَرْبَعِيْنَ دَلْوًا سو اس حدیث کے لفظون مین اضطراب ہوا اور بھی بعض حدیثون مین آیا ہی لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ اور بعضون مین لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ اور بھی سند مین اسکی اختلاف سے اختلاف ہی ابی اسامہ کبھی تو کہتے ہین عَنِ الْوَلِيْدِ بْنِ كَثِيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرٍ اور کبھی کہتے ہین عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ اور جواب اسکا یہ ہی کہ جائز ہی کہ ابی اسامہ نے دونون سے سنا ہو اور بھی اس حدیث مین ابی اسامہ سے کہا عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ اور وہی عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ اور اسکا یہ جواب ہی کہ وہ دونون بیٹے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ہین اون دونون نے روایت کیا ہوگا اور بھی ان حدیثون مین ایک روایت مین ہی عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور ایک مین ہی عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيْهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور جواب اسکا یہ ہی کہ جائز ہی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے بھی سنا ہو اور آپ بھی سنا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن اضطراب لفظی اس حدیث مین بیشک بہت ہی کسی مین ہی قُلَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا کسی مین ہی أَرْبَعِيْنَ قُلَّةً کسی مین ہی أَرْبَعِيْنَ غَرْبًا کسی مین ہی أَرْبَعِيْنَ دَلْوًا کہا امام طحاوی نے وَلِأَنَّهُ رُوِيَ قُلَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا عَلَى الشَّكِّ یعنی ترک کیا ہمنے حدیث قلتین کو اسواسطے کہ وہ روایت کی گئی ہی دو قلہ اور تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قلون کی روایت ضعیف ہی تو اعتبار اوسی قلتین کا ہی جو اکثر روایات مین ہی جواب اسکا یہ ہی کہ دارقطنی نے تو سندون مین اربعین قلہ ذکر کیا ہی اونمین سے حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہی اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور اضطراب لفظی تو اوسمین پایا گیا اور اضطراب معنوی جو بعض لوگون نے بیان کیا ہی اور کہا ہی کہ ایک روایت مین ہی لَمْ يُنَجِّسْهُ شَيْءٌ یعنی نجس نکریگا اوسکو کچھ اور ایک مین لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ یعنی نا اوٹھا سکیگا نجاست کو یعنی نجس ہوگا تو یہ کچھ نہین کیونکہ اکثر روایات کے یہ معنی کہنا مخالف ہی اور بعید ہی کیونکہ نجاست کا موقوف کرنا قلتین ہونے پہ اسکی کچھ وجہ نہین واللہ اعلم تو ایک اضطراب سے یہ حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف اسناد بھی اسمین بعض لوگون نے بیان کیا ہی کہا صاحب ہدایہ نے ضَعَّفَهُ أَبُوْ دَاوُدَ اور بعض نسخ ہدایہ مین فی سننہ بھی ہی اور وہ غلط ہی کیونکہ سنن مین ابوداود کے کہین اسکا ذکر نہین کہا شیخ ابن الہمام نے وَقِيْلَ لَعَلَّهُ فِيْ غَيْرِ سُنَنِهِ یعنی کہا گیا کہ یہ غیر سنن مین ابوداود کے ہی واللہ اعلم اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین وَمِمَّنْ ضَعَّفَهُ الْحَافِظُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَالْقَاضِيْ إِسْمٰعِيْلُ بْنُ أَبِيْ إِسْحٰقَ وَأَبُوْ بَكْرِ بْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّوْنَ یعنی جنہون نے ضعیف کیا اس حدیث کو اونمین سے ہین حافظ ابن عبدالبر اور قاضی اسمعیل بن ابی اسحق اور ابوبکر بن العربی مالکی لوگون نے یعنی ان لوگون نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہی اور بدائع مین ہی عَنِ ابْنِ الْمَدِيْنِيِّ لَا يَثْبُتُ حَدِيْثُ الْقُلَّتَيْنِ یعنی روایت ہی ابن المدینی سے کہا انہون نے ثابت نہین ہوتی حدیث قلتین کی اور کہا صاحب قاموس نے سفر السعادت مین بَابُ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبَثًا قَالَ جَمَاعَةٌ لَمْ يَصِحَّ فِيْهِ حَدِيْثٌ یعنی باب قلتین مین کہا ہمانے

کہ صحیح نہین ہوئی اوسمین کوئی حدیث اور بعضون نے کہا ہی کہ سفر السعادت مین ہی ضَعَّفَهٗ بَعْضُ الْمُحَدِّثِيْنَ وَصَحَّحَهٗ بَعْضُهُمْ
اور یہ غلط ہی کیونکہ سفر السعادت مین کہین اسکا نشان نہین پوری عبارت اوسکی یون ہی بَابُ اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ
لَمْ يَحْمِلْ خَبَثًا قَالَ جَمَاعَةٌ لَمْ يَصِحَّ فِيْهِ حَدِيْثٌ وَجَمَاعَةٌ قَائِلُوْنَ بِصِحَّتِهٖ وَقَدْ اَوْرَدَهٗ اَكْثَرُ اَهْلِ الْحَدِيْثِ
فِيْ مُصَنَّفَاتِهِمْ انتہى اور زیلعی نے کہا حَدِيْثُ قُلَّتَيْنِ ضَعِيْفٌ ضَعَّفَهٗ جَمَاعَةُ الْمُحَدِّثِيْنَ حَتّٰى قَالَ
الْبَيْهَقِيُّ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ اِنَّهٗ غَيْرُ قَوِيٍّ وَتَرَكَهُ الْغَزَالِيُّ وَالرُّوْيَانِيُّ مَعَ شِدَّةِ اتِّبَاعِهِمَا الشَّافِعِيَّ
رَحِمَهُ اللّٰهُ لِضُعْفِهٖ یعنی حدیث قلتین کی ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو ایک جماعت نے محدثین کی یہان تک کہ کہا بیہقی نے
کہ وہ قوی نہین اور ترک کیا اوسکو امام غزالی اور رویانی نے باوجود شدت اتباع اونکی کے واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے واسطے
ضعف اوسکے کے اور تمہید مین ہی مَا ذَهَبَ اِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ مِنْ حَدِيْثِ قُلَّتَيْنِ مَذْهَبٌ ضَعِيْفٌ یعنی جس طرف
شافعی گئے ہین حدیث قلتین سے مذہب ضعیف ہی اور اسرار مین دبوسی کے ہی وَهُوَ حَدِيْثٌ ضَعِيْفٌ اور وہ حدیث ضعیف ہی
اور ان قولون مین ایک نظر ہی وہ یہ ہی کہ اس حدیث کا ضعف بسبب ضعف رجال کے ان لوگون نے مراد لیا ہی یا ضعف بسبب اضطراب کے
اگر ضعف بسبب اضطراب کے ہی تو مسلم ہی اور ضعف بسبب رجال کے ہرگز مسلم نہین کہا طحاوی نے خَبَرُ الْقُلَّتَيْنِ صَحِيْحٌ وَاِسْنَادُهٗ
ثَابِتٌ یعنی خبر قلتین کی صحیح ہی اور اسناد اوسکی ثابت ہی اور کہا حاکم نے مستدرک مین صَحِيْحٌ عَلٰى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ
یعنی یہ حدیث صحیح ہی اوپر شرط بخاری اور مسلم کے اور کہا بیہقی نے هٰذَا اِسْنَادٌ صَحِيْحٌ مَوْصُوْلٌ یہ اسناد صحیح ہی موصول ہی
اور صحیح کیا اوسکو دارقطنی وغیرہ نے اور کہا شیخ ابن القیم نے شرح ابی داود مین اَمَّا صِحَّةُ سَنَدِهٖ فَقَدْ وُجِدَتْ لِاَنَّ رُوَاتَهٗ
ثِقَاتٌ لَيْسَ فِيْهِمْ مَجْرُوْحٌ وَلَا مُتَّهَمٌ وَقَدْ سَمِعَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَلِهٰذَا صَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَالْحَاكِمُ
وَالطَّحَاوِيُّ وَغَيْرُهُمْ یعنی صحت سند اوسکی تو پائی گئی ہی واسطے کہ روایت کرنے والے اوسکے سب ثقہ ہین نہین ہی اونمین
کوئی مجروح اور متہم اور سنا بعض اونکے نے بعض سے اور اسی واسطے صحیح کیا ہی اوسکو ابن خزیمہ اور حاکم اور طحاوی وغیرہم نے انتہى
البتہ اضطراب لفظی اسمین بہت واقع ہی اور وہ جو بعضے چالیس قلون کی روایت جابر رضی اللہ عنہ سے محمد بن منکدر کی روایت سے نقل کی
بعض لوگون نے کہا ہی کہ جابر کہنا غلط ہی بلکہ صحیح عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہی اور یہ غلطی قاسم عمری سے ہی جو اوسکی اسناد مین ہی واقع ہوئی ہی
کیونکہ وہ ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو احمد اور بخاری اور یحیی ابن معین وغیرہم نے کہا بیہقی نے اَخْبَرَنَا اَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ الْحَافِظُ
قَالَ سَمِعْتُ اَبَا عَلِيٍّ الدَّقَّاقَ يَقُوْلُ حَدِيْثُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ اَرْبَعِيْنَ قُلَّةً خَطَاءٌ وَالصَّحِيْحُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرٍو یعنی خبر دی
مجکو ابو عبد اللہ حافظ نے اونھون نے کہا سنا مینے ابا علی دقاق سے وہ کہتے تھے کہ حدیث محمد بن منکدر کی جابر رضی اللہ عنہ سے خطا ہی
اور صحیح محمد بن المنکدر سے اونھون نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے ہی انتہى اور عبد الرزاق نے مصنف مین روایت کیا اس حدیث کو
محمد بن منکدر سے اونھون نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہا عبد الرزاق نے اَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ وَمَعْمَرٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ
عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ اور یہی روایت کی یزید بن ہارون نے عاصم بن منذر سے کہا کہ داخل ہوا مین ساتھ عبید اللہ
بن عبد اللہ بن عمر کے ایک باغ کو کہ اوسمین پانی تھا اور اوسمین ایک کھال ہو اونٹ کی پڑی تھی سو وضو کیا اوس سے پس کہا مینے

۵۷ مراد اس سے مولانا محمد فخر الدین صاحب ہین

۶ [illegible]

کیا وہ منکر ہے تو تم اوس سے اور اوسمین ایک کمال مروہ اونٹ کی ہی سو حدیث بیان کی ہمنے اپنے باپ سے اونھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے جب پہونچ جاوے پانی برابر دو قلے کے یا تین کے نجس نکریگا اوسکو کچھ اور روایت کیا ابو بکر نیشاپوری نے کہا حَدَّثَنِیْ اَبُوْ حُمَیْدٍ الْمِصِّیْصِیُّ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَیْجٍ اَخْبَرَنِیْ لُوْطٌ عَنْ اَبِیْ اِسْحٰقَ عَنْ مُجَاهِدٍ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ فَصَاعِدًا لَمْ یُنَجِّسْهُ شَیْءٌ یعنی فرمایا ابن عباس نے کہ جب ہو پانی قلتین یا زیادہ نہ نجس کریگا اوسکو کچھ اور روایت کیا اوسکو ابو بکر بن عیاش نے ابان سے اونھون نے ابو یحیی سے اونھون نے ابن عباس سے ایسا ہی قول اونکا اور ایک وجہ ترک کی اس حدیث کی یہ بھی ہی کہ قلے کے بہت سے لغت مین معنی ہین اور معلوم نہین کہ اس جگہہ پر کون سے معنی مراد ہین قلے کے معنی لغت مین مشک کے ہین اور مٹکے کے اور چوٹی پہاڑ کے اور ہر چیز بلند کے اور معتبر اس مقام مین امام شافعی کے نزدیک دو قلے یعنی مٹکے ہجر کے ہین کہ نام ایک شہر کا ہی کہ وہان کے مٹکے بڑے بڑے ہوتے ہین اور اسکی تصریح حدیث مین آئی ہی جیسا کہ کہا شافعی نے اَخْبَرَنَا مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ الزَّنْجِیُّ عَنِ ابْنِ جُرَیْجٍ بِاِسْنَادٍ لَا یَحْضُرُنِیْ ذِکْرُهٗ اَنَّهٗ عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ قَالَ اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ لَمْ یَحْمِلْ خَبَثًا وَقَالَ فِی الْحَدِیْثِ بِقِلَالِ هَجَرَ قَالَ ابْنُ جُرَیْجٍ رَاَیْتُ قِلَالَ هَجَرَ فَالْقُلَّةُ تَسَعُ قِرْبَتَیْنِ اَوْ قِرْبَتَیْنِ وَشَیْئًا یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہو پانی دو قلے نہ اوٹھائیگا نجاست کو اور کہا بیچ حدیث کے کہ قلے ہجر کے کہا ابن جریج نے دیکھا مینے قلون ہجر کو پس قلہ سماتا تھا دو مشکون کو یا کچھ زیادہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمنے کچھ زیادہ کو گنے کے موافق اڑھائی مشک کر لی واسطے احتیاط کے اور بعضون نے دو مشک اور تہائی پر کہا ہی اور امام شافعی صاحب کے مذہب مین موافق دو قلون کے پانچ مشکین ہوئین اور مشک بحساب شرع کے پچاس سیر پانی ہی تو قلتین دو سو پچاس سیر پانی ہوا اور بعضون نے کہا ہی کہ مقدار ایک مشک کا سو رطل عراقی ہین اور رطل عراقی برابر ایک سو اٹھائیس درہم کے ہوتا ہی واللہ اعلم جاننا چاہیے کہ اس روایت کو اخراج کیا ابن عدی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ہو پانی قلتین قلون ہجر سے نہین نجس کریگا اوسکو کچھ اور ضعیف کیا اسکو ابن عدی نے اور کہا کہ یہ قول من قلال ہجر محفوظ نہین نہین ذکر کیا جاتا مگر اسی حدیث مین اور مغیرہ بن سقلاب کنیت اوسکی ابو بشر منکر الحدیث ہی علاوہ اسکے روایت کیا اسکو دارقطنی نے ایک سند سے کہ اوسمین ابن جریج ہین اور قلال ہجر کا کچھ اوسمین ذکر نہین اور یہ جو امام شافعی نے روایت کی ہی اول تو خالی اسناد سے ہی دوسرے یہ کہ مسلم بن خالد زنجی شیخ امام شافعی کا قَالَ اَبُوْ حَاتِمٍ لَیْسَ بِذَاکَ الْقَوِیِّ مُنْکَرُ الْحَدِیْثِ لَا یُکْتَبُ حَدِیْثُهٗ وَلَا یُحْتَجُّ بِهٖ وَقَالَ الْبُخَارِیُّ مُنْکَرُ الْحَدِیْثِ وَقَالَ عَلِیُّ بْنُ الْمَدِیْنِیِّ لَیْسَ هُوَ بِشَیْءٍ وَقَالَ اَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْوَلِیْدِ کَانَ فَقِیْهًا عَابِدًا یَصُوْمُ الدَّهْرَ تُوُفِّیَ بِمَکَّةَ سَنَةَ ثَمَانِیْنَ وَمِائَةٍ وَکَانَ کَثِیْرَ الْغَلَطِ فِیْ حَدِیْثِهٖ اِلٰی اٰخِرِ مَا قَالَ یعنی کہا ابو حاتم نے کہ وہ قوی نہین حدیث اوسکی خلاف روایت ثقات کے ہی نہین لکھی جائیگی حدیث اوسکی نہین حجت پکڑی جائیگی ساتھ اوس کے اور کہا بخاری نے کہ حدیث اوسکی خلاف روایت ثقات کے ہی اور کہا علی ابن المدینی نے کہ وہ کچھ نہین اور کہا احمد بن محمد بن الولید نے کہ وہ فقیہ عابد تھا روزہ رکھتا تھا ہمیشہ وفات کی بیچ مکے کے سن اسی اور سو مین اور بہت غلطی کرتا تھا حدیث مین اگر کوئی کہے کہ ثقہ کہا اسکو یحیی بن معین نے اور کہا ابن ابی حاتم نے مُسْلِمُ الزَّنْجِیُّ اِمَامٌ فِی الْفِقْهِ یعنی مسلم زنجی امام ہی فقہ مین اور کہا ابن عدی نے کہ وہ حسن الحدیث ہی وغیرہ ذلک تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جب ضعیف کہین اوسکو لوگ مانند علی بن المدینی اور بخاری اور ابو حاتم اور امثال انکے تو ضعف اوسکا

بسبب ثقہ ہونے بعض لوگون کے نہین جاویگا اور اگر مانیے بھی تو بھی یہ حدیث باعتبار اسناد کی ہی تو خصم تسلیم نہین کریگا واللہ اعلم اور کہا
ابن جریج نے اَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُقَيْلٍ اَخْبَرَهُ اَنَّ يَحْيَى بْنَ يَعْمَرَ اَخْبَرَهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ نَجَسًا وَلَا بَاْسًا قَالَ فَقُلْتُ لِيَحْيَى بْنِ عُقَيْلٍ قِلَالُ هَجَرَ قَالَ قِلَالُ هَجَرَ
قَالَ فَاَظُنُّ اَنَّ كُلَّ قُلَّةٍ تَاْخُذُ قِرْبَتَيْنِ یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ہو پانی دو مٹکے نا اوٹھاویگا نجاست اور
گندگی کو کہا محمد نے کہ پوچھا مینے یحیی ابن عقیل سے کہ مراد یہان قلے ہجر کے ہین کہا کہ قلے ہجر کے کہا کہ گمان کرتا ہون مین کہ ہر قلہ سماتا ہوگا
دو مشکین اور اس حدیث مین حضرت کا قول قلال ہجر نہین ہی تو حجت نہوگا تو اس حدیث مین اب قلے کے معنی نہ معلوم ہوئے تو حدیث ضعیف
ہوگی جیسا کہ امام طحاوی نے کہا وَاِنَّمَا تَرَكْنَاهُ لِاَنَّا لَا نَعْلَمُ مَا الْقُلَّتَانِ یعنی ہمنے ترک کر دیا اس حدیث کو اسواسطے کہ ہم
نہین جانتے کہ کیا ہین قلے اور پوشیدہ نرہا کہ جس صورت مین چالیس قلون کی حدیث پر عمل کیا جائیگا تو امام ابو حنیفہ صاحب کا
بھی مذہب متحقق ہو جائیگا کیونکہ جب یہ ٹھہرا کہ قلتین دو سو پچاس سیر پانی ہوا موافق قول مختار کے تو چالیس قلون کا پانچ ہزار سیر
پانی ہوا جیسا کہ حساب سے معلوم ہو جائیگا اور اتنے پانی مین حوض دہ در دہ اور پانی موافق ایک بالشت کے پورا ہو جاویگا سو مشکون مین
یہ تخمینا ہو آزمایا نہین گیا واللہ اعلم اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین هٰذَا تَلْخِيْصُ مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ[ف] نے
الْاِمَامِ وَبِهِ تَرْجِيْحُ ضُعْفِ الْحَدِيْثِ عِنْدَهُ اِلٰى اٰخِرِ مَا قَالَ یہ خلاصہ ہی اوسکا جو ذکر کیا اوسکو شیخ تقی الدین نے بیچ امام
کے اور اس سے مرجح ہوا ضعف حدیث کا نزدیک اونکے تو وجہین ضعف کی اس حدیث مین کل دو ہین ایک تو اضطراب لفظی دوسرے اشتراک اور باقی
اور جو ضعف لوگون نے بیان کیے ہین خالی ضعف سے نہین جیسا کہ اوپر ہمنے بعض وجوہ کی طرف اشارہ بھی کیا ہی اور شیخ شمس الدین نے
شرح ابی داود مین اس بحث کی بہت تفصیل کی ہی جسکو دیکھنا ہو دیکھے یہ بیان تھا بسبب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کا تھا اب دلیلین
مذہب امام مالک کی بیان کرتے ہین لیکن بطور اختصار تا کہ کتاب طول نہو جاوے دلیلین امام مالک کی یہ ہین کہ روایت کی ابی داود اور
ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا لوگون نے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرین ہم کنوین بضاعہ سے اور اوس مین
ڈالے جاتے ہین کپڑے حیضون کے اور نجاستین اور گوشت کتون کے فرمایا آپنے پانی پاک ہی نہین کرتا اوسکو نجس کچھ اور ترمذی نے اس حدیث
کو کہا حدیث حسن اور امام احمد نے تصحیح اسکی کی ہی اور یہ حدیث اگرچہ مطلق ہی ظاہر مین تھوڑے پانی اور بہت مین لیکن اغلام حدیث مین
جو الماء مین اشارہ ہی اوس طرف بیر بضاعہ کی خصوصیت کے علاوہ اسکے پانی بیر بضاعہ کا جاری تھا جیسا کہ ہدایہ مین ہی وَالَّذِيْ
رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَدَ فِيْ بِئْرِ بُضَاعَةَ وَمَاؤُهَا كَانَ جَارِيًا فِي الْبَسَاتِيْنِ اور جو کہ روایت کیا اوسکو مالک نے تو وارد ہی
بیر بضاعہ مین اور پانی اوسکا جاری تھا باغون مین اور فتح القدیر مین ہی کہ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ عَنِ ابْنِ اَبِيْ عِمْرَانَ عَنْ اَبِيْ عَبْدِ اللّٰهِ
مُحَمَّدِ بْنِ شُجَاعٍ الثَّلْجِيِّ بِالْمُثَلَّثَةِ عَنِ الْوَاقِدِيِّ قَالَ كَانَتْ بِئْرُ بُضَاعَةَ طَرِيْقًا لِلْمَاءِ اِلَى الْبَسَاتِيْنِ وَهٰذَا
يَقُوْمُ بِهِ الْحُجَّةُ عِنْدَنَا اِذْ وَثَّقْنَا الْوَاقِدِيَّ اَمَّا عِنْدَ الْمُخَالِفِ فَلَا لِتَضْعِيْفِهِمْ اِيَّاهُ اِلٰى اٰخِرِهِ یعنی جیسا کہ
روایت کیا طحاوی نے ابن عمران سے انھون نے ابو عبد اللہ محمد بن شجاع ثلجی سے انھون نے واقدی سے کہا انھون نے کہ تھا کنوان بضاعہ کا راستہ
واسطے پانی کے طرف باغون کے اور اس سے حجت قائم ہوگئی ہمارے نزدیک اور لیکن نزدیک مخالف کے تو نہین واسطے ضعیف کرنے اونکے
واقدی کو اور کہا روایت کیا ابن ماجہ نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اون حوضون سے جو درمیان

ف ۱ شیخ تقی الدین سے مراد شیخ تقی الدین ابن دقیق العید ہین اور امام ہونکی کتاب کا نام ہی ۱۲ منہ سلمہ

مکہ شریف اور مدینہ طیبہ کے بیچ مین وارد ہوتے ہین اونپر درندے اور کتے اور گدھے اور پوچھے گئے وضو سے اون حوضون مین سے سو فرمایا آپنے کہ واسطے اونکے ہی جو اوٹھایا اونھون نے اپنے پیٹون مین اور واسطے ہمارے ہی جو باقی رہگیا پانی اور روایت کیا ابن ماجہ نے جابر سے بھی ایسا ہی اور اوسمین بھی ہی اَنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابن ابی شیبہ نے کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا اَبُوْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عِكْرِمَةَ اَنَّهٗ قَالَ مَرَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَدِيْرٍ فَقَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّ الْكِلَابَ تَلَغُ فِيْهِ وَالسِّبَاعَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلسَّبُعِ مَا اَخَذَ فِيْ بَطْنِهٖ وَلِلْكَلْبِ مَا اَخَذَ فِيْ بَطْنِهٖ فَاشْرَبُوْا وَتَوَضَّئُوْا قَالَ اَبُوْ حَنِيْفَةَ لَا بَاْسَ بِهٖ اِذَا كَانَ عَشْرًا فِيْ عَشْرٍ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ وَرِيْحُهٗ وَلَوْنُهٗ یعنی گذرے حضرت ایک گڑھے پر سو کہا صحابہ رضی اللہ عنہم نے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کہ کتے مونہہ ڈالتے ہین اوسمین اور درندے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے درندون کے ہی جو لیا انھون نے اپنے پیٹون مین اور واسطے کتون کے ہی جو لیا انھون نے اپنے پیٹون مین سو پیو اور وضو کرو کہا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے نہین حرج ہی ساتھ اوسکے جب کہ ہو دہ در دہ جب تک کہ نہ بدلے مزا اوسکا اور بو اور رنگ تو ان حدیثون سے امام مالک بھی تمسک نہین کیسکتے ہین کیونکہ احتمال ہی کہ یہ سب گڑھے دہ در دہ ہون اور پانی کا جب ایک رنگ مزہ یا بو بدل جاوے تو پھر اوس سے سب کے نزدیک وضو جائز نہین کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ و دار قطنی نے ابی امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی نہین نجس کرتا ہی اوسکو کچھہ مگر جب کہ غالب ہو جاوے اوسکی بو پر یا مزہ پر یا رنگ پر کوئی چیز اور دار قطنی کا لفظ یہ ہی اِلَّا مَا غَيَّرَ رِيْحَهٗ وَطَعْمَهٗ اور اسناد مین اس حدیث کی رشدین بیٹا سعد کا ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو ترمذی وغیرہ رحمہم اللہ علیہم نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور دو طریقون سے کہ اونمین رشدین بن سعد نہین ایک طریقہ ابی امامہ سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ الْمَاءَ طَاهِرٌ اِلَّا اَنْ يَتَغَيَّرَ رِيْحُهٗ اَوْ طَعْمُهٗ اَوْ لَوْنُهٗ بِنَجَاسَةٍ تَحْدُثُ فِيْهِ یعنی پانی پاک ہی مگر یہ کہ بدلجاوے مزہ اوسکا یا بو یا رنگ ساتھ نجاست کے کہ حادث ہووے اوس پانی مین اور دوسرے طریقے مین ہی اَلْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ اِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهٗ اَوْ رِيْحَهٗ یعنی پانی نہین نجس ہوتا ہی مگر یہ کہ بدل جاوے مزہ یا بو اوسکی کہا بیہقی نے وَالْحَدِيْثُ غَيْرُ قَوِيٍّ یہ حدیث قوی نہین حاصل کلام یہ ہی کہ استثنا کی حدیث قوی نہین آئی ہی واللہ اعلم اور حدیث اَلْمَاءُ طَهُوْرٌ کو روایت کیا بغوی نے اَخْبَرَنَا اَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَنَفِيُّ انا اَبُو الْحَارِثِ طَاهِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّاهِرِيُّ حَدَّثَنَا اَبُوْ مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ حَكِيْمٍ نا اَبُو الْمُوَجِّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْمُوَجِّهِ نا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ انا اَبُوْ اُسَامَةَ عَنِ الْوَلِيْدِ بْنِ كَثِيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيْجٍ عَنْ اَبِيْ سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ قَالَ قِيْلَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَتَوَضَّاُ مِنْ بِئْرِ بُضَاعَةَ وَهِيَ بِئْرٌ تُلْقٰى فِيْهِ الْحِيَضُ وَلَحْمُ الْكِلَابِ وَالنَّتْنُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَاءَ طَهُوْرٌ لَا يُنَجِّسُهٗ شَيْءٌ یعنی اس حدیث کے اوپر گذرے اور ایک جواب بعض لوگون نے یہ دیا ہی کہ یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ اسکو لائے نہین اور البتہ ذکر کیا قول زہری کا قَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَاْسَ بِهٖ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمٌ اَوْ رِيْحٌ اَوْ لَوْنٌ یعنی کہا زہری نے

لم نہین جیج ہی ساتھ اوسکے جب تک کہ نہ بدلے اوسکا مزہ یا بو یا رنگ اور یہ جواب ضعیف ہی کیونکہ جائز ہی کہ یہ حدیث صحیح ہو جہت اسنادکے
جیسا کہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یانہ لائین علاوہ اسکے احتمال ہی کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنا حدیث کا مع الاستثنا ہو
اور حدیث مع الاستثنا ضعیف ہی اور یہ کیا ضرور ہی کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ نہ لائے ہون تو وہ ضعیف ہو واللہ اعلم اور
حاصل ان سب تحقیقات کا یہ ہی کہ مذہب حنفیون کا اس باب مین بہت احوط ہو اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اہل علم کو
تامل سے دیکھنا اور جلدی نکرنا تاکہ ظاہر ہو حقیقت حال کی واللہ اعلم **ص** مگر یہ کہ دہ در دہ ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین چلو
لینے سے تو حکم اوسکا حکم پانی جاری کا ہی تو اگر اتنا پانی ہی کہ چلو لینے مین زمین کھل جاتی ہی اوسمین بھی اگر نجاست پڑیگی تو وضو
جائز نہوگا اور اس جگہ پر جہان نجاست ظاہر نہووے تو اگر نجاست دہ در دہ پانی مین دکھائی دیتی ہی نہ وضو کرے مقام نجاست
مین بلکہ دوسری جانب سے اور اگر دکھلائی نہین دیتی وضو کرے سب جانب سے اور جہان پانی مستعمل گرتا ہو وہان بھی وضو جائز نہین
ہاں اگر حوض دہ در دہ ہو **ف** اس جگہہ پر بعض لوگ رحمۃ اللہ علیہ نے اعتراض کیا ہی اور جواب اوسکا شرح وقایہ عربی مین
مذکور ہی لیکن صحیح یہ بات ہی کہ دہ در دہ کی تقدیر تا خرابی واسطے عوام کے کر دی ہی اور معتبر یہ ہی کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو
اوسپر عمل کرے تو اگر اوسکا گمان یہ ہی کہ نجاست دوسری طرف نہین پونہچی ہی تو اوس سے وضو جائز ہی ورنہ نہین اور یہی صحیح ہی
جیسا کہ بیچ غنایہ وغیرہ کے ہی اور یہی ظاہر روایت ہی امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
اور تحقیق کیا بیچ بحث کے کہ یہ بات برابر ہی اسی پر عمل کیا جاویگا اور دہ در دہ کا اندازہ کرنا کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع نہین کرتا
اور جو جواب معلوم ہی ... مختار کا ہی اور دہ در دہ اوسکو کہتے ہین کہ ہر جانب سے دس گز
اور سب ملاکر سو گز ہوتا ہی جیسا کہ اس نقشے مین ہی اور گز تبر گز کرپاس کا ہی اور وہ آٹھہ مٹھی کا ہوتا ہی اور بعض
لوگون نے ہشت در ہشت کا اعتبار کیا ہی اور بعضون
نے پانزدہ در پانزدہ کا لیکن صحیح اول ہی **ص**

نقشہ حوض دہ در دہ

١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١

فصل پانی مستعمل کے بیان مین

اور اسمین علما کے اختلافات مین پہلا اختلاف اسمین
یہ ہی کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہی شیخین کے
نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہی حدث کے دفع کرنے
اور یا نیت عبادت سے تو اگر وضو کیا بے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا باوضو نے تو بھی پانی مستعمل
ہو جاویگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدث سے مگر دفع
حدث تو ہوتا ہی وضو سے اور وضو مین اونکے نزدیک نیت فرض ہی تو اب دفع حدث بھی بغیر نیت کے نہوگا دوسرا اختلاف یہ ہی کہ
کس وقت مستعمل ہو جاتا ہی تو ہدایہ مین ہی کہ صحیح یہ ہی کہ جب گرا عضو سے مستعمل ہوگیا اور جامع صغیر مین ہی کہ جب گرا اور ایک
مقام پر ٹھیر گیا جب مستعمل ہوا تیسرا اختلاف اسمین یہ ہی کہ اوسکا حکم کیا ہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس غلیظ ہی یعنی اگر برابر ایک
درم کے کپڑے یا بدن مین بھر جائیگا نماز نہووےگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نجس خفیف ہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پاک ہی

مگر پاک نہین کرتا نجس کو **ف** اسی کو در مختار مین اختیار کیا ہی اور اسی کو اختیار کیا ہی مشایخ عراق نے اور شیخ ابن ہمام نے یہ بھی کہا ہی کہ
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب وضو اس سے جائز نہوگا کیونکہ یہ پاک نہین کرتا اگرچہ خود پاک ہی اور صاحب ہدایہ اسکے نجس نہین
ہونے پر دلیل لائے ہین اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم مین کا اوس پانی مین جو ٹھہرا ہوا ہی
اور نہ غسل کرے اوسمین جنابت سے اور اس حدیث کا بیان گذرا اور اس سے حجت پکڑنا ضعیف ہی کیونکہ اسمین یہ بات نکلتی ہی کہ غسل جنابت سے
ٹھہرے پانی مین جائز نہین کراہت تحریمی کر اور پانی مستعمل کے نجس ہو جانے پر کچھ دلالت نہین واللہ اعلم **ص** اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک قول
قدیم مین وہ پاک ہی اور پاک کرتا بھی ہی اور ہم کہتے ہین کہ اگر پاک ہوا اور پاک کرے تب بھی جائز ہوگا کہ سفر مین وضو اوس سے پھر پیا اوس سے اور اسکا کوئی قائل نہین ہوا

فصل دباغت کے بیان مین

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہی مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہونگے تو کتے کی بھی کھال
پاک ہو جاویگی کیونکہ وہ بھی سوا ان دونون مین داخل ہی اور صاحب ہدایہ نے اسکی دلیل یہ بیان کی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو کھال کہ دباغت کی جاوے سو پاک ہو جاویگی اور اسمین کتا داخل ہی اور سور اس واسطے پاک نہین ہوتا کہ وہ نجس عین ہی بخلاف کتے کے
کیونکہ اوس سے شکار کیا جاتا ہی اور نگہبانی کرائی جاتی ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبداللہ بن عباس
رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا مسلم وغیرہ نے اس حدیث کو ان لفظون سے اِذَا دُبِغَ الْاِهَابُ فَقَدْ طَهُرَ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے
نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہین ہوتی اور اس حکم میں شیعہ اعتراض کرتے ہین حنفیون پر کہ وہ کتے کی کھال کو کہتے ہین کہ دباغت سے پاک ہو جاتی ہی اور
جواب اوسکا تحفہ اثنا عشریہ مین مذکور ہی واسطے اسکے مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيهُ مین جو اونکے مذہب کی کتاب ہی
ایک روایت لایا ہی کہ اگر کھال سور سے ایک ڈول بنا وین اور اوس سے پانی کھینچین وضو اوس پانی سے جائز ہی تو آپ دیکھنا چاہیے کہ سور
کی کھال زیادہ نجس ہی یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہین ہوتی بسبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہدایہ مین کہا شیخ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ عنایہ مین ہی کہ جب دباغت کیجاوے کھال آدمی کی پاک ہو جاویگی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہین اور حق یہی ہے نزدیک ہی کیونکہ کرامت
اور حرمت کو پاک ہونے مین کیا دخل ہی البتہ انتفاع مین ہی تو انتفاع اوس سے جائز نہوگا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہو جاتی ہی
کیونکہ روایت کیا ابو داود نے ساتھ سند صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اونھون نے میمونہ رضی اللہ عنہا سے کہا میمونہ رضی اللہ عنہا نے ہدیہ کیا گیا
واسطے ایک لونڈی آزاد ہماری کے ایک بکری صدقے سے سو وہ مر گئی تو گذرے اوسپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیون نہ دباغت کر لیا
تمنے کھال اوسکی کو سو کہا اونھون نے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین حرام کیا گیا
مگر کھانا اوسکا یعنی مردے کا کھانا حرام ہی نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کیا ابو داود نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا یہ کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالون مردے کے جب دباغت کیجاوین اور روایت کیا اسمین ابو داود نے
سلمہ بن المحبق سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردے کا پاک کرنا ہی اور سکو اور بھی روایت کیا عالیشت سے رضی
اللہ عنہا سے اسی باب مین اور روایت کیا دارقطنی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا اونھون نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لو
ساتھ کھالون مردے کے جب دباغت کیجاوین مٹی ہو یا ریت یا نمک یا پانی اور اسناد مین اس حدیث کی معروف بن حسان کے مجہول ہین
اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردے کی دباغت مین پاک نہووے گی کیونکہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی رحمہما اللہ نے

اور کہا کہ حسن ہی اور ابن ماجہ اور نسائی نے عبداللہ بن عکیم سے کہ پڑھی گئی ہمپر کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ زمین جہینہ کے اور مین لڑکا جوان تھا یہ کہ نہ فائدہ اوٹھاؤ مردے سے ساتھ کہال اور پٹھے کے اور اس حدیث کی اسناد مین اضطراب ہی اور اسیواسطے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قائل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اوسکو بسبب اضطراب اسناد اوسکی کے اور دوسرے یہ کہ بعضون نے کہا ہی اونمین سے بیہقی ہین کہ صحبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہین ہی واسطے عبداللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کے اور یہ حدیث مرسل ہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اسکو ابوداؤد نے خالد رضی اللہ عنہ سے انہون نے حکم بن عتبہ رضی اللہ عنہ سے کہ وہ آئے اور لوگ ساتھ اونکے طرف عبداللہ بن عکیم کے کہا حکم نے کہ وہ داخل ہوئے اور بیٹھا مین اوپر دروازے کے سو نکلے میری طرف اور خبر کیا مجکو کہ عبداللہ بن عکیم نے خبر دی اونکو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکہا طرف جہینہ کے قبل موت اپنی کے ایک مہینے یہ کہ نہ نفع لو مردے سے ساتھ کہال اور پٹھے کے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جنسے حکم بن عتبہ نے سنا وہ لوگ مجہول ہین علاوہ اسکے عبداللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کو بعض لوگون نے تابعی کہا ہی جیسا کہ اوپر گذرا اور دوسرا جواب یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اَنْ لَا تَنْتَفِعُوْا مِنَ الْمَيْتَةِ بِاِهَابٍ وَّلَا عَصَبٍ اور اہاب کہال کو قبل دباغت کے کہتے ہین اور بعد دباغت کے عربی مین اوسکو شن یا قربہ بولتے ہین جیسا کہ سنن ابوداود مین ہی قَالَ النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ يُسَمّٰى اِهَابًا مَا لَمْ يُدْبَغْ فَاِذَا دُبِغَ لَا يُقَالُ لَهٗ اِهَابٌ اِنَّمَا يُسَمّٰى شَنًّا وَّقِرْبَةً یعنی کہا نضر بن شمیل نے کہ اہاب جبتک کہال کی دباغت نہین ہوتی کہتے ہین اور بعد دباغت کے اوسکو شن اور قربہ کہتے ہین انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا طبرانی نے اوسط مین اس حدیث کو اس لفظ سے كُنْتُ رَخَّصْتُ لَكُمْ فِيْ جُلُوْدِ الْمَيْتَةِ فَلَا تَنْتَفِعُوْا مِنَ الْمَيْتَةِ بِجِلْدٍ وَّلَا عَصَبٍ یعنی مینے رخصت دی تھی تمکو بیچ کہالون مردے کے سو نفع اوٹھاؤ ساتھ کہال اور پٹھے کے اور اوسمین تو لفظ اہاب کا نہین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ سند مین اس حدیث کی فضالہ بن مفضل ضعیف ہی اور زہری کا مذہب یہ ہی کہ دباغت کی بھی کچھ حاجت نہین بلکہ قبل دباغت کے بھی فائدہ اوٹھانا اوس سے درست ہی اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہی کیونکہ حدیثون مین دباغت کی قید واسطے طہارت کے لگی ہی واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ص اور دباغت کہتے ہین نجاست دور کرنے کو کہال سے تو اگر دوائیون سے ہو مانند قرظ اور شبل اوسکی کے تو ایسی دباغت مین کہال پاک ہوجاویگی اور پھر کبھی اوسمین نجاست نہین آتی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اوس صورت مین جب تک کہال سوکھی رہتی ہی پاک رہتی ہی اور پھر اگر اوسکو پانی پہونچے تو اسمین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتین ہین ایک روایت مین نجس ہوجاتی ہی اور دوسری روایت مین نہین نجس ہوتی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہی کہ اوسکے چھوڑ دینے سے سڑ جاویگی تو پھر نجاست اوسکی نہ لوٹے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہی کہ کہال مردے کی اگر سوکھ جاوے اور پھر پڑے پانی مین نجس ہوگی اور نافہ مشک کا اگر کوئی اوسکو لیے نماز پڑھتا ہو تو صحیح یہ ہی کہ جائز ہی اور وہ پاک ہی تر ہو یا خشک وہ جانور ذبح کیا ہوا یا نہو ف درمختار مین اسی کو اختیار کیا ہی اور یہی صحیح ہی ص جسکی کہال دباغت سے پاک ہوتی ہی اوسکی کہال بھی اور گوشت ذبح سے پاک ہوتا ہی خواہ مسلمان ذبح کرے یا اہل کتاب ف جیسے یہود اور نصاریٰ تو مشرک کا ذبح کیا ہوا پاک نہوگا ص مگر قصداً اللہ کے نام کو نہ چھوڑے ف اور اگر بھولے سے چھوڑ دیگا تو پاک ہوجاویگا ص اگرچہ گوشت اوسکا کہایا نہ جاتا ہو یعنی حرام ہو اور جسکی کہال دباغت سے پاک نہین ہوتی ذبح سے بھی پاک نہین ہوتی ف

یہ جو کہا ہی کہ گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہین جاتا ذبح کرنے سے پاک ہو جاویگا اسپر فتوی نہین بلکہ فتوی اسپر ہی کہ کھال
اوسکی پاک ہوجاتی ہی اور گوشت نہین پاک ہوتا جیساکہ درمختار مین ہی هٰذَا اَصَحُّ مَا یُفْتٰی بِهٖ وقلت قَالَ فِی الْفَیْضِ
فتوٰی عَلٰی طَهَارَتِهٖ یعنی صحیح یہ ہی جو فتوی دیا جاتا ہی ساتھ اوسکے اور اگرچہ کہا فیض مین کہ فتوی اوپر پاکی اوسکی کے ہی
اور فتح القدیر مین ہی کہ یہی صحیح ہی اور اسی کو اختیار کیا ہی شارحین نے مانند صاحب عنایہ اور صاحب نہایہ کے **ص** پانچ چیزین
مردے کی پاک ہین بال اور ہڈی اور کھر اور سینگ اور پٹھے اور آدمی کے بال اور ہڈی بھی پاک ہی **ف** کیونکہ روایت کیا
دارقطنی نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حرام کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مردے سے گوشت
اوسکا لیکن کھال اور صوف سو نہین ہی حرج ساتھ اسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ضعف عبد الجبار بن مسلم کے اور یہ ممنوع ہی
کیونکہ ذکر کیا انکو ابن حبان نے ثقات مین سو حدیث درجہ حسن سے نہین اوترے گی پھر نکالا اوسکو دارقطنی نے ابی بکر ہذلی سے انھون نے
عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا اونھون نے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے وقُل
لَّآ اَجِدُ فِیْمَآ اُوْحِیَ اِلَیَّ مُحَرَّمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَّطْعَمُهٗٓ اِلَّا کُلُّ شَیْءٍ مِّنَ الْمَیْتَةِ حَلَالٌ اِلَّا مَآ اُکِلَ
مِنْهَا فَاَمَّا الْجِلْدُ وَالْقَرْنُ وَالشَّعْرُ وَالصُّوْفُ وَالسِّنُّ وَالْعَظْمُ فَکُلُّهٗ حَلَالٌ لِاَنَّهٗ لَا یُذَکّٰی
یعنی لیکن کھال اور سینگ اور بال اور صوف اور دانت اور ہڈی ہو کل اوسکا حلال ہی اسواسطے کہ وہ تزکیہ نہین کیے جاتے اور کہا دارقطنی
نے کہ ابو بکر یہ متروک ہی اور بھی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہین حرج ہی ساتھ
مسک مردے کے اور نہین حرج ہی ساتھ صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کے جب دھو لیا جاوے ساتھ پانی کے اور ضعیف کیا اسکو ساتھ
ابی یوسف بن ابی السفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھون نے قتادہ سے انھون نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کنگھی کرتے تھے ساتھ عاج کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور حق یہ ہی کہ عاج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی کرتے تھے
اور روایت ہی ثوبان رضی اللہ عنہ سے کہ خریدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک ہار عصب سے اور دو کنگن
عاج کے اور اسکی اسناد مین حمید اور سلیمان دونون راوی مجہول ہین اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقا کہا زہری نے بیچ ہڈی
مردے کے مانند ہاتھی وغیرہ کے کہ پایا مینے بہت لوگون کو علمائے سلف سے کہ کنگھی کرتے تھے اوس سے اور تیل ڈالتے تھے اوسمین اور کچھ حرج نہین
دیکھتے تھے اوسمین اور سلاف زہری کے وہ صحابہ ہین یا بڑے بڑے تابعین اور کہا حماد نے کہ نہین حرج ہی ساتھ ریشون مردے کے
اور کہا ابن سیرین اور ابراہیم نے نہین حرج ہی ساتھ تجارت عاج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ مجہولین سے ضعیف ہی اور امام شافعی صاحب کے
نزدیک یہ چیزین نجس ہین اور دلیل لاتے ہین ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرو ناخون اور خون اور
بالون کو اسواسطے کہ وہ مردہ ہین تو جواب اسکا یہ ہی کہ اسناد مین اسکی عبد اللہ بن عزیز ہی کہا ابو حاتم نے کہ حدیثین اوسکی
منکرہ کذب ہین اور نہین محل اوسکا صدق نزدیک ہمارے اور کہا ایسا ہی علی بن الحسین نے اور ایک حدیث یہ ہی کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین نفع لیا جائیگا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہی واللہ اعلم
ص اور جس شخص نے اپنے ٹوٹے دانت کو پھر مونہہ مین رکھ لیا اور نماز پڑھی نماز اوسکی جائز ہی اگرچہ درم سے بڑھ جاوے اور امام محمد
کے نزدیک اگر درم سے زیادہ ہوگا نماز نہین درست ہوگی **ف** ہمارے نزدیک اسواسطے نماز جائز ہوگی کہ دانت ہڈی ہی اور ہڈی انسان کی پاک ہی

ف [illegible]

ف عبد الجبار بن مسلم

ف ابو بکر

ف حمید و سلیمان

ف عبد اللہ بن عزیز

فصل کنوئین کے بیان مین

ف جاننا چاہیے کہ مسائل کنوئین کے مبنی ہین اتباع آثار تابعین او صحابہ پر اور حدیثین صریح ہر مسئلے مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہین آئین اور قیاس کو بھی اسمین کچھ دخل نہین تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہین حنفیون پر کہ صاحب منیہ ڈول جو ہاگر نے سے نکلے تو کیا ہوا کیونکہ پانی تو اوسکا اب بھی اوسمین باقی ہی دفع ہوگیا اسواسطے کہ اس امر مین تابعداری اقوال صحابہ اور تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہین کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اوتار لاتے ہین بے ادبی ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہین کہ اوسمین قیاس کو دخل ہووے مثلاً قہقہہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اسمین قیاس کو دخل نہین بلکہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہی اوسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین مین کیسی ہی نجاست پڑے پانی پاک رہیگا کیونکہ جب پانی دو قلے برابر ہو نہین نجس کرتا اوسکو کچھ یا اونکا مذہب ہی جیسا کہ اوپر بیان اوسکا تفصیل سے گذرا

ص اگر کوئین مین نجاست پڑے یا کوئی حیوان مرجاوے اور پھول یا پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور کتا مرجاوے سب پانی اوسکا کھینچ ڈالا جاویگا اگر مثل

ف مطلب اسکا یہ ہی کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہوگا اور اگر فقط مرجاوے تو اگر آدمی ہی یا کتا یا بکری یا جو چیزین جثے مین انکے برابر ہین تو بھی سب پانی کھینچا جاویگا دلیل اس بات کی کہ نجاست گرنے سے سارا پانی کھینچا جاویگا یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف مین خالد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اوس سے جو پیشاب کرے کوئین مین کہا کہ پانی اوسکا کھینچا جاویگا اور دلیل اسکی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاوے یہ ہی کہ اوس صورت مین نجاست جو اوسکے پیٹ مین ہی سب کوئین مین پھیل جاویگی اور اسمین چھوٹا اور بڑا جانور سب برابر ہی اور دلیل اسکی کہ اگر آدمی مرجاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہ ہی کہ روایت کیا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک حبشی گرا کوئین مین زمزم کے پس مرگیا سو حکم کیا ساتھ اوسکے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچا جاوے پانی اوسکا کہا کہ پس مغلوب کیا اونکو ایک چشمے نے کہ آیا رکن کیطرف سے تو بند کیا گیا لوہے کے برزون وغیرہ سے یہانتک کہ کھینچ ڈالا اوسکا پانی سو جب کھینچ چکے اوسکو جاری ہوگیا وہ چشمہ اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہی محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہین سنا اور نہ دیکھا اونکو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے ہیثم سے اونھون نے منصور سے اونھون نے عطا سے اور یہ سند صحیح ہی اور روایت کیا اسکو طحاوی نے صالح بن عبد الرحمن سے

نا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ثنا هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَطَاءٍ اَنَّ حَبَشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ فَاَمَرَ عَبْدُ اللهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَنُزِحَ مَاؤُهَا فَجَعَلَ الْمَاءُ لَا يَنْقَطِعُ فَنُظِرَ فَاِذَا هِيَ عَيْنٌ تَجْرِي مِنْ قِبَلِ الْحَجَرِ الْاَسْوَدِ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ فهذا ايضا صحيح باعتراف الشيخ به في الامام یعنی کہا عطا نے کہ ایک حبشی گر پڑا بیچ زمزم کے سو مرگیا تو حکم کیا عبد اللہ بن زبیر نے سو کھینچا گیا پانی اوسکا تو پانی ایسا ہوگیا کہ ٹوٹتا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو یکایک ایک چشمہ ہی کہ جاری ہی حجر اسود کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے کہ بس کافی ہی تمکو اور یہ بھی صحیح ہی ساتھ اقرار شیخ تقی الدین بن دقیق العید کے امام مین ایسا ہی ہی فتح القدیر مین اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہی کہ مین مکے مین ستر برس رہا ہون نہ دیکھا مینے کسی بڑے چھوٹے کو کہ پہچانتا ہو حدیث زنجی کی کہ وہ گرا تھا زمزم مین تو اوسکا جواب یہ ہی کہ سفیان بن عیینہ نہ دیکھنا کچھ دلیل درین صدا مین نہین ہو سکتی ہی باوجود اسکے کہ جب سند صحیح ہو اور دلیل اس بات کی کہ جب بکری مرجاوے تو سارا

پانی نکالا جائیگا وہ ہی ہی جاوے اور بدگندی اور بکری کا پیشاب نجس ہی امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا
کہ بچو تم پیشاب سے اور یہ مطلق ہی شامل ہر جانور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور کہا
کہ اوپر شرط بخاری اور مسلم کے ہی اور روایت کیا اسکو دار قطنی نے انس رضی اللہ عنہ سے اور بھی روایت کیا اسکو بزار نے عبادہ بن صامت
رضی اللہ عنہ سے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب اون جانورون کا جنکا گوشت کھایا جاتا ہی پاک ہی اور دلیل اونکی یہ ہی
جو روایت کیا بخاری اور مسلم نے کہ آئی ایک قوم عرنیین سے مدینے مین حضرت صلعم پاس تو اونکے جلندھر ہو گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم کیا کہ باہر نکلین اور صدقے کے اونٹون کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہی کہ یہ حکم اول اسلام
مین تھا اور یہ حدیث منسوخ ہی ساتھ اوس حدیث کے کہ جسکو حاکم نے روایت کیا ہی واللہ اعلم بالصواب اور دوا مین موت اون
جانورون کا جو حلال ہین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری مین جائز نہین اور دلیل اونکی یہی حدیث ہی اور حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہین رکھی گئی شفا تمہاری اوس چیز مین جو حرام کی گئی تمہارے اوپر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
درست ہی پینا اوسکا بے عذر کے بھی کیونکہ وہ اونکے نزدیک پاک ہی اور احتیاط اسمین ہی کہ اوسکو حتی الامکان نہ پیے اور
امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہی واسطے دوا کے اگر اور دوا پاک موجود نہو اور یہی قول صواب ہی اور تاویل اوس حدیث کی جس سے
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہین یہ ہی کہ حضرت صلعم نے شفا اونکی پیشاب سے اونٹون کے وحی سے پہچانی ہوگی واللہ اعلم بالصواب
ص اور اگر ممکن نہووے تو دو آدمی جنکو پانی مین پہچان ہو معین کر دین اور جتنا پانی بتاوین کھینچ ڈالا جاوے اور امام محمد کے
نزدیک دو سو ڈول یا تین سو کھینچین ف اور زاد مین ہی کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاویگا اور روایت ہی
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جائیگا رائے متوضی پر اور ایک روایت مین اونسے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہی امام ابی یوسف
سے کہ ایک گڑھا بقدر کوئین کے کھود دین پیچ اوسمین پانی بھر دین جب وہ بھر جاوے تو پھر نہ کھینچین ایسا ہی ہی زاہدی مین اور امام محمد کے نزدیک
تین سو ڈول نکالے جاوین اور اسی پر فتوی ہی جیسا کہ بیچ نصاب کے ہی ص اور اگر کبوتر کے مثل یا مرغی کے مر جاوے چالیس ڈول سے
ساٹھ تک کھینچین ف کیونکہ روایت ہی ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ جب مر جاوے کوئین مین کھینچے جاوین
اوس سے چالیس ڈول ایسا ہی ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مجکو نہین ملی کہ کسنے اسکو روایت کیا ہی لیکن روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین
حماد بن سلیمان سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ پڑے کوئین مین اور مر جاوے نکالے جاوین اوس سے چالیس ڈول یا پچاس پھر وضو کیا جاوے
اوس سے اور بلی بھی مانند مرغی کے ہی اور خزانۃ الفقہ مین ہی کہ پچاس ڈول نکالے جاوینگے جیسا کہ روایت کی ہمنے حماد بن سلیمان سے اور یہی روایت
کیا شعبی سے کہ کہا انھون نے بیچ پرندے اور بلی کے اور مانند انکے مین کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول اور اسناد اسکا صحیح ہی کہا اسکو امام عینی
اور روایت کیا انھی سے کہ نکالے جاوینگے ستر ڈول اور روایت کیا عبد اللہ بن سبرہ سے انھون نے شعبی سے کہا عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے
میںنے پوچھا شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کوئین مین گر کر مر جاوے کہا کہ نکالے جاوینگے اوس سے ستر ڈول اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے
کوئین مین اگر گر جاوے چڑیا یا بلی اور مر جاوے کہا کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول واللہ اعلم ص اور اگر مانند چڑیا یا چوہے کے مری بیس
ڈول سے تیس ڈول تک کھینچے جاوینگے ف کیونکہ روایت ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ چوہے کے کہ مر جاوے کوئین مین اور نکالا جاوے
وہی وقت نکالے جاوینگے اوسمین سے بیس ڈول ایسا ہی ہی ہدایہ میں اور یہ حدیث مینے نہین پائی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین

فصل کنوئین کے بیان مین

ف جاننا چاہیے کہ مسائل کنوئین کے مبنی ہین اتباع آثار تابعین او صحابہ پر اور حدیثین صریح ہر مسئلے مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہین آئین اور قیاس کو بھی اسمین کچھ دخل نہین تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہین حنفیون پر کہ صاحب منیۃ قول چوہا گر نفس سے نکلے تو کیا ہوا کیونکہ پانی تو اوسکا اب بھی اوسمین باقی ہی دفع ہوگیا اسواسطے کہ اس امر مین تابعداری اقوال صحابہ او تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہین کہ کیا کوئین کے پانی سے سلائی او تار لاتے ہین سے بے ادبی ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہین کہ اوسمین قیاس کو دخل ہووے مثلا قہقہہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اسمین قیاس کو دخل نہین بلکہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہی اوسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین مین کیسی ہی نجاست پڑے پانی پاک رہیگا کیونکہ جب پانی دو قلے برابر ہو نہین نجس کرتا اوسکو کچھ یا دونکا مذہب ہی جیسا کہ اوپر بیان اوسکا تفصیل سے گذرا **ص** اگر کوئین مین نجاست پڑے یا کوئی حیوان مرجاوے اور پھول یا پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری او کتا مرجاوے سب پانی اوسکا کھینچ ڈالا جاویگا اگر مین

ف مطلب اسکا یہ ہی کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہوگا او راگر فقط مرجاوے تو اگر آدمی ہی یا کتا یا بکری یا جو چیزین جثے مین انکے برابر ہین تو بھی سب پانی کھینچا جاویگا دلیل اس بات کی کہ نجاست گرنے سے سارا پانی کھینچا جاوے یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف مین خالد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اوس سے جو پیشاب کرے کوئین مین کہا کہ پانی اوسکا کھینچا جاویگا اور دلیل اسکی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاوے یہ ہی کہ اوس صورت مین نجاست جو اوسکے پیٹ مین ہی سب کوئین مین پھیل جاویگی اور اسمین چھوٹا اور بڑا جانور سب برابر ہی اور دلیل اسکی کہ اگر آدمی مرجاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہ ہی کہ روایت کیا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک حبشی گرا کوئین مین زمزم کے پس مرگیا سو حکم کیا ساتھ اوسکے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکالا گیا او حکم کیا یہ کہ کھینچا جاوے پانی اوسکا کہا کہ پس مغلوب کیا اونکو ایک چشمے نے کہ آیا رکن کیطرف سے تو بند کیا گیا لوہے کے گرزون وغیرہ سے یہان تک کہ کھینچ ڈالا اوسکا پانی سو جب کھینچ چکے اوسکو جاری ہوگیا وہ چشمہ اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہی محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہین سنا اور نہ دیکھا اونکو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے ہیثم سے اونھون نے منصور سے اونھون نے عطا سے اور یہ سند صحیح ہی اور روایت کیا اسکو طحاوی نے صالح بن عبد الرحمن سے

نا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ **ثنا** هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَطَاءٍ اَنَّ حَبَشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ فَاَمَرَ عَبْدُ اللهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَنُزِحَ مَاؤُهَا فَجَعَلَ الْمَاءُ لَا يَنْقَطِعُ فَنُظِرَ فَاِذَا هِيَ عَيْنٌ تَجْرِي مِنْ قِبَلِ الْحَجَرِ الْاَسْوَدِ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ فَهٰذَا اَيْضًا صَحِيحٌ بِاعْتِرَافِ الشَّيْخِ بِهِ فِي الْاِمَامِ یعنی کہا عطا نے کہ ایک حبشی گر پڑا بیچ زمزم کے سو مرگیا تو حکم کیا عبد اللہ بن زبیر نے سو کھینچا گیا پانی اوسکا تو پانی ایسا ہوگیا کہ ٹوٹتا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو نکلا ایک چشمہ ہی کہ جاری ہی حجر اسود کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے کہ بس کافی ہی تمکو اور یہ بھی صحیح ہی ساتھ اقرار شیخ تقی الدین بن دقیق العید کے امام مین ایسا ہی ہی فتح القدیر مین اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہی کہ مین مکے مین ستر برس رہا ہون نہ دیکھا مینے کسی بڑے چھوٹے کو کہ پہچانتا ہو حدیث زنجی کی کہ وہ گرا تھا زمزم مین تو اوسکا جواب یہ ہی کہ سفیان بن عیینہ نہ دیکھنا کچھ دلیل دین ضد اسکی نہین ہو سکتی ہی باوجود اسکے کہ جب سند صحیح ہو اور دلیل اس بات کی کہ جب بکری مرجاوے تو سارا

پانی نکالا جائیگا وہ ہی ہی حوا و پر گذری اور بکری کا پیشاب نجس ہی امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرت [illegible] نے فرمایا
کہ بچو تم پیشاب سے اور یہ مطلق ہی شامل ہر جانور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور کہا
کہ او پر شرط بخاری اور مسلم کے ہی اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے انس رضی اللہ عنہ سے اور بھی روایت کیا اسکو بزار نے عبادہ بن صامت
رضی اللہ عنہ سے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب اون جانورون کا جنکا گوشت کھایا جاتا ہی پاک ہی اور دلیل اونکی یہ ہی
جو روایت کیا بخاری اور مسلم نے کہ آئی ایک قوم عرینین سے مدینے مین حضرت کے پاس تو لوگونکے جلندھر ہوگیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم کیا کہ باہر نکلین اور صدقے کے اونٹون کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہی کہ یہ حکم اول اسلام
مین تھا اور یہ حدیث منسوخ ہی ساتھ اوس حدیث کے کہ جسکو حاکم نے روایت کیا ہی واللہ اعلم بالصواب اور دوا مین موت اون
جانورون کا جو حلال ہین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری مین جائز نہین اور دلیل اونکی یہی حدیث ہی او حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہین رکھی گئی شفا تمھاری اوس چیز مین جو حرام کی گئی تمھارے اوپر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
درست ہی پینا اوسکا بے عذر کے بھی کیونکہ وہ اونکے نزدیک پاک ہی اور احتیاط اسمین ہی کہ اوسکو حتی الامکان نپیے اور
امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہی واسطے دوا کے اگر اور دوا پاک موجود نہو اور یہی قول صواب ہی اور تاویل اوس حدیث کی جس سے
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہین یہ ہی کہ حضرت نے شفا اونکی پیشاب سے اونٹون کے وحی سے پہچانی ہوگی واللہ اعلم بالصواب
ص اور اگر ممکن نہووے تو دو آدمی جنکو پانی مین پہچان ہو معین کردین اور جتنا پانی بتاوین کھینچ ڈالا جاوے اور امام محمد کے
نزدیک دو سو ڈول یا تین سو کھینچین **ف** اور زاہدی مین ہی کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاویگا اور روایت ہی
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جائیگا رائے مبتلی بہ پر اور ایک روایت مین اونسے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہی امام ابی یوسف
سے کہ ایک گڑھا بقدر کوئین کے کھودین پیچ اوسمین پانی بھرین جب وہ بھر جاوے تو پھر نہ کھینچین ایسا ہی ہی زاہدی مین اور امام محمد کے نزدیک
تین سو ڈول نکالے جاوین اور اسی پر فتوی ہی جیسا کہ بیچ نصاب کے ہی **ص** اور اگر کبوتر کے مثل یا مرغی کے مرجاوے چالیس ڈول سے
ساٹھ تک کھینچین **ف** کیونکہ روایت ہی ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ جب مرجاوے کوئین مین کھینچے جاوین
اوس سے چالیس ڈول ایسا ہی ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مجکو نہین ملی کہ کسنے اسکو روایت کیا ہی لیکن روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین
حماد بن سلیمان سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ پڑے کوئین مین اور مرجاوے نکالے جاوین اوس سے چالیس ڈول یا پچاس پھر وضو کیا جاوے
اوس سے اور بلی بھی مانند مرغی کے ہی اور خزانۃ الفقہ مین ہی کہ پچاس ڈول نکالے جاوینگے جیسا کہ روایت کی ہمنے حماد بن سلیمان سے اور یہی روایت
کیا شعبی سے کہ کہا انھون نے بیچ پرندے اور بلی کے اور مانند انکے مین کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول اور اسناد اسکا صحیح ہی کہا اسکو امام [illegible] نے
اور روایت کیا انھین سے تک نکالے جاوینگے ستر ڈول اور روایت کیا عبد اللہ بن سبرہ سے انھون نے شعبی سے کہا عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ مینے پوچھا شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کوئین مین گر کر مرجاوے کہا کہ نکالے جاوینگے اوس سے ستر ڈول اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے
کہ کوئین مین اگر مرجاوے چڑی یا بلی اور مرجاوے کہا کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول واللہ اعلم **ص** اور اگر مانند چڑیا یا چوہے کے مرا ہی بیس
ڈول سے تیس ڈول تک کھینچے جاوینگے **ف** کیونکہ روایت ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ چوہے کے کہ مرجاوے کوئین مین [illegible] نکالا جاوے
اوسی وقت نکالے جاوینگے اوسمین سے بیس ڈول ایسا ہی ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مینے نہین پائی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیچ کوئین کے کہ مرجاوے اوسمین چوہا کھینچا جاویگا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا اونسے اِذَا سَقَطَتِ
الْفَارَۃُ اَوِالدَّآبَّۃُ فِی الْبِئْرِ فَانْزِحْھَا حَتّٰی یَغْلِبَکَ الْمَآءُ یعنی جب پڑ جاوے چوہا یا جانور چارپایہ سو کھینچ پانی
اوسکا یہانتک کہ مغلوب کرے تجھکو پانی اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ اگر چوہا گرے نکالے جاوین اوسمین سے بتقدیر چالیس ڈول کے
اور شعبی اور حماد اور ابراہیم یہ سب تابعین میں سے ہین ص اور ڈول اوسط کے ہون ف یعنی بیچ درجے کے بڑے
نہ چھوٹے اور بیچ درجے کا ڈول اوسے کہتے ہین جو مستعمل ہو ہر شہر مین اور روایت کیا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ڈول
ایسا ہو جسمین ایک صاع پانی آتا ہو یعنی پونے دو سیر یا دو سیر بحساب وزن ہندوستان کے اور اگر بڑا ڈول ہو تو حساب کرکے برابر کرین اور اگر
ڈول چھوٹا ہو تو کوئین سے نکلنے تک اگر آدھا پانی بہجاتا ہی تو درست نہوگا اور اگر آدھے سے کم گرتا ہی تو جائز ہوگا جیسا کہ بیچ زاہدی کے ہی
کَذَا فِی جَامِعِ الرُّمُوْزِ ص اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مرا ہوا نکلا اور پھولا یا پھٹا نہین ہی اور معلوم نہین کہ کس وقت
گرا ہی امام صاحب کے نزدیک اوسکی نجاست کا حکم ایکدن ایک رات سے کرینگے اور اگر پھولا یا پھٹا ہی تو نجاست کا حکم تین دن تین رات سے
کیا جاویگا ف تو اول صورت مین ایکدن ایک رات کی نمازین پھر قضا کیجاوینگی اور دوسری صورت مین تین دن اور تین رات
تک کی کیجاوینگی اگر وہ شخص اوس پانی سے اتنے روزون سے وضو کرتا ہوگا اور اسی سے نماز پڑھی ہوگی ص اور امام محمد اور ابو یوسف
کے نزدیک حسی وقت سے کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہووے اوسی وقت سے حکم نجاست کا کرینگے جھوٹا آدمی اور گھوڑے اور جس جانور کا
گوشت حلال ہی پاک ہی اور جھوٹا کتے اور سور اور درندون کا نجس ہی ف لیکن جھوٹا کتے کا تو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے بیچ کتے کے کہ اگر مونہہ ڈالے برتن مین دھویا جاوے تین مرتبے یا پانچ مرتبے یا سات بار روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ متفرد ہوا ساتھ اس حدیث کے عبدالوہاب وہ نون نے اسمعیل سے اور وہ متروک ہی اور سوا عبدالوہاب کے روایت
کرتے ہین اسمعیل سے سات بار دھونے کو مین کہتا ہون کہ صحیحین وغیرہ مین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات بار دھونا روایت کیا گیا ہی
اور تین بار کا لفظ منکر ہی اور خلاف روایت ثقات کے ہی اور روایت کیا دارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے عطا سے فعل ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ کا کہ جب کتا مونہہ ڈالتا تھا برتن مین پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوتے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن عدی نے
کامل مین اس حدیث کو اور اسناد مین اوسکی حسین بن علی کرابیسی ہی کہا ابن عدی نے کہ نہین پاتا ہون مین واسطے کرابیسی کے کوئی
حدیث منکر سوا اسکے اور نہین دیکھتا ہون مین کچھ حرج ساتھہ اوسکے حدیث مین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے مونہہ
ڈالنے سے سات بار دھویا جاویگا کیونکہ روایت ہی صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہم مین حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب مونہہ ڈالے کتا برتن تمہارے مین تو دھوؤ اوسکو سات بار اور احتیاط اسمین ہی کہ سات بار دھووے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
نے کہا کہ ہرگاہ مختلف ہوئین حدیثین رجوع کیا ہمنے طرف اور نجاستون کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اونسے واجب ہی تو حکم کیا ہمنے اسمین بھی
ایسا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور جھوٹا سور کا اسواسطے نجس ہی کہ وہ نجس عین ہی اور جھوٹا درندون کا اسواسطے کہ گوشت
اونکا نجس ہی اور اوسی سے لعاب پیدا ہوتا ہی کَذَا فِی الْہِدَایَہ ص اور جھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہی اور پرندون
شکاری اور حشرات الارض کا مکروہ ہی ف لیکن پاک ہی بلی کا جھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا
مکروہ نہین کیونکہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہین اور وہ پھرنے والون مین سے ہی اور پر تمہارے اور تحقیق

ف مغلوب کرنے سے مراد یہ ہی کہ آدمی پانی کھینچنے سے تھک جاوے ۱۲ منہ مدظلہ

ف [illegible]

ف عبدالوہاب

ف حسین بن علی

دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے ساتھ جھوٹے اوسکے کے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور دلیل امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلسِّنَّوْرُ سَبُعٌ یعنی بلی درندہ ہے اور درندوں کا جھوٹا
مکروہ ہے روایت کیا اسکو حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور صحیح کیا اسکو اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے ساتھ ایک قصے کے
اور دونوں سندوں میں عیسی بن مسیب ہے صحیح کیا اوسکو حاکم نے بسبب توثیق اوسکی کے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے وَاِذَا وَلَغَ الْهِرَّةُ غُسِلَ مَرَّةً یعنی جب منہ ڈالے بلی تو دھویا جاوے ایکبار اَخْرَجَهُ اَبُوْدَاؤد
روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور مرغی چھوٹی ہوئی کا جھوٹا اس واسطے مکروہ ہے کہ وہ مخالطت کرتی ہے نجاست سے اور اگر چھوٹی نہو بلکہ
قید میں ہو اور چونچ اوسکی اوسکے قدم کے نیچے تک نہیں پہونچتی ہے تو جھوٹا اوسکا مکروہ نہیں اور حشرات الارض اونہیں کہتے ہیں جو زمین
میں رہتے ہیں جیسے چوہا اور نیولا اور چھچھوندر وغیرہ اور جھوٹا اونکا اسواسطے مکروہ ہے کہ گوشت اونکا حرام ہے تو نجاست تو بسبب
بچنے کے جاتی رہی کہ اوسمیں حرج لازم آتا ہے اور کراہیت باقی رہی اور حکم انکا یہ ہے کہ جائز ہے استعمال انکا باوجود اچھے پانی ہونے کے لیکن
مع کراہت کے جیسا کہ قاضی خان نے لکھا ہے ص اور جھوٹا گدھے اور خچر کا مشکوک یعنی اوسمیں شک ہے کہ پاک ہے یا نجس تو اگر
سوا مشکوک پانی کے اور پانی نہ پاوے تو وضو اور تیمم دونوں کرے اور جو کہ وہ پانی ہے اوسمیں فقط وضو کرے اور پسینا بھی مانند جھوٹے کے ہے
ف جسکا جھوٹا پاک ہے اوسکا پسینا بھی پاک ہے اور جسکا جھوٹا ناپاک ہے اوسکا پسینا بھی ناپاک ہے ص اگر سوا نبیذ تمر یعنی چھوہاروں
کے پانی کے پانی نہ پاوے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو اوس سے کرے اور تیمم نہ کرے ف کیونکہ روایت کیا امام احمد اور ترمذی
اور ابوداؤد اور ابن ماجہ رحمہم اللہ نے ابی زید سے انہوں نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لیلۃ الجن کو کہ تمہاری چھاگل میں کیا ہے ابن مسعود نے کہا کہ نبیذ ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرما پاک ہے اور پانی پاک
کرنے والا ہے سو وضو کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سے اور یہ قول روایت احمد اور ترمذی میں ہے اور سیوطی اس حدیث کو
عبدالرزاق اور بیہقی سے بھی لائے ہیں اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف میں اور ترمذی نے ضعیف کیا اس حدیث کو
اور کہا کہ ابوزید ایک مرد مجہول نہیں پہچانا جاتا ہے اوسکو سوا اس حدیث کے میں اور میزان الاعتدال وغیرہ میں ہے کہ بخاری نے
بھی اوسکی تضعیف کی اور کہا کہ ابوفزارہ کہ راوی اس حدیث کا ہے ابوزید سے وہ بھی مجہول ہے اور امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ
علیہما کے نزدیک وضو اوس سے جائز نہیں بلکہ تیمم کرے اور وہ یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اللہ تعالی جل جلالہ نے فرمایا ہے
فَاِنْ لَمْ تَجِدُوْا مَاءً فَتَيَمَّمُوْا الآیہ یعنی اگر نہ پاؤ تم پانی تو تم تیمم کرو آخر آیت تک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وضو
اور تیمم دونوں کرے اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ کہا انہوں نے وضو ساتھ نبیذ کے وضو اوسکا ہے جو پانی نہ پاوے
اور ایسا ہی مروی ہے حضرت علی اور ابن مسعود سے اور روایت کیا ابوداؤد نے اور مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ تھا میں ساتھ حضرت کے
لیلۃ الجن میں اور ہدایہ میں جواب اسکا یہ لکھا ہے فَلَيْلَةُ الْجِنِّ كَانَتْ مُتَعَدِّدَةً یعنی لیلۃ الجن متعدد تھیں تو دوسرا
جواب اسکا یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ وہ ساتھ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ الجن کو اور روایت کیا ابن
نے اوس سے اَنَّهٗ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجِنِّ اور روایت کیا ابونعیم نے حلیے میں ایک قصہ
کہ اوس سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ تھے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ الجن میں اور ابوزید کے مجہول ہونے کا

یہ جواب ہی کہ کہا قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی مین کہ ابو زید مولی عمرو بن حریث روایت کیا اوس سے راشد بن کیسان عبسی کوفی نے اور ابو روق نے تو اس سے جہالت جاتی رہی اور ابو فزارہ کے مجہول ہونے کا جواب یہ ہی کہ کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید کہ تجہیل ابو فزارہ مین نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوس سے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن ربیع اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عیینہ نے کہ کہا ابو فزارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہی اور نام اوسکا راشد بن کیسان ہی اور ایسا ہی کہا دارقطنی نے اور یہ جو بعض علما نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہی غلط ہی کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہی فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ فِي الْإِمَامِ آہ یعنی کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اور امام کتاب ہی شیخ تقی الدین بن دقیق العید کی نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام اعظم کا اس قول سے لکھا ہی اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہین امام ابو حنیفہ پر بیجا ہی کیونکہ اونکی کتاب من لا یحضرہ الفقیہ مین لکھا ہی لَا بَأْسَ بِالتَّوَضِّيْ بِالنَّبِيْذِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَضَّأَ بِهٖ یعنی نہین ہی حرج ساتھ وضو کرنے کے نبیذ سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوس سے اور رد اوسکا تفصیل سے کتب مناظرۂ فریقین مین مذکور ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی حنش راوی ضعیف ہی اور ایسا ہی ابن لہیعہ اور روایت کیا ابو داود نے عطاء سے کہ انھون نے مکروہ رکھا وضو کو ساتھ دودھ اور نبیذ کے اور کہا کہ تیمم بہتر ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت مین جائز ہی اور ایک روایت مین ناجائز ہی کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا مینے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پہونچی اوسکو جنابت اور نہین ہی پاس اوسکے پانی اور نزدیک اوسکے نبیذ ہی کیا وہ غسل کرے اوس سے کہا کہ نہین روایت کیا اسکو ابو داود نے وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ص اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونون کرے اور یہ خلاف اوس پانی مین ہی جو شیرین اور رقیق ہو بہتا ہو مانند پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نشہ دینے لگے سبکے نزدیک اوس سے وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان مین

تیمم جائز ہی محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور حائض اور نفسا کو

ف اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہین اور یہی قول ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگون کا قول یہ ہی کہ جائز ہی اور یہی مذہب حدیثون کے موافق ہی اللہ تعالی نے فرمایا اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتون کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہی لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ لمس کے معنی جماع کے نہین لیتے اور وہ جو دلیل ہی صاحب ہدایہ لاتے ہین کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا کہ ہم رہتے ہین ریتون مین تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہین ہم مین جنب اور حائض اور نفسا اور ہم نہین پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تمھارے ہی زمین پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے مونہہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونون ہاتھون اپنے کے کہنیون تک روایت کیا اسکو ابن الجوزی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اس حدیث کے مثنی بیٹے صباح کے ہین کہا احمد اور رازی نے کہ وہ کچھ نہین اور کہا نسائی نے کہ متروک ہی اور دلیل صحیح یہ ہی کہ روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پہونچی مجکو جنابت سو تحقیق کہ مین لوٹا زمین مین تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہین ایک ضربہ ہی واسطے مونہہ کے اور دوسرا واسطے دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو حاکم نے اور
کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور بیہقی نے اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے رِجَالُہٗ کُلُّھُمْ ثِقَاتٌ یعنی رجال
اوسکے سب ثقہ ہین اور جو اگیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب مین اور روایت عمرو بن العاص سے ایسا ہی
جس سے معلوم ہوتا ہی کہ جنب کو تیمم جائز ہی جیسا کہ آگے آویگا ص جب کہ پانی پر قادر نہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو
تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اوسپر واجب نہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
اتنا پانی ہو کہ بعض اعضا دہو سکتا ہی اور بعض نہین دہو سکتا تو اوسمین بھی خلاف ہی ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
نزدیک بعض کو دہووے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نہ پاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل ف
برابر ہین کہ مسافر ہون یہ لوگ یا شہر کے باہر ہون ص اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضون کے نزدیک تین ہزار
پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک ف کیونکہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جرف کے تو وقت
آیا عصر کا مربد النعم مین سو تیمم کیا اور مسح کیا مونہہ اپنے اور دونون ہاتھون کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہوے مدینے کو اور
آفتاب بلند تھا سو نہ لوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جرف نام ایک مقام کا ہی اور مربد ایک میل پر ہی
مدینہ طیبہ سے ص یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت مین دو میل جانب توجہ[1] مین ہووے تو تیمم جائز ہی یا ایک
میل جانب غیر توجہ مین ہووے کہ آنے جانے مین دو میل ہوجاوین تو اس صورت مین اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز ہوگا تو
اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوویگا ف اور مختار قول اول ہی ص وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
نہین یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہوگا
کہ خوف تلف عضو کا ہووے ف کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہی وَاِنْ کُنْتُمْ مَّرْضٰی الآیہ یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو
تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہی ص اور اگر استعمال پانی کا سردی سے ضرر کرتا ہی یعنی بیمار
کردیگا یا جان یا کوئی عضو تلف کردیگا تیمم جائز ہی ف اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہی
امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نکرے ص اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا درندے وغیرہ کے اور بھی
جائز ہی پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کریگا تو پیاسا رہیگا یا پانی کسی نے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہی اور وضو
یا غسل کی اوس سے اجازت نہین دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہی تیمم
اوسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونون کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی
کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی پینا بھی اوسکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز نہین اور
اگر واسطے وضو کے ہی پینا جائز نہین اور اسی طرح اگر ڈول یا رسی موجود نہو تو بھی تیمم جائز ہی ف اسواسطے ان صورتون مین
تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی کے لوپر متحقق نہین ہوئی ص اگر نماز عید کی قضا ہونے کا خوف ہو درست ہی کہ تیمم کرکے نماز شروع کرے
اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر نماز عید مین اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کریگا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کرنا جائز ہی

[1] [illegible] جانب توجہ [illegible] سے آنے جانے [illegible] ادہر رکھتا ہی اور جانب غیر توجہ جسطرف پیٹھ ہو ادہر [illegible] ۱۲ منہ سلمہ

یہ جواب ہی کہ کہا قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی مین کہ ابوزید مولی عمرو بن حریث روایت کیا اوس سے راشد بن کیسان عیسی کو فی نے اور ابو روق نے تو اس سے جہالت جاتی رہی اور ابو فزارہ کے مجہول ہونیکا جواب یہ ہی کہ کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید کہ تجہیل ابو فزارہ مین نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوس سے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن ربیع اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہ کہا ابو فزارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہی اور نام اوسکا راشد بن کیسان ہی اور ایسا ہی کہا دار قطنی نے اور وہ جو بعض علما نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہی غلط ہی کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہی فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ فِي الْاِمَامِ آہ یعنی کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اور امام کتاب ہی شیخ تقی الدین بن دقیق العید کی نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام اعظم کا اس قول سے لکھا ہی اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہین امام ابو حنیفہ پر بیجا ہی کیونکہ اونکی کتاب من لا یحضرہ الفقیہ مین لکھا ہی لَا بَأْسَ بِالتَّوَضِّيْ بِالنَّبِيْذِ لِاَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَضَّأَ بِهٖ یعنی نہین ہی حرج ساتھ وضو کرنیکے نبیذ سے اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوس سے اور رد اوسکا تفصیل سے کتب مناظرۂ فریقین مین مذکور ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی حنش راوی ضعیف ہی اور ایسا ہی ابن تیمیہ [?] اور روایت کیا ابو داود نے عطا سے کہ انہون نے مکروہ رکھا وضو کو ساتھ دودھ اور نبیذ کے اور کہا کہ تیمم اچھا ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت مین جائز ہی اور ایک روایت مین ناجائز ہی کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا مینے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پہنچی اوسکو جنابت اور نہین ہی پاس اوسکے پانی اور نزدیک اوسکے نبیذ ہی کیا وہ غسل کرے اوس سے کہا کہ نہین روایت کیا اسکو ابو داود نے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ص اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونون کرے اور یہ خلاف اوس پانی مین ہی جو شیرین اور رقیق ہو بہتا ہو مانند پانی کے اور اگر سخت ہوجاوے اور نشہ دینے لگے کسیکے نزدیک اوس سے وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان مین

تیمم جائز ہی محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور حائض اور نفسا کو

ف اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہین اور یہی قول ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگون کا قول یہ ہی کہ جائز ہی اور یہی مذہب حدیثون کے موافق ہی اللہ تعالی نے فرمایا اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتون کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہی لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ لمس کے معنی جماع کے نہین لیتے اور وہ جو دلیل اسپر صاحب ہدایہ لاتے ہین کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا کہ ہم رہتے ہین ریتون مین تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہین ہم مین جنب اور حائض اور نفسا اور ہم نہین پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تمہارے ہی زمین پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے مونہہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونون ہاتھون اپنے کے کہنیون تک روایت کیا اسکو ابن الجوزی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اس حدیث کے مثنی بیٹے صباح کے ہین کہا احمد اور رازی نے کہ وہ کچھ نہین اور کہا نسائی نے کہ متروک ہی اور دلیل صحیح یہ ہی کہ روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پہنچی مجکو جنابت سو تحقیق کہ مین لوٹا زمین مین تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہین ایک ضربہ ہی واسطے مونھ کے اور دوسرا واسطے دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو حاکم نے اور
کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور نہین اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے رِجَالُهٗ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ یعنی رجال
اوسکے سب ثقہ ہین اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب مین اور روایت عمرو بن العاص سے ایسا ہی
جس سے معلوم ہوتا ہی کہ جنب کو تیمم جائز ہی جیسا کہ آگے آویگا ص جب کہ پانی پر قادر نہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو
تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اوسپر واجب نہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
اتنا پانی ہو کہ بعض اعضا دھو سکتا ہی اور بعض نہین دھو سکتا تو اوسمین بھی خلاف ہی ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
نزدیک بعض کو دھووے اور باقی کو تیمم کرے آور قدرت نپاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل ف
برابر ہین کہ مسافر ہون یہ لوگ یا شہر کے باہر ہون ص اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضون کے نزدیک تین ہزار
پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک ف کیونکہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جُرف کے تو وقت
آیا عصر کا مِرْبَدُ النَّعَم مین سو تیمم کیا اور مسح کیا مونھ اپنے اور دونون ہاتھون کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہوے مدینے کو اور
آفتاب بلند تھا سو نلوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جُرف نام ایک مقام کا ہی اور مربد ایک میل پر ہی
مدینہ طیبہ سے ص یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت مین دو میل جانب توجہ[له] مین ہووے تو تیمم جائز ہی یا ایک
میل جانب غیر توجہ مین ہووے کہ آنے جانے مین دو میل ہوجاوین تو اس صورت مین اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز ہووے گا
اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوویگا ف اور مختار قول اول ہی ص وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
نہین یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا
کہ خوف تلف عضو کا ہووے ف کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہی وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى الایہ یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو
تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہی ص اور اگر استعمال پانی کا سردی سے ضرر کرتا ہی یعنی بیمار
کردیگا یا جان یا کوئی عضو تلف کردیگا تیمم جائز ہی ف اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہی
امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نکرے ص اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا درندہ وغیرہ کے اور بھی
جائز ہی پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کریگا تو پیاسا رہیگا یا پانی کسیننے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہی اور وضو
یا غسل کی اوس سے اجازت نہین دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہی تیمم
اوسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونون کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی
کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی پینا بھی اوسکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز ہی اور
اگر واسطے وضو کے ہی پینا جائز نہین اور اسی طرح اگر ڈول یا رسّی موجود نہو تو بھی تیمم جائز ہی ف اسواسطے ان صورتون مین
تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی کے لوپر متحقق نہین ہی ص اگر نماز عید کی قضا ہونے کا خوف ہو درست ہی کہ تیمم کرکے نماز شروع کرے
اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر نماز عید مین اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کریگا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کرنا جائز ہی

[له] جانب توجہ سے مراد یہ ہی ... اور جانب غیر توجہ ... منہ سلمہ

یہ جواب ہی کہ کہا قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی مین کہ ابو زید مولی عمرو بن حریث روایت کیا اوس سے راشد بن کیسان عبسی کوفی نے
اور ابو روق نے تو اس سے جہالت جاتی رہی اور ابو فزارہ کے مجہول ہونے کا جواب یہ ہی کہ کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید کہ تجہیل
ابو فزارہ مین نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوس سے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن ربیع
اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہ کہا ابو فزارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہی اور نام اوسکا راشد بن کیسان ہی
اور ایسا ہی کہا دارقطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہی غلط ہی کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہی
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ فِي الْإِمَامِ آہ یعنی کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اور امام کتاب ہی شیخ تقی الدین بن دقیق العید کی
نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام اعظم کا اس قول سے لکھا ہی اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہین امام ابو حنیفہ پر بیجا ہی کیونکہ
اونکی کتاب من لا یحضرہ الفقیہ مین لکھا ہی لَا بَأْسَ بِالتَّوَضِّيْ بِالنَّبِيْذِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَضَّأَ بِهٖ
یعنی نہین ہی حرج ساتھ وضو کرنے کے نبیذ سے اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوس سے اور رد اوسکا تفصیل سے کتب
مناظرہ فریقین مین مذکور ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی
حنش راوی ضعیف ہی اور ایسا ہی ابن لہیعہ اور روایت کیا ابو داود نے عطاء سے کہ انھون نے مکروہ رکھا وضو کو ساتھ دودھ اور
نبیذ کے اور کہا کہ تیمم اچھا ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت مین جائز ہی اور
ایک روایت مین ناجائز ہی کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا مینے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پہونچی اوسکو جنابت
اور نہین ہی پاس اوسکے پانی اور نزدیک اوسکے نبیذ ہی کیا وہ غسل کرے اوس سے کہا کہ نہین روایت کیا اسکو ابو داود نے
وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونون کرے
اور یہ خلاف اوس پانی مین ہی جو شیرین اور رقیق ہو بہتا ہو مانند پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نشہ دینے لگے سب کے نزدیک اوس سے وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان مین

تیمم جائز ہی محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور حائض اور نفسا کو ف اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہین
اور یہی قول ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگون کا قول یہ ہی کہ جائز ہی اور یہی مذہب حدیثون کے موافق ہی اللہ تعالی نے
فرمایا أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتون کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہی لیکن حضرت عمر
رضی اللہ عنہ لمس کے معنی جماع کے نہین لیتے اور وہ جو دلیل اسپر صاحب ہدایہ لاتے ہین کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا کہ ہم رہتے ہین ریتون مین تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہین ہم مین جنب اور حائض
اور نفسا اور ہم نہین پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تمھارے ہی زمین پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے
مونہہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونون ہاتھون اپنے کے کہنیون تک روایت کیا اسکو
ابن الجوزی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اس حدیث کے مثنی بیٹے صباح کے ہین کہا احمد اور رازی نے
کہ وہ کچھ نہین اور کہا نسائی نے کہ متروک ہی اور دلیل صحیح یہ ہی کہ روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پہونچی مجکو جنابت سو تحقیق کہ مین لوٹا زمین مین تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہین ایک ضربہ ہی واسطے مونہ کے اور دوسرا واسطے دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو حاکم نے اور
کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور شیخین نے اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے رِجَالُہٗ کُلُّھُمْ ثِقَاتٌ یعنی رجال
اوسکے سب ثقہ ہین اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب مین اور روایت عمرو بن العاص سے ایسا ہی
جس سے معلوم ہوتا ہی کہ جنب کو تیمم جائز ہی جیسا کہ آگے آویگا ص جب کہ پانی پر قادر نہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو
تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اوسپر واجب نہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کیلیے
تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
اتنا پانی ہو کہ بعض اعضا دھو سکتا ہی اور بعض نہین دھو سکتا تو اوسمین بھی خلاف ہی ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
نزدیک بعض کو دھووے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نپاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل ف
برابر ہین کہ مسافر ہون یہ لوگ یا شہر کے باہر ہون ص اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضون کے نزدیک تین ہزار
پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک ف کیونکہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جرف کے تو وقت
آیا عصر کا مِربَدُ النعم مین سو تیمم کیا اور مسح کیا مونہ اپنے اور دونون ہاتھون کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہوے مدینے کو اور
آفتاب بلند تھا سو نلوٹایا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جرف نام ایک مقام کا ہی اور مربد ایک میل پر ہی
مدینہ طیبہ سے ص یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت مین دو میل جانب توجہ مین ہووے[له] تو تیمم جائز ہی یا ایک
میل جانب غیر توجہ مین ہووے کہ آنے جانے مین دو میل ہوجاوین تو اس صورت مین اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز نہوگا
اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوویگا ف اور مختار قول اول ہی ص وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
نہین یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہوگا
کہ خوف تلف عضو کا ہووے ف کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہی وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى الایہ یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو
تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہی ص اور اگر استعمال پانی کا سردی سے ضرر کرتا ہی یعنی بیمار
کردیگا یا جان یا کوئی عضو تلف کردیگا تیمم جائز ہی ف اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہی
امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نکرے ص اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا درندہ وغیرہ کے اور بھی
جائز ہی پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کریگا تو پیاسا رہیگا یا پانی کسی نے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہی اور وضو
یا غسل کی اوس سے اجازت نہین دی ہی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہی تیمم
اوسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونون کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی
کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی پینا بھی اوسکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز ہی اور
اگر واسطے وضو کے ہی پینا جائز نہین اور اسی طرح اگر ڈول یا رسی موجود نہو تو بھی تیمم جائز ہی ف اسواسطے ان صورتون مین
تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی کے لوپر متحقق نہین ہوئی ص اگر نماز عید کی قضا ہونے کا خوف ہو درست ہی کہ تیمم کرکے نماز شروع کرے
اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر نماز عید مین اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کریگا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کرنا جائز ہی

[له] جانب توجہ ... ارادہ رکھتا ہی اور جانب غیر توجہ جس طرف سے آیا ہی ... منہ سلمہ

یہ جواب ہی کہ کہا قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی مین کہ ابو زید مولی عمرو بن حریث روایت کیا اوس سے راشد بن کیسان عیسی کو فی نے
اور ابو روق نے تو اس سے جہالت جاتی رہی آور ابو فزارہ کے مجہول ہونے کا جواب یہ ہی کہ کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید کہ تجہیل
ابو فزارہ مین نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوس سے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن ربیع
اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہ کہا ابو فزارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہی اور نام اوسکا راشد بن کیسان ہی
اور ایسا ہی کہا دارقطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہی غلط ہی کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہے
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ فِي الْاِمَامِ آہ یعنی کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اور امام کتاب ہی شیخ تقی الدین بن دقیق العید کی
نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام اعظم کا اس قول سے لکھا ہی آور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہین امام ابو حنیفہ پر بیجا ہی کیونکہ
اونکی کتاب من لا یحضرہ الفقیہ مین لکھا ہی لَا بَأْسَ بِالتَّوَضِّيْ بِالنَّبِيْذِ لِاَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَضَّأَ بِهٖ
یعنی نہین ہی حرج ساتھ وضو کرنے کے نبیذ سے اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوس سے اور رد اوسکا تفصیل سے کتب
مناظرۂ فریقین مین مذکور ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی
حنش راوی ضعیف ہی اور ایسا ہی ابن لہیعہ اور روایت کیا ابو داود نے عطاء سے کہ انہون نے مکروہ رکھا وضو کو ساتھ دودھ اور
نبیذ کے اور کہا کہ تیمم بہتر ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت مین جائز ہی اور
ایک روایت مین ناجائز ہی کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا مینے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پہنچی اوسکو جنابت
اور نہین ہی پاس اوسکے پانی اور نزدیک اوسکے نبیذ ہی کیا وہ غسل کرے اوس سے کہا کہ نہین روایت کیا اسکو ابو داود نے
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونون کرے
اور یہ خلاف اوس پانی مین ہی جو شیرین اور رقیق ہو بہتا ہو مانند پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نشہ دینے لگے کسیکے نزدیک اوس سے وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان مین

تیمم جائز ہی محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور حائض اور نفسا کو **ف** اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہین
اور یہی قول ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگون کا قول یہ ہی کہ جائز ہی اور یہی مذہب محدثون کے موافق ہی اللہ تعالی نے
فرمایا اَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَآءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتون کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہی لیکن حضرت عمر
رضی اللہ عنہ لمس کے معنی جماع کے نہین لیتے اور وہ جو دلیل اسپر صاحب ہدایہ لاتے ہین کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا کہ ہم رہتے ہین ریتون مین تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہین ہم مین جنب اور حائض
اور نفسا اور ہم نہین پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تمہارے ہی زمین پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے
مونہہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونون ہاتھون اپنے کے کہنیون تک روایت کیا اسکو
ابن الجوزی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اس حدیث کے مثنی بیٹے صباح کے ہین کہا احمد اور رازی نے
کہ وہ کچھ نہین اور کہا نسائی نے کہ متروک ہی اور دلیل صحیح یہ ہی کہ روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پہنچی مجکو جنابت سو تحقیق کہ مین لوٹا زمین مین تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہین ایک ضربہ ہی واسطے مونہہ کے اور دوسرا واسطے دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو حاکم نے اور
کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور نہین اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے رِجَالُہٗ کُلُّھُمْ ثِقَاتٌ یعنی رجال
اوسکے سب ثقہ ہین اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب مین اور روایت عمرو بن العاص سے ایسا ہی
جس سے معلوم ہوتا ہی کہ جنب کو تیمم جائز ہی جیسا کہ آگے آویگا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو
تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اوسپر واجب نہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
اتنا پانی ہو کہ بعض اعضا دھو سکتا ہی اور بعض نہین دھو سکتا تو اوسمین بھی خلاف ہی ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
نزدیک بعض کو دھووے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نپاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
برابر ہین کہ مسافر ہون یہ لوگ یا شہر کے باہر ہون **ص** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضون کے نزدیک تین ہزار
پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جُرف کے تو وقت
آیا عصر کا مِرْبَدُ النَّعَم مین سو تیمم کیا اور مسح کیا مونہہ اپنے اور دونون ہاتھون کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہوے مدینے کو اور
آفتاب بلند تھا سو نہ لوٹایا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جُرف نام ایک مقام کا ہی اور مربد ایک میل پر ہی
مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت مین دو میل جانب توجہ مین ہووے تو تیمم جائز ہی یا ایک
میل جانب غیر توجہ مین ہووے کہ آنے جانے مین دو میل ہوجاوین تو اس صورت مین اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تو تیمم جائز نہوگا
اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوویگا **ف** اور مختار قول اول ہی **ص** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
نہین یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہوگا
کہ خوف تلف عضو کا ہووے **ف** کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہی وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى الآیہ یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو
تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہی **ص** اور اگر استعمال پانی کا سردی سے ضرر کرتا ہی یعنی بیمار
کر دیگا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیگا تیمم جائز ہی **ف** اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہی
امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نکرے **ص** اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا درندے وغیرہ کے اور بھی
جائز ہی پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کریگا تو پیاسا رہیگا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہی اور وضو
یا غسل کی اوس سے اجازت نہین دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہی تیمم
اوسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونون کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی
کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی پینا بھی اوسکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز ہی اور
اگر واسطے وضو کے ہی پینا جائز نہین اور اسی طرح اگر ڈول یا رسی موجود نہو تو بھی تیمم جائز ہی **ف** اسواسطے ان صورتون مین
تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی سے لو پہ متحقق نہین ہوئی **ص** اگر نماز عید کی قضا ہونے کا خوف ہو درست ہی کہ تیمم کرکے نماز شروع کرے
اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر نماز عید مین اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کریگا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کرنا جائز ہی

۱۲ جانب توجہ سے مقصود یہ ہی کہ اگر جانب توجہ ... اور دو رکعت ہی اور جانب غیر توجہ جس طرف سے آتا ... اور وہ نہین بہتا ہی ۱۲ منہ سلمہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنا کی سب کے نزدیک جائز ہی
اور اگر نماز جنازے کی فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہی **ف** با وجود اسکے کہ صحیح اور تندرست ہو یا پانی موجود ہو
ص مگر ولی کو جائز نہین **ف** یعنی اوس جنازے کا جو مالک اور ولی ہو اوسکو تیمم جائز نہین اسواسطے کہ لوگ
اوسکا خود انتظار کرینگے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا پانچ نمازون مین سے ہو تو تیمم جائز نہین
اور دو بار ہاتھ مارنا تیمم مین فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے مونھہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونون ہاتھون کے
مع کہنیون کے **ف** اور یہی ہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد کے نزدیک ایک بار ہاتھون کو مارے اور اوس سے
مسح مونھہ اور ہاتھہ کا ہتھیلیون تک کرے دلیل ہمارے مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری اور
دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہی کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانون کو سو مارا ہتھیلیون اپنی کو اوپر مٹی کے
اور نہ جھاڑا مٹی سے کچھ سو مسح کیا مونھہ اپنے کا ایک بار پھر مارا ہتھیلیون اپنی کو مٹی پر سو مسح کیا ہاتھون اپنے کو روایت
کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر بروایت ابن الجوزی گذری اور سند اوسکی ضعیف ہی
اور چوتھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی مین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
پیشاب یا پاخانے سے نکلے تھے تو سلام کیا اوس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہ جواب دیا اوسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہانتک کہ قریب ہوا وہ شخص کہ غائب ہو جاوے کسی گلی مین تو مارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونون ہاتھ اپنے اوپر دیوار کے
اور مسح کیا اونسے اپنے مونھہ پر پھر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھون اپنے کو کہنیون تک پھر جواب دیا سلام کا اوس شخص کو اور فرمایا
کہ جواب سلام دینے سے بے وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن جریر طبری نے اور روایت کیا اس حدیث کو
طبری نے مختلف الفاظ سے اور حاصل اونکا یہی ہی اور یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اسکی محمد بن ثابت ہی اور سنن ابو داود مین ہی
قَالَ اَبُوْ دَاوُدَ سَمِعْتُ اَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُوْلُ رَوٰى مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ حَدِيْثًا مُنْكَرًا فِي التَّيَمُّمِ
قَالَ ابْنُ دَاسَةَ قَالَ اَبُوْ دَاوُدَ وَلَمْ يُتَابَعْ مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ فِيْ هٰذِهِ الْقِصَّةِ عَلٰى ضَرْبَتَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَوْهُ فِعْلَ ابْنِ عُمَرَ یعنی کہا ابو داود نے کہ سنا مینے امام احمد حنبل سے کہتے تھے کہ روایت
کیا محمد بن ثابت نے ایک حدیث منکر کو تیمم مین کہا ابن داسہ نے کہا ابو داود نے کہ نہین متابعت کیا جاویگا محمد بن ثابت بیچ اس قصے کے
اوپر دو بار ہاتھہ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہی اسکو لوگون نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور اثر ابن عمر
رضی اللہ عنہ کا موقوفا صحیح ہی اور پانچوین دلیل حدیث اسلع کی اور اوسمین ہی کہ دکھلایا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار
مارنا واسطے مونھہ کے اور دوسری بار مارنا واسطے دونون ہاتھون کی کہنیون تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی
اخراج کیا اسکا ابن مردویہ وغیرہ نے اور سند مین اوسکی ربیع بن بدر ضعیف ہی لیکن وہ معتضد ہو حدیث عمار کی اور چھٹی دلیل حدیث
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دو بار ہاتھہ مارنا ہی ایک بار واسطے مونھہ کے اور ایک بار واسطے
دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو دار قطنی اور حاکم اور بیہقی نے اور اسناد مین اسکی حریش بن خریت ہی کہا ابو حاتم نے
کہ منکر الحدیث ہی ساتوین دلیل وہ ہی جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور طبرانی اور دار قطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

جیساکہ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہی اور اسنادمین اوسکی علی بن ظبیان ہی ضعیف کیا اوسکو ابن معین قطان نے
اور کہا حاکم نے کہ وہ صدوق ہی اور روایت کی گئی ہی یہ حدیث طریق سلیمان بن داود سے اور وہ متروک ہی آٹھوین دلیل وہ ہی
جو روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تیمم کیا ہمنے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو مارا ہمنے دونون ہاتھون
اپنے کو مٹی پاک پر پھر جھاڑا ہمنے ہاتھون کو سو مسح کیا ہمنے اوس سے مونہہ اپنے کو پھر مارا ہمنے دوسری بار سو مسح کیا کہنیون
سے ہتیلیون تک اور اسناد مین اوسکی سلیمان بن ارقم متروک ہی نوین دلیل حدیث ابی امامہ کی ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے
اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور امام احمد کی دلیل یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمار کہ لیے کہ کافی تھا تجکو یہ اور مارا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اپنا زمین پر پھر پھونکا اوسکو اور مسح کیا اوس سے مونہہ اور دونون کف اپنے کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے تیمم مین ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ یعنی تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہی واسطے مونہہ اور کفین کے روایت کیا ان دونون
حدیثون کو امام احمد نے اور صحیحین مین بھی اس قسم کی حدیث ہی اور صحیح کیا اکثر محدثین نے اور اسی طرف گئے ہین امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
جیساکہ کہا محلی شرح موطا مین اور بعض تفاسیر مین اور یہ قول مخالف ہی قول امام مالک کے موطا اپنی مین قَالَ يَحْيَى سُئِلَ مَالِكٌ
كَيْفَ التَّيَمُّمُ وَأَيْنَ يَبْلُغُ بِهِ فَقَالَ يَضْرِبُ ضَرْبَةً لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةً لِلْيَدَيْهِ وَيَمْسَحُهُمَا إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ
یعنی کہا یحیی نے کہ پوچھے گئے مالک رحمۃ اللہ علیہ کیفیت تیمم سے اور کہان تک پونہچاوے اوسکو کہا کہ مارے ایکبار واسطے مونہہ اپنے کے
اور ایک بار واسطے دونون ہاتھون اپنے کے اور مسح کرے دونون ہاتھون کا کہنیون تک لیکن جواب اسکا یہ ہوسکتا ہی کہ یہ بیان
سنت کا ہی اور فرض اونکے نزدیک ایکبار ہاتھ مارنا ہی پھر چاہیے کہ تیمم مع کہنیون کے ہووے جیساکہ اکثر احادیث مین جو اوپر گذرین
موجود ہی اور زہری[ف] کے نزدیک مونڈھون اور بغلون تک چاہیے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہی اوسپر عمل نہین چاہیے
ص اور ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہین لیکن استیعاب شرط ہی یہان تک کہ اگر کچھ تھوڑا سا باقی رہیگا کہ اوسپر ہاتھ نہ پھرجاوے
تیمم جائز نہوگا ف کیونکہ تیمم قائم مقام ہی وضو کا تو جو حکم وضو کا ہی وہ تیمم کا بھی ہوگا ص اور اچھا طریق مسح کا
اس طرح پر ہی کہ جو انگلیان کہ طرف ہے تین انگلیان بائین ہاتھ کی لیکے مع ہتیلی کے اوپر ظاہر سیدھے ہاتھ کی انگلیون کے سرون سے کہنیون
تک کھینچے بعد اوسکے انگلی شہادت اور انگوٹھے سے باطن ہاتھ کا مسح کرے انگلیون کے سرون تک اور اسیطرح پھر بائین ہاتھ کو
مسح کرے بعد اوسکے اگر انگلیون کے اندر غبار نہ پونہچا ہو تو خلال کرنا واجب ہی تو اب تیسری بار ہاتھ مارنا پڑیگا واسطے خلال کے
طرفین کے نزدیک جائز ہی تیمم اوس چیز سے کہ جو جنس زمین سے اور پاک ہووے جیسے خاک اور ریگ اور پتھر اور سرمہ اور ہرتال وغیرہ
جو زمین کی قسم سے ہین اگرچہ بغیر غبار کے ہون اور چاندی سونے کے ساتھ تیمم جائز نہین مگر جب گرد آلودہ ہون اور اسیطرح گیہون
اور جو سے بھی جائز نہین مگر یہ کہ گرد آلودہ ہون اور اوس جگہ جہان نجاست پڑی تھی اور وہ خشک ہو گئی تیمم جائز نہین اور نماز جائز ہی ف
نماز اسواسطے جائز ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذَكَوةُ الْأَرْضِ يُبْسُهَا یعنی زکوۃ زمین کی خشک ہونا ہی اوسکا اور
یہ حدیث[ع] پہچانی نہین گئی اور تیمم اسواسطے جائز نہین کہ قرآن شریف مین طیب کی بھی قید ہی اور خبر واحد مقابل نص قطعی کے نہوگی
اور صحیح حجت پکڑنا ہی اس حدیث سے جیساکہ کہا بعض محققین[ف] نے عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ قَالَ كَانَتِ الْكِلَابُ تَبُولُ
وَتُقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُونُوا يَرُشُّوْنَ شَيْئًا مِنْ ذٰلِكَ

ف ابن قطان
ف ابن معین
ف ابن ارقم

ف زہری سے مراد ابن شہاب زہری ہین ۱۲ منہ

ع کہا ابن حجر نے فتح مین کہ لا اصل لہ فی الرفع یعنی نہین اصل اسکی مرفوعا ۱۲ منہ

ف مراد اوس سے قاضی ثناء اللہ صاحب ہین ۱۲ منہ

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاَبُوْدَاوُدَ وَالْاِسْمٰعِيْلِيُّ فِي صَحِيْحِهٖ وَاَبُوْنُعَيْمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ ترجمہ تھے کُتّے پیشاب کرتے
اور آتے جاتے تھے مسجد مین حضرت کے وقت مین پس نہ پانی ڈالتے کسی پر اسمین سے ص اور راکھ سے بھی درست نہین اور
امام ابی یوسف کے نزدیک تیمم جائز نہین ہوتا مگر خاک اور ریگ سے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہین مگر خاک سے
ف دلیل امام ابوحنیفہ و امام محمد کی یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَتَيَمَّمُوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا یعنی پس قصد کرو
صعید طیب کا اور صعید نام ہی روے زمین کا برابر ہی کہ مٹی ہو یا ریت یا کنکر پتھر وغیرہ کہا زجاج نے جو عالم ہی لغت کا لَا اَعْلَمُ خِلَافًا
بَيْنَ اَهْلِ اللُّغَةِ فِيْ ذٰلِكَ یعنی نہین جانتا ہون مین خلاف درمیان اہل لغت کے اسمین اور اسیواسطے بیضاوی نے باوجود اسکے
کہ شافعی مذہب ہی معنی صعید کے مٹی نہین لکھے اور قاموس مین ہی اَلصَّعِيْدُ التُّرَابُ اَوْ وَجْهُ الْاَرْضِ صعید مٹی ہی
یا روے زمین اگر کوئی کہے کہ جب صعید کے موافق تفسیر صاحب قاموس کے دو معنی ہوئے سو کہا ابن سے معلوم ہوا کہ صعید سے اس جگہہ مراد روے
زمین ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ مائدہ مین کہ نہین ارادہ کرتا ہی اللہ کہ کرے تمپر حرج اور تراب کی قید لگانے
مین حرج ہی اور حدیث سے بھی امام ابوحنیفہ کی دلیل ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گردانی گئی واسطے میرے زمین
سب مسجد اور پاک کرنے والی روایت کیا اسکو بیہقی نے سند صحیح سے ابی امامہ سے اور یہی مضمون صحیح مسلم اور جامع ترمذی
اور طبرانی مین ہی اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ جو شخص میری امت سے پاوے نماز کو سو نزدیک اوسکے مسجد اور پاک کرنے والی
اوسکی ہی اور روایت ابن ابی داود اور ابن المنذر مین ہی روایت انس رضی اللہ عنہ سے جُعِلَتْ لِيْ كُلُّ اَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِدًا
وَّطَهُوْرًا گردانی گئی واسطے میرے سب زمین پاک مسجد اور پاک کرنے والی آور دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ ہی کہ کہا ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے صَعِيْدًا طَيِّبًا اَيْ تُرَابًا مُنْبِتًا یعنی مٹی اوگانے والی آور جواب یہ ہی کہ یہ حدیث پہچانی نہین گئی کہا
شیخ ابن حجر نے تخریج ہدایہ مین لَمْ اَجِدْهُ لٰكِنْ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ اَبِيْ حَاتِمٍ عَنْهُ اَطْيَبُ الصَّعِيْدِ تُرَابُ الْحَرْثِ
یعنی روایت کیا بیہقی نے اور ابن ابی حاتم نے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے زیادہ پاک صعید مٹی کھیت کی ہی اور اس سے
معلوم ہوتا ہی کہ اور بھی مٹی پاک ہی و ہو المطلوب اور امام ابی یوسف نے ریگ سے تیمم زیادہ کیا ہی اوس حدیث سے جو بروایت ابن الجوزی
اوپر گذری اور وہ حدیث ضعیف ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص باوجود قدرت کے زمین پر غبار سے تیمم جائز ہی تو اگر کسی نے جھاڑو
دی یا گیہون ناپے یا دیوار گرائی اور اوسکے ہاتھون اور موہنہ پر غبار جما اور پھر اوسنے اوسکے اوپر ہاتھ مل لیا تیمم درست ہوگیا اور
بغیر ہاتھ ملے درست نہوگا آور نیت تیمم مین فرض ہی اور امام زفر کے نزدیک فرض نہین اور اگر کسی شخص کو دو حدث ہون جیسے
جنابت اور حدث دونون کی نیت کرے اور ایک تیمم کافی ہوجاویگا اور اگر ایک کی نیت کرے دوسرے حدث سے کفایت کریگا ف
نیت اسواسطے فرض ہی کہ تیمم قصد کے معنون مین ہی اور امام زفر کہتے ہین کہ تیمم قائم مقام وضو کے ہی سو جب وضو مین نیت فرض
نہوئی تو تیمم مین بھی فرض نہوگی اور جواب اسکا یہ ہی کہ خلف کو جمیع احکام مین مثل اصل کے ہونا ضرور نہین ص اگر کافر نے
واسطے اسلام کے تیمم کیا اور مسلمان ہوا نماز اوس تیمم سے درست نہین نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز پڑھنا
اوس تیمم سے جائز ہی اور اگر کسی نے تیمم کیا واسطے نماز جنازے کے یا سجدۂ تلاوت کے تو اس تیمم سے فرض نمازون کا پڑھنا درست ہی اور
اگر واسطے قرآن شریف چھونے کے یا مسجد مین داخل ہونے کے تیمم کیا نماز اوس سے درست نہوگی بلکہ داخل ہونا مسجد کا اور چھونا قرآن کا

ف ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج
ع مسجد سے مراد جاے سجود اور پاک کرنے والی یعنی دونون سے

اوسکے لیے جائز ہوجاویگا اور اگر کافر نے بے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے
نزدیک درست نہین اور اسیطرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہی اور تیمم درست ہی نماز کے وقت مین اور وقت سے پیشتر بھی
درست ہی اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہین **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹھہرا وضو کا تو قبل
وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعید طیب پاک کرنے والی ہی واسطے مسلمان کے اور اگرچہ نپاوے پانی
دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے
کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہی **ص** اگر دو برتنون مین پانی بھرا ہی اور اونمین ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا ناپاک ہی اور مصلی نہین جانتا
کہ نجس کون ہی اور پاک کون ہی تو اس صورت مین ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک
شخص نے پانی اپنے ساتھی سے مانگا اور اوسنے ندیا تیمم اوسکو جائز ہی اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہی نماز کو پھر نہ پڑھے اور تیمم اوسکا
ٹوٹ جاویگا **ف** اور اگرچہ وقت نماز کا باقی ہو اور مذہب عطا اور طاؤس اور مکحول اور ابن سیرین اور زہری کا یہ ہی کہ نماز کا پھر لوٹانا
واجب ہی اگر وقت باقی ہی دلیل ہماری یہ ہی جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہ دو شخص نکلے سفر مین اور وقت آیا نماز کا
اور پانی اونکے پاس نتھا سو تیمم کیا صعید طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون دونون نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اونمین سے
نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نپڑھی اور آئے دونون حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مین اور دونون نے یہ بات عرض کی سو فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جسنے پھر نماز نہین لوٹائی تھی کہ پونہچا تو سنت کو اور جسنے پھر پڑھی تو اوس سے کہا کہ تجھے دو دیا
اجر ہی اخراج کیا اس حدیث کو ابوداود اور نسائی اور حاکم اور دارمی نے **ص** اور اگر اوسنے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور
تیمم سے نماز پڑھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہین درست ہوئی اور ہدایہ مین ایسا ہی
لکھا ہی اور مبسوط[51] مین ہی کہ اگر اوسنے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہوگی اور بھی مبسوط مین ایک جگہ لکھا ہی کہ اپنے رفیق سے
پانی مانگے مگر قول حسن بن زیاد (شاگرد ہین امام اعظم کے ۱۲ منہ) پر نہ مانگے کہ مانگنا ذلت کی بات ہی اور اسمین حرج ہی اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہی اور جواب اسکا یہ ہی
کہ پانی وضو کا اکثر خرچ کیا جاتا ہی اور جو چیز کہ احتیاج کی ہی اوسکے مانگنے مین کچھ ذلت نہین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت
حاجتین اپنی غیرون سے مانگی ہین اور زیادات[52] مین لکھا ہی کہ ایک شخص مسافر تیمم سے نماز پڑھ رہا ہی اور دیکھا اوسنے کہ ایک شخص کے پاس
بہت سا پانی ہی اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ ندیگا یا شک ہوا نماز پڑھ لیوے اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے
نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہین اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہوا کہ دیگا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی زیادات مین ہی
کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اگر اوسنے دیدیا نماز پھر پڑھے اور پا قیمت دستور کے موافق مانگے اور اوسکو اوسپر
قدرت ہی پانی لیوے اور نماز پھر دوہراوے اور اگر اوسنے انکار کیا نماز اوسکی ہوگئی اور بعد انکار کے پھر اگر دیدیا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن
تیمم ٹوٹ جاویگا اور اگر اوسنے نماز مین پانی دیکھا اور گمان کیا کہ ندیگا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہوگیا
اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہی اور اگر گمان غالب ہی کہ دیگا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز
باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض و نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیمم سے چاہے دو نماز فرض
یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت یا کئی وقتون مین اور جتنے چاہے نفل پڑھے خواہ وہ نفل اوس فرض کی تبعیت مین ہون یا نہون امام شافعی

[51] ایک کتاب کا نام ہی فقہ مین ۱۲ منہ

[52] زیادات امام محمد بن حسن شیبانی کی کتاب فقہ مین ہی ۱۲ منہ

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نمازین پڑھنا جائز نہین اور اسی طرح نفل بھی مگر جو فرض کی تبعیت مین ہو دلیل ہماری
یہ حدیث ہی کہ زمین پاک کرنیوالی ہی مسلمان کی اگرچہ نپاوے پانی دس برس تک روایت کیا اسکو بہت ائمہ حدیث نے جیسا کہ اوپر گذرا اور
امام شافعی دلیل پکڑتے ہین قول ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مِنَ السُّنَّۃِ اَنْ لَّا یُصَلِّیَ بِالتَّیَمُّمِ اَکْثَرَ مِنْ صَلٰوۃٍ وَّاحِدَۃٍ
یعنی سنت سے یہ بات ہی کہ نہ پڑھی جاوے ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے اَخْرَجَہُ الدَّارَقُطْنِیُّ وَالْبَیْہَقِیُّ رافعی نے کہا ہی کہ سنت
جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہی تو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہی اور ایسا ہی ہی اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ
نے مصنف مین اور مروی ہی عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے کہ وہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فتوی دیتے تھے قتادہ روایت کیا اسکو
دارقطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جواب اسکا یہ ہی کہ اونمین سے کوئی اثر
صحیح نہین ہی الیون کہ اثر ابن عباس مین کہا ابن الجوزی نے کہ روایت کیا ہی ابو یحیی نے حسن بن عمارہ سے اور وہ دونون متروک ہین اور
کہا کہ حسن بہت ضعیف ہی اور اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ مین حجاج بن ارطاۃ ہی ترک کیا اوسکو عبد الرحمن بن مہدی اور یحیی بن سعید قطان
نے اور کہا احمد اور دارقطنی نے کہ حجت نہین پکڑی جاویگی اوس سے اور کہا یحیی بن معین اور نسائی نے کہ وہ قوی نہین اور اثر عمرو
بن عاص رضی اللہ عنہ کا اوسمین انقطاع ہی اور اثر ابن عمر کا اسناد مین اوسکے عامر احول ہی ضعیف کیا اوسکو احمد وغیرہ نے اور توثیق کی
اوسکی ابو حاتم نے اور مسلم نے پھر بھی معارض حدیث مرفوع کا نہین ہو سکتا ہی کَذَا ذُکِرَ فِیْ بَعْضِ الْکُتُبِ اور یہی اسکا محل
استحباب پر کر سکتے ہین اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت سے ہی یعنی واجب نہین مستحب ہی علاوہ اسکے کہا محدث
فیروزآبادی شافعی نے سفر السعادت مین وَلَمْ نَجِدْ فِیْ حَدِیْثٍ صَحِیْحٍ اَنَّہٗ یَتَیَمَّمُ لِکُلِّ فَرِیْضَۃٍ تَیَمُّمًا جَدِیْدًا بَلْ
اَمَرَ بِہٖ مُطْلَقًا وَاَقَامَہٗ مَقَامَ الْوُضُوْءِ یعنی نہین پایا ہمنے کسی حدیث مین کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے
بلکہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقا اور قائم کیا اوسکو مقام وضو کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے حماد سے
اونھون نے ابراہیم سے ایسا ہی اور یہی قول ہی حسن و عطا کا ص جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہی تیمم کو بھی توڑتی ہی اور پانی پانا اتنا کہ
اوسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہی تو اگر اوس شخص نے موافق وضو کے پانی پایا اور وضو نکیا اور پھر پانی نملا تو پہلا تیمم اوسکا ٹوٹ گیا
اب دوسرا تیمم کرے اور جنب نے اگر تمام بدن کو دھویا مگر پیٹھ اوسکی باقی رہی اور پانی ہو چکا بعد اوسکے حدث ہو گیا اور دونون حدث کیلیے
ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پایا کہ وضو اور پیٹھ دونون کے دھونے کو کفایت کرتا ہی تیمم دونون حدثون کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہی کہ
نہ وضو کو کفایت کرتا ہی نہ پیٹھ دھونے کو تیمم دونون حدثون کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہی غسل کے حق مین تیمم ٹوٹ گیا اور
وضو کے حق مین باقی ہی یا فقط وضو کیلیے کفایت کرتا ہی پیٹھ دھونے کو کفایت نہین کرتا ہی وضو کے حق مین تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے
حق مین باقی ہی اور اگر اتنا پانی ہی کہ اوس سے فقط وضو ہو سکتا ہی یا فقط پیٹھ کا دھونا دونون نہین ہو سکتے تو پہلے پیٹھ کو دھووے جو اوسکا
غسل مین باقی رہی تھی اب وہ جو تیمم واسطے حدث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابی یوسف
کے نزدیک وہی تیمم کافی ہی اور اگر اوسنے پہلے تیمم کر لیا حدث کا اور بعد اوسکے پیٹھ کو دھویا اسمین بھی دو روایتین ہین ایک روایت مین
پھر تیمم کرے اور دوسری روایت مین وہی تیمم کافی ہو جاویگا اور اگر اوسنے اوس پانی سے پیٹھ کو نہ دھویا بلکہ پہلے وضو کیا جنابت کے حق مین اوسکا
تیمم ٹوٹ گیا دونون روایتون مین اب پھر تیمم کرے اور اگر مصلی نے دو تیمم کیے تھے ایک واسطے جنابت کے اور دوسرا واسطے حدث کے اور پھر پانی

حسن بن عمارہ

ابن الجوزی

حجاج بن ارطاۃ

عامر احول

ف [illegible]

اگر اتنا پایا کہ دونون کے لیے کافی ہو دونون تیمم ٹوٹ جاوینگے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہین کوئی تیمم نہ ٹوٹیگا اور اگر دونون مین سے
ایک کے لیے کافی ہی پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب وہی صورتین ہین اور وہی حکم ہین جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلی نے
تیمم واسطے جنابت کے کیا اور پھر اوسکو حدث ہوا اور ابھی تیمم حدث کا نہین کیا ہی اور پانی پایا اگر دونون کے واسطے کافی ہی جنابت کا
تیمم ٹوٹ گیا اور اب غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کہ کسیکے واسطے نہین جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدث کے واسطے تیمم کرے
اور مستحب بات ہی کہ اوس پانی سے جتنی پیٹھ دھوئی جاوے دھووے تاکہ جنابت کم ہووے **ف** چلپی نے اس مقام پر لکھا ہی کہ یہ پاک پانی
کا ضائع کرنا ہی جواب اسکا یہ ہی کہ ضائع کرنا نہین ہی کیونکہ اگر شاید آگے جا کے اوسنے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ پیٹھ کو کفایت کرتا ہی
تو جنابت اوسکی ادا ہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے پیٹھ نہ دھولیتا تو یہ پانی کفایت نہین کرتا فتامل فیہ **ص** اور اگر اتنا پانی
پایا کہ پیٹھ کے واسطے کافی ہی دھولے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاویگا اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر پیٹھ کو کافی نہین وضو کو
کافی ہی وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہیگا اور اگر دونون مین سے ایک کے لیے کافی ہی تو جنابت مین سے جو باقی ہی اوسکو دھووے اور
حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائز ہی اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسنے موافق اوس جگہہ کے دھونے کے
پایا لیکن پہلے اوسنے حدث کا تیمم کیا بعد اوسکے پیٹھ دھوئی اب پھر تیمم حدث کا کرے یا نکرے اسمین دو روایتین ہین زیادات کی
روایت مین پھر تیمم حدث کا کرے اور اصل روایت مین پھر نکرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک درم سے نجاست زیادہ ہووے
تو پہلے نجاست کو دھووے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کہدے
کہ ای جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تمہارے واسطے مباح ہی جونسا شخص تم مین سے چاہے اوس سے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے
وضو کے موافق ہی سب کا تیمم باطل ہو جاویگا تو اوس صورت مین جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیگا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کرینگے
کیونکہ ہر شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی مینے تم سبکو دیا اور انھون نے لے لیا تو کسیکا تیمم نجاویگا
کیونکہ اوس پانی مین سب کا حصہ ہی اور اتنا پانی نہین جو سب وضو کرین جنکو یا کسی نے پانی موافق اپنی طہارت کے نپایا پھر اگر وہ سب مل کے
سارا پانی ایک شخص کو دیدین امام اعظم رح کے نزدیک تیمم اوسکا باطل نہوگا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جاویگا اور تفصیل اصل کتاب مین ہی
اگر تیمم کرنے والا مرتد یعنی کافر ہو جاوے معاذ اللہ تو تیمم اوسکا نہ ٹوٹیگا تو اگر پھر اسلام لاوے اور تیمم اوسکا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہی
اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو مستحب ہی اوسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اول وقت مین اوسنے نماز تیمم سے پڑھلی اور پھر پانی پایا اور
وقت باقی ہی پھر نماز کا اعادہ نکرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہان سے ایک غلوہ پر ہی ڈھونڈھنا پانی کا واجب ہو جاویگا اور غلوہ تین سو قدم سے
چار سو قدم تک کا ہوتا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہی کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاویگا
تیمم جائز ہی اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا کہا ہی اور اگر مسافر کے اسباب مین پانی ہووے اور وہ بھول جاوے اور تیمم سے نماز پڑھے
پھر پانی یاد آوے اور اگر چہ وقت موجود ہو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت مین ہی
کہ اوسنے پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہی بعضون نے کہا تیمم اوسکو سب کے
نزدیک جائز ہی اور بعضون نے کہا کہ اس صورت مین بھی اختلاف ہی ایسا ہی لکھا ہی ہدایہ مین اور اگر وضو کا مانع بندون کی طرف سے ہووے
تیمم جائز ہی جیسے مسلمان کافرون کے قبضے مین ہون اور وہ وضو سے منع کرین یا قید مین ہون اور اگر کسی شخص نے مصلی سے کہا کہ اگر

تھنے وضو کیا تو غسل کریگا تیمم اوسکو جائز ہی مگر جب وہ شخص پانی پاجاوے اور مانع جاتا رہے نماز کو پھر وضو سے پڑھنا چاہیے ایسا ہی ہی درمختار مین

باب مسح موزون کے بیان مین

مسح موزے کا احادیث سے جائز ہی یعنی ثابت ہی اور قرآن شریف سے دھونا پیر کا ثابت ہی اور اس باب مین حدیثین بہت آئی ہین صحیح مسلم مین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین رات مقرر کی ہی اور مقیم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور صحیح ابن خزیمہ مین حضرت ابو بکر سے بھی ایسا ہی مروی ہی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے علامات اہل سنت مین مسح خفین کو داخل کیا ہی اور عقائد مین درج کیا ہی فرمایا وَنَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ یعنی مسح کرتے ہین ہم اوپر موزون کے سفر اور حضر مین اور کہا امام صاحب نے کہ نہین حکم کیا مینے ساتھ مسح کے یہان تک کہ آیا میرے پاس مانند روشنی دن کے اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہی اور اتفاق کیا اسپر ائمہ اربعہ نے اور جو مسح موزے کا جائز نہین رکھتا وہ بدعتی ہی اور اس باب مین قریب بیس صحابیون سے روایت ہی اور متواتر المعنی بعض لوگون نے اس حدیث کو گنا ہی تفصیل اسکی شرح ہدایہ شیخ ابن الہمام وغیرہ مین مذکور ہی جسکا جی چاہے ملاحظہ کرے اور یہان بسبب اختصار کے ترک کیا **ص** بے وضو کو واسطے حدث کے موزے پر مسح درست ہی مگر جسکو جنب ہو تو مسح جائز نہین **ف** کیونکہ روایت ہی صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے ہمکو جبکہ ہوتے ہم سفر مین یہ کہ نہ اوتارین موزون اپنے کو تین رات اور تین دن تک مگر جنابت سے اور نہ اوتارین پیشاب اور پیخانے اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ نے **ص** اور صورت اوسکی یہ ہی کہ جنب نے تیمم کیا بعد اوسکے اوسکو حدث ہوا اور اوسکے پاس وضو کے موافق پانی ہی اوسنے وضو کرکے موزہ پہنا بعد اوسکے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل نکیا اور پھر پانی کم ہو گیا پھر پانی بمقدار وضو کے پایا سو اوسنے پھر تیمم کیا واسطے جنابت کے تو اگر اب حدث کرے تو وضو کرے اور موزہ اوتارے اور پیر دھووے اس واسطے کہ جنب کو مسح جائز نہین اور سنت مسح موزہ مین یہ ہی کہ تین اونگلیان ہاتھ کی کشادہ کرکے پاؤن کی اونگلیون کے سرے سے پنڈلی تک تین خط موزے پر کھینچے اور اگر اونگلیان کشادہ نکین مگر تین اونگلیون سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلے ایک اونگلی تر کی اور مسح کیا اور پھر تر کی اور مسح کیا اور پھر تر کی اور مسح کیا اور تینون بار نئی نئی جگہہ پر مسح کرے تو درست ہی لیکن اگر تینون بار ایک ہی جگہہ کھینچا درست نہین اور اگر انگوٹھے اور شہادت کی اونگلی سے مسح کیا جائز ہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح موزے سے پوچھے گئے فرمایا آپنے ہاتھ کی اونگلیون کو سر موزہ پر رکھے مع ہتیلی کے یا بغیر ہتیلی کے پنڈلی تک کھینچ لے اور اگر اونگلیون کے سرے سے مسح کیا درست نہین مگر جب کہ موزہ اتنا تر ہو جاوے کہ جتنا واجب ہی تو جائز ہی اسی طرح لکھا ہی محیط مین اور ذخیرہ مین لکھا ہی کہ اگر اونگلیون سے قطرے بہتے ہون درست ہی اور مسح سنت ہی ہتیلی سے اور اگر ہتیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور پیر کی اونگلیون کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہی لیکن اگر پنڈلی سے شروع کریگا درست ہو جاویگا اور اگر مسح کو بھول گیا اور مونہہ کا پانی اوسکے موزے کی پیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اسیطرح اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اوسکے سر پر پڑا مسح درست ہی اور اگر گھانس مین چلا اور ظاہر موزے کا تر ہو گیا اگر چہ شبنم سے ہووے درست ہی اور یہی صحیح ہی اور مسح ظاہر موزے پر کرے **ف** ظاہر موزے سے مراد پشت موزہ ہی اور باطن سے مراد نیچے موزے کے ہی جیسا کہ احادیث صحیحہ مین وارد ہوا ہی اور روایت کیا ابو داود نے حضرت مرتضی علی رضی اللہ عنہ سے کہ انہون نے فرمایا کہ اگر کار و بار دین کا عقل پر ہوتا نیچے موزے کا اولی تھا مسح کرنے مین اوپر اوسکے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

اوپر موزے کے مسح کرنا واسطے ادائے فرض کے ہی اور نیچے موزے کے واسطے ادائے سنت کے ہی اور یہ حدیث اس باب میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے وارد ہی کہ وضو کرایا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوۂ تبوک میں سو مسح کیا آپنے اوپر موزے کے اور نیچے اوسی موزے کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہی اور اتصال اوسکی سند کا مغیرہ تک ثابت نہیں ہوا کہا ترمذی نے پوچھا مینے بخاری اور ابو زرعہ سے اس حدیث کو دونو نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہی اور ابو داود نے بھی اسکو ضعیف کہا ہی اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داود کے علی ظاہرہما کا لفظ واقع ہی یعنی مسح کیا اوپر اون موزوں کے **ص** اور موزہ اوسے کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپاوے اور پیر کی جو چھوٹی اونگلیاں ہیں اوسمیں سے اگر تین اونگلیوں کے برابر پیر ظاہر ہوگا مسح درست نہیں اور اگر اوس سے کم ہی درست ہی اور اگر موزہ ڈھیلا ہی کہ اوپر سے دیکھنے میں پانوں کھلا ہی تو بھی مسح اوسپر جائز ہی اور جرموق پر مسح جائز ہی اور جرموق اوسے کہتے ہیں جو موزے کے اوپر پہنے جاتے ہیں واسطے حفاظت موزے کے کیچڑ اور نجاست وغیرہا سے تو اگر چمڑے کے ہیں یا مانند اوسکے اونپر مسح جائز ہی اگرچہ فقط جرموق ہوں اور موزہ اوسکے نیچے نہو اور اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اوسکے تو اگر اونکے تئیں اکیلے بغیر موزے کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موزے بھی اوسکے نیچے ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اوسکی موزے کو پہونچ جاتی ہی تو مسح جائز ہی تو اگر جرموق چمڑے کے ہیں یا مانند اوسکے اور موزوں پر مسح کرکے بعد حدث کے اونکو موزے پر پہنا مسح اونپر درست نہیں موزے پر کرے اور اگر قبل حدث کے اونکو پہنا اور مسح کیا اونپر پھر جرموق کو اوتار ڈالا اور موزوں کو نہ اوتارا موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دو تہ کے موزے پر اگر مسح کیا بعد اوسکے ایک تہ کو اوتارا دوسری تہ پر پھر مسح کرنا واجب نہیں ہی اور اگر ایک پیر کے جرموق کو اوتارا اوسکے موزے پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جرموق پر پھر دوبارہ مسح کرے اور امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ دوسرا جرموق بھی اوتار ڈالے اور مسح کرے دونوں پیر کے موزوں پر **ف** مسح جرموق پر اسواسطے درست ہی کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے عمامے اور جرموقوں پر **ص** اور جورب پر مسح درست ہی اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تھم سکے اور نیچے اونکے چمڑا لگا ہو یا تمام چمڑے کا ہووے تو اگر بغیر باندھے تھم سکتے ہیں لیکن چمڑا اوسمیں نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اونپر درست نہیں ہی اور صاحبین کے نزدیک درست ہی اور مروی ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتوی صاحبین کے قول پر ہی رحمہم اللہ اجمعین **ف** جورب اوسکو کہتے ہیں کہ موزے پر بسبب حفاظت سردی کے پہنا جاتا ہی یا اور کسی سبب کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جورب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے مغیرہ بن شعبہ سے کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوربوں پر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جورب پر مسح جائز ہی اور یہ حدیث حجت ہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے اور ابو داود نے بھی اور حدیث ابی موسی اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جوربوں پر ضعیف ہی کیونکہ اسناد میں اوسکی عیسیٰ بیٹے سنان کے ہیں ضعیف کیا اونکو احمد اور ابن معین اور ابو زرعہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داود میں ہی کہ مسح کیا جوربین پر حضرت علی اور ابن مسعود اور براء بن عازب اور انس بن مالک اور ابو امامہ اور سہل بن سعد اور عمرو بن حریث رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہم نے اور روایت کیا گیا ہی حضرت عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی **ص** اور مسح موزوں کا اوس وقت درست ہی کہ بعد پہننے کے وقت حدث کے طہارت تمام ہووے تو اگر اوسنے

فا مغیرہ بن شعبہ

فا عیسیٰ بن سنان

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونون پیر دھوکے موزہ پہنا بعد اوسکے باقی اعضا دھوئے بعد اوسکے حدث لاحق ہوا پھر اوسنے وضو کیا
با ترتیب سے وضو کیا تو داہنے پیر کو دھوکے موزہ پہنا اور دوسرے پیر کو دھوکے دوسرا موزہ پہنا بعد اوسکے حدث ہوا تو دونون صورت مین مسح جائز ہی پہلی صورت مین
وقت پہننے موزے کے طہارت اوسکی تمام نرہی اور دوسری صورت مین وقت پہننے داہنے موزے کے لیکن وقت حدث کے دونون صورتون
مین طہارت اوسکی پوری ہی **ص** اور مسح جائز نہین ہی عمامے اور ٹوپی اور برقع اور دستانون پر **ف** امام محمد رحمہ اللہ نے
موطا مین لکھا ہی کہ کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونہچا ہمکو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اونسے پوچھا لوگون نے مسح عمامے سے
کہا انھون نے جائز نہین ہی یہان تک کہ مسح بالون کا کرے اور اسی سے اخذ کیا ہمنے اور یہی ہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور
نافع کہتے ہین کہ مینے صفیہ بنت ابی عبید بیوی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھین اور کھینچتی تھین اوڑھنی اپنی اور
مسح کرتی تھین سر پر اور پونہچا ہی ہمکو کہ اول مین مسح اوپر عمامے کے جائز تھا اور اب منسوخ ہوگیا اور یہی ہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا
اور اکثر فقہا ہمارے کا اور ہشام بن عروہ سے روایت ہی کہ دیکھا انھون نے اپنے باپ کو کہ اوٹھاتے تھے عمامہ سر سے اور مسح کرتے تھے سر پر اور
دستانون کو بھی عمامے وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو مغیرہ کی حدیث مین ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اوپر عمامے کے منسوخ
ہی اور دلیل نسخ کی قول صحابہ اور تابعین ہی رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین اور کلام اللہ مین ہی وَامْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ یعنی مسح کرو
اوپر سرون اپنے کے **ص** اور فرض مسح موزے مین برابر تین انگلی کے ہین ہاتھ کے اور اس سے زیادہ فرض نہین اور نیت وغیرہ مسح
مین فرض نہین **ف** ہدایہ مین روایت ہی مغیرہ بن شعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونون ہاتھ اپنے اوپر دونون
موزون اپنے کے اور کھینچا اونکو انگلیون سے اوپر تک ایک بار اور گویا کہ مین نظر کرتا طرف نشان مسح کے اوپر موزے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے کہ گویا خط تھے انگلیون کے **ص** اور مدت مسح کی مقیم کو وقت حدث سے ایک رات اور ایک دن ہی اور مسافر کو تین دن
اور تین رات **ف** مثال اسکی یہ ہی کہ مثلا ایک شخص نے ظہر کو وضو کیا اور موزے پہنے بعد اوسکے عصر کے وقت حدث ہوا تو اب
مدت عصر کے وقت سے لی جائیگی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت مین قبل مذکور ہوئی اور اور حدیثین بھی اس باب مین آئی ہین اور
اکثر احادیث کا یہی مضمون ہی کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین رات ہی اور مقیم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور ایک
روایت ہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مسح جبتک چاہے کرے یعنی کچھ مدت نہین مگر جنابت سے اوتارے اور یہی قول ہی ابن وقاص کا اور
دلیل پکڑتے ہین اوس سے جو روایت کیا حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے اور کہا صحیح ہی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسنے
تم مین سے اپنے موزے پہنے سو نماز پڑھی اونمین یعنی موزون مین اور مسح کرے اونپر اور نہ اوتارے اگر چاہے اونکو مگر جنابت سے اور
ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر حمل کیا ہی اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داود نے روایت کیا ہی ابی بن عمارہ
رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مسح کرون مین موزون پر فرمایا ہان کہا ایک دن فرمایا اور دو دن
کہا اور تین دن یہان تک کہ پونہچے سات دن تک سو ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے ذیل حدیث مذکور مین لکھا ہی وَقَدِ اخْتُلِفَ فِي
إِسْنَادِهِ وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ یعنی تحقیق اختلاف کیا گیا ہی اسناد مین اوسکی اور وہ قوی نہین دوسرے یہ کہ مخالف ہی روایت
اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم مثل حضرت علی اور ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی
جسکو حاکم نے صحیح کیا ہی اور دارقطنی نے بھی اوسکو روایت کیا ہی معتبر ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ وہ حدیث محمول ہی تین دن کی

مدت پر جیسا کہ گذرا **ص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہی مسح کو بھی توڑتی ہی **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جز ہی وضو کا او
اوسکا یہ قائم مقام ہی تو جس سے وضو ٹوٹیگا یہ بھی ٹوٹیگا **ص** اور نکالنا موزے کا بھی مسح کو توڑتا ہی اور پیر دونوں پر کا
دھونا واجب ہوگا کیونکہ جمع غسل اور مسح مین نہین درست ہی اور جو موزے کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پیر بھیگ جاوے
مسح ٹوٹ جاتا ہی اور فقیہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پیر بھیگ جاوے مسح ٹوٹ جاویگا اور جب مدت مسافر اور مقیم کی تمام
ہو جاوے دھونا پیر کا اوسپر فقط واجب ہوگا اگر وہ باوضو ہی اور اگر بے وضو ہی تو سارا وضو کرے اور باہر نکلنا اکثر قدم کا
موزے سے مسح کو توڑتا ہی اور یہی لفظ قدوری کا ہی اور متن مین جو لکھا ہی کہ نکلنا زیادہ ایڑی کا طرف سے پنڈلی کے مسح کو توڑتا ہی
مروی ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین انگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی موزے سے کھل جاوے
مسح جائز نہین اور اوس سے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہی اور اگر لنبا پھٹا ہی کہ اوسمین تین انگلیان برابر سما جاتی ہین لیکن اتنا کھلتا نہین
مسح درست ہی اور اگر ملا ہوا ہی لیکن چلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہی مسح درست نہین اور جو موزہ رسی وغیرہ سے بنا ہو اور نیچے سے
ٹخنا کھلا ہو اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اسطرح پر کہ کچھ اوسمین سے کھلا نہین رہتا تو اوسپر مسح درست ہی اور اگر کھلا رہتا ہی تو اگر مقدار
تین انگلی کے یا زیادہ کھلا ہوگا مسح درست نہین ورنہ درست ہی اور اگر ایک موزے مین بہت جگہ پھٹا ہو کہ جمع کرنے سے تین انگلی کے موافق
ٹھہرے تو اوسپر مسح درست نہین اور اگر دونون موزے پھٹے ہون اور دونون جمع کرکے اسقدر ٹھہرے تو مسح درست ہی اور اگر مقیم نے موزے پر مسح کیا
اور ایک دن رات گذرنے سے پہلے مسافر ہوا تین رات دن کے بعد اوتارے اور اگر ایک دن یا ایک رات گذرنے کے پہلے مقیم ہوا ایک دن اور ایک رات کے
بعد اوتارے اور اگر مسافر بعد ایک رات اور ایک دن کے مقیم ہوا یا مقیم مسافر ہوا موزے کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان مین

پٹی پر مسح درست ہی اگرچہ بوقت حدث کے باندھی ہو اور پٹی کا کھولنا مسح کو باطل نہین کرتا ہی مگر جبکہ زخم اچھا ہو گیا ہو **ف**
پٹی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہی اسکو ابن ماجہ نے اور سند اسکی بہت
ضعیف ہی اور اسواسطے کہ موزے کے اوتارنے سے زیادہ اوسپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہی اور جب موزے کا مسح درست ہوا تو پٹی کا بھی
درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پٹی گری تو اوس مقام کا دھونا فرض ہو ویگا پھر اگر اوسکا وضو ہووے تو فقط اوسی مقام کو
دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اوسکا درست ہی **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہی
کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین سر مین زخم لگا تھا اور اوسکو احتلام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اوسنے غسل کیا اور
اکڑ کے مر گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوسکی خبر پہونچی کہا عطا نے کہ پہونچا ہمکو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاش دھو لیتا
تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر اپنا جس جگہ اوسکو زخم لگا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ نے **ص** اور اگر ضرر نکرے
تو اوسمین کئی روایتین ہین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہی ترک کرنا اوسکا اور فتوی اسپر ہی کہ ترک کرنا درست نہین
اور اسمین کچھ شرط نہین ہی کہ پٹی طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہی خواہ محدث ہو یا جنب
جیسا کہ گذرا **ف** پوشیدہ نرہے کہ مسح پٹی پر جب درست ہی کہ جب مسح اوس عضو کا نکرسکے جیسا کہ دھو نہین سکتا اسطرح پر کہ پانی اوسکو
ضرر کرتا ہی یا پٹی بندھی ہی اور کھولنے مین اوسکے ضرر کا خوف ہی تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو ویگا پٹی پر مسح جائز نہین **ف**

اسواسطے کہ یہ مسح بسبب عذر کے ہی اور جب عذر نہوویگا تو مسح بھی جائز نہوگا ص اگر اعضا غسل کے پھٹے ہون اور اونکے دہونے سے عاجز ہووے پانی بہانا اوسپر لازم ہی تو اگر بہا نہ سکے تو اوسی جگہہ کا مسح کرلیوے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہووے تو نہ اوسکو اور نگرد اوسکے دہولیوے ف دلیل اسکی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری ص اور اگر ہاتھ اوسکے پھٹے ہین کہ خود وضو نہین کرسکتا دوسرا شخص کرا دیوے تو اگر دوسرے سے اوسنے نکرایا اور تیمم کرلیا جائز ہی اور صاحبین کے نزدیک درست نہین اور اگر اوسنے پیر کی بوائی کی جگہہ پر دوائی لگائی ہی پانی کو دوا پر گذار دیوے اور اگر پانی بہایا اور پھر دوا اگر پڑی اگر تندرستی سے گری ہی اوس مقام کو پھر دہولیوے اور اگر تندرستی سے نہین گری ہی تو نہ دہووے اور اگر کسی شخص نے فصد لی اور گدی رکھکے اوسکے اوپر پٹی باندھی بعض لوگون کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہین بلکہ گدی پر کرے اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہووے کہ بغیر دوسرے کے آپ باندہ سکے تو مسح اوسپر جائز نہین اور اگر آپ نہین باندہ سکتا جب تک دوسرا شخص نہ باندہے تو پٹی پر مسح جائز ہی ف اسواسطے کہ مسح اسواسطے عذر کے ہی اور جب پٹی آپ کھولتا ہی اور آپ باندہ سکتا ہی تو پٹی اوتارنے مین عذر نہین اور اگر آپ باندہ نہین سکتا تو اوس جگہہ عذر پایا جاویگا تو مسح بھی درست ہوویگا ص اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے اور اوسکے نیچے مسح کرنے سے حرج ہووے اور زخم کو کچھہ ضرر پہونچے تو مسح پٹی پر جائز ہی اور اگر ضرر نہین تو پٹی پر مسح درست نہین ف اور یہی قول مختار ہی ص اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہین کرتا لیکن مقام جراحت سے اوتارنا ضرر کرتا ہی کھولے اور اوسکے نیچے کو مقام جراحت تک دہووے اور پھر باندہ لیوے اور مقام جراحت کا مسح کرلے اور اکثر مشائخ اسپر ہین کہ پٹی پر مسح درست ہی اور گرد مین گرہ پٹی کے اگر بدن کھلا ہی مسح اوسپر درست ہی کیونکہ دہونے مین خوف اس بات کا ہی کہ پٹی تر ہو اور تری اوسکی زخم تک پہونچے ف جو پٹی کہ گدی پر باندھی جاتی ہی اوسکو عصابہ بھی کہتے ہین ص اور تمام پٹی اور عصابے کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت مین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور یہی مذکور ہی اسرار مین اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی اور عصابے کا اکثر مسح کرلیوے تو بھی درست ہی اور اگر پٹی اور عصابے پر مسح کرلیا اور پھر اونکو اوتارا اور پھر باندہ لیا مسح پھر کرے اور اگر مسح نکریگا تو بھی درست ہی اور اگر اوسکی جگہہ دوسری پٹی یا عصابہ باندھے بہتر یہ ہی کہ پھر مسح کرے اور اگر نکریگا تو بھی درست ہی اور تین بار مسح کرنا پٹی یا عصابے کا کچھہ ضرور نہین بلکہ ایکبار کافی ہی اور پٹی کے مسح کے واسطے کچھہ مدت نہین جیسا کہ مسح موزے کیواسطے ہی تو اگر پٹی گر پڑی لیکن اچھے ہونے سے گری ہی اوس جگہہ کا دہونا واجب ہی خاص کرکے اور اگر زخم اچھے ہونے گری تو مسح باطل ہوویگا بخلاف مسح موزے کے کہ اگر ایک موزے کو اوتار لیا تو دونون پیر کا دہونا واجب ہوا

باب حیض کے بیان مین

تین خون خاص ہین عورتون کے ساتھہ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض اوس خون کو کہتے ہین جسکو رحم عورت بالغہ کا جھاڑتا ہی اور عورت بالغہ نو برس مین ہوتی ہی بغیر کسی بیماری کے اور سن ناامیدی کو بھی نہ پہونچی ہووے تو جو خون رحم سے نہوویگا حیض نہین اور اسی طرح جو خون نو برس کے قبل آویگا اور ایسا ہی جو بیماری سے آویگا اور جو خون ہمیشہ جاری ہی بعض خون حیض ہوویگا اور بعض بیماری سے اور جو خون بعد جننے کے عورت کو آتا ہی اوسکو نفاس کہتے ہین وہ بھی حیض مین داخل نہین اور صحیح یہ ہی کہ حیض بعد سن ایاس کے نہین ہوتا ف ایاس کے معنی ناامیدی کے ہین تو گویا اوسمین حیض سے ناامیدی ہوجاتی ہی ص اور سن ایاس بعضون کے نزدیک ساٹھہ برس ہین اور بعضون کے نزدیک پچپن برس ہی اور یہی تجویز کیا ہی مشائخ بخارا اور خوارزم نے ف بخارا اور خوارزم نام شہرون کے ہین

ص تو جو خون عورت بعد اس سن کے دیکھے وہ ظاہر مذہب مین حیض نہین **ف** چلپی شاشیہ شرح وقایہ مین ہی کہ فتوی
ہمارے زمانے مین اوپر اسکے ہی کہ بعد پچپن برس کے حیض نہین اور یہی قول ہی حضرت عائشہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا **ص**
اور فتوی اسپر ہی کہ جب خون سیاہ یا سرخ دیکھے تو حیض ہی اور جسکا خاوند مرجاوے اور اوسکو حیض نہ آتا ہو تو چار مہینے دس دن اوسکی
مدت ہی اگر وہ عورت آزاد ہی اور اگر لونڈی ہی تو دو مہینے اور پانچ دن سو اگر قبل تمام ہونے عدت کے اوس نے **ف** یعنی جو حیض سے
نا امید ہوئی اور سن ایاس کو پہونچی ہو **ص** ایسا خون دیکھا عدت مہینون سے باطل ہو جاویگی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا
خون دیکھا تو عدت باطل نہوگی اور اگر زرد یا سبز یا خاکی ہی تو وہ حیض نہین استحاضہ ہی **ف** استحاضے کا آگے بیان آویگا **ص**
اور کم مدت حیض کی تین دن ہین اور اکثر مدت دس دن ہین اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن اور اکثر
تیسرے دن کا ہی اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک رات اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** حدیث مین ہی کہ کم مدت
حیض کی واسطے عورت کے باکرہ ہو یا ثیبہ تین دن اور تین رات اور اکثر مدت دس دن اور جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہی روایت کیا اسکو
دارقطنی نے ابی امامہ سے کہا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ عبد الملک اسناد مین اسکی مجہول ہی اور علاء بن کثیر ضعیف ہی اور روایت
کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھہ سات آٹھہ دس دن ہین اور جب زیادہ ہوا دس سے
تو وہ استحاضہ ہی اور بسبب حسن بن دینار کے ضعیف کیا اوسکو اور حدیث مشہور ہی خلد بن ایوب سے اور روایت ہی موقوف انس رضی اللہ عنہ سے
کہا ابن عدی نے حسن بن دینار مین کہ نہین دیکھا مینے اوسکو شدید نکارت مین بلکہ حدیثین اوسکی قریب ضعف کے ہی اور روایت کیا دارقطنی نے
عبد العزیز دراوردی سے انھون نے عبید اللہ بن عمر سے انھون نے ثابت سے انھون نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے کہ عورت حائضہ ہی
دس دن تک اور جو زیادہ ہی وہ استحاضہ ہی اور روایت ہی عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے کہ نہین ہوتی ہی عورت مستحاضہ ایک دن اور
نہ دو دن مین یہان تک کہ پہونچے دس دن کو سو وہ مستحاضہ ہی اور روایت کی عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے کہ حائض
جب تجاوز کرے دس دن کو تو وہ بمنزلہ مستحاضہ کے ہی غسل کرے اور نماز پڑھے اور عثمان یہ صحابی ہین اور روایت کی سعید بن جبیر سے
کہا کہ حیض کے تیرہ دن ہین اور روایت کی مثل اسکے سفیان رضی اللہ عنہ سے اور روایت کی دارقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیچ اثلہ
بن اسقع سے انھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہی اور اکثر مدت دس دن ہی اور ضعیف کیا اسکو کہ محمد بن منہال
مجہول ہین اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین ہی حیض کم
تین دن سے اور نہ اوپر ہی دس دن سے اور ضعیف کیا اوسکو محمد بن سعید شامی سے کہ وہ واضع الحدیث ہی اور روایت کیا اسکو عقیلی نے
معاذ رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن حسن صدفی سے کہ مجہول ہین اور روایت کیا ابن جوزی نے علل متناہیہ مین خدری رضی اللہ
عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہین اور اکثر اوسکے دس دن اور کم مدت درمیان دو حیضون کے پندرہ دن ہین اور ضعیف کیا
اسکو سلیمان نخعی نے ابو داود سے اور وہ واضع ہی حدیث کا اور یہ حدیث حجت ہی امام شافعی پر جامع ترمذی مین ہی کہ اختلاف کیا اہل علم نے
مدت حیض مین بعضون نے کہا ہی کہ کم مدت تین دن اور تین رات ہین اور اکثر مدت دس دن اور یہی قول ہی سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ
اور اہل کوفہ کا اور اسی سے اخذ کیا ہی ابن المبارک نے اور عطا جو تابعی ہین امام شافعی کے مذہب کی طرف گئے ہین باقی کوئی حدیث صحیح
اس باب مین نہین آئی **ص** اور شروع حیض کا جبسے ہوتا ہی کہ خون فرج خارج تک آجاوے تو اگر کسی عورت نے فرج داخل مین رکھا ہی

فا عبد الملک
فا علاء بن کثیر
فا حسن بن دینار
فا محمد بن منہال
فا محمد بن سعید شامی
فا محمد بن حسن صدفی
فا سلیمان نخعی

ف کرسف اوسکو کہتے ہین جو عورتین بمقام حیض مین اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا رکھتی ہین ص اور خون اوسکی جبتک
بند ہے یعنی فرج خارج تک نہین پہنچا ہے حیض متحقق نہوگا اور نماز کو نہ توڑیگا تو کرسف کے رکھتے وقت حیض جب متحقق ہوگا کہ خون
فرج خارج سے کرسف تک آجاوے تو اگر فرج داخل کا کرسف سرخ ہوگیا اور فرج خارج کا سرخ نہین ہوا حیض متحقق نہوگا مگر جب
کرسف اوٹھا لیا جاوے تو اوسکے اوٹھانے کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہے خون استحاضہ اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج خارج
تک انہین سے کوئی آویگا تب سے حکم اوسکا متحقق ہوگا اور اگر مرد نے اپنی احلیل مین یعنی سوراخ ذکر مین روئی رکھی یہی حکم ہے اور قلفہ خارج مین
داخل ہے ف قلفہ اوسے کہتے ہین جہان تک کہ ختنہ کیا جاتا ہے تو اوسمین اگر پیشاب آجاویگا نماز ٹوٹ جاویگی اگرچہ باہر نہ نکلے
ص اور رکھنا کرسف کا باکرہ کو ایام حیض مین مستحب ہے اور ثیب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہے لو
فرج داخل مین رکھنا مکروہ ہے اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات مین کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی اوسپر اثر خون کا دیکھا حکم
حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہوویگا اور اگر عورت حائضہ نے کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت کا
جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ دو حیضون کے بیچ مین واقع ہو مدت حیض مین اگر ہوگا تو حیض ہے اور جو رنگ کہ مدت حیض
مین ہووے سفیدی خالص کے سوا سب حیض ہے ف حیض سے پاک ہونے کو طہر بولتے ہین اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ
روز ہین اور زیادہ کی حد نہین اور طہر متخلل کہتے ہین اوس پاکی کو جو عورت دو حیض کے بیچ مین دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے
اور خون کے کئی رنگ ہین سب چھہ رنگ علما نے بیان کیے ہین سرخ سبز سیاہ تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور
مٹی کے رنگ مین یہ فرق ہے کہ تیرہ مین سفیدی مائل ہوتی ہے اور مٹی کے رنگ مین سیاہی تو حاصل مسئلے کا یہ ہے کہ عورت حائضہ ان چھہ رنگ
مین سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہے مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہین اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اوسکی ہمنے بیان نہین کی
جو قول مفتی بہ ہے اوسکو ذکر کردیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا ص جو طہر کہ پندرہ دن سے کم ہووے جب وہ خونون کے بیچ مین آوے
تو اگر تین دن سے بھی کم ہے تو وہ سب کے نزدیک حیض ہے اور اگر تین دن کو پورے یا زیادہ ہین تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام اعظم سے ایک روایت
مین بھی حیض مین داخل ہے اور بعضون نے کہا ہے کہ اسی پر فتوی ہے کیونکہ اسمین آسانی ہے فتوی پوچھنے والے اور فتوی دینے والے پر
ف ہدایہ مین لکھا ہے والاخذ بہذا القول ایسر یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہے اور یہی ہے آخر
قول امام صاحب کا اور پانچ مذہب اسمین اور ہین امام محمد کی روایت امام صاحب سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی
روایت امام صاحب سے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب سے اور تفصیل مین ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہے
عوام کا کوئی فائدہ متصور نہین ہوا اسواسطے ترک کیا ص رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سبکے نزدیک حیض ہے اور اسی طرح اگر
خوب زرد ہووے تو تب بھی صحیح مذہب مین حیض ہے اور سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہمارے نزدیک حیض ہے ف
اور فرق ان دونون مین بیان کرچکے اور بعض اماموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہین دلیل اونکی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داود اور بخاری نے
ام عطیہ سے کہ کہا انھون نے ہم نہین گنتے ہین تیرگی اور زردی کو بعد پاکی کے کچھہ یعنی حیض مین داخل نہین کرتے اور روایت کیا اسکو
ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ رضہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ مین اور ہدایہ مین ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا
سپیدی کے سبکو حیض گردانا ہے اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہے ص عورت حائضہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہوجاوے تو روزے کی قضا رکھے اور نماز کی قضا نہ کرے **ف** کیونکہ حضرت ابو سعید
خدری سے روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہین جب کہ حائض ہوتی ہی عورت نہ نماز پڑھتی ہی نہ روزہ رکھتی ہی
روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابوداود وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے
ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہین حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خوارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کرنا لازم ہی
اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہور کے اور مردود ہی **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے ذمے سے
ساقط ہوجاویگی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت مین نماز اوسپر واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دن سے کم مین
اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہوسکتی ہی نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہی واجب نہوگی اور اگر روزہ دار
عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزے مین ہو تو اگر روزہ فرض ہی قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہی قضا اوسکی واجب نہوگی
اور نماز مین اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہی اگرچہ نفل ہو اور اگر حائضہ عورت رمضان مین دن کو پاک ہوئی اور کچھ کھایا وہ روزہ کافی
نہوگا لیکن کھانا اوسکو واجب ہی اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کا روزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
اور اگر دس دن سے کم مین پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ کرسکتی ہی تو کل کا روزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہی تو
واجب نہوگا اور اگر اوتنا وقت رات مین باقی تھا اور اوسنے غسل نہین کیا روزہ اوسکا باطل نہوگا اور حائضہ کو درست نہین کہ مسجد
مین آوے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اسواسطے کہ روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھون نے کہا کہ جب آئے ہم
سرف مین کہ نام ایک مقام کا ہی تو حائضہ ہوئی مین سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر جو کرتے ہین حاجی لوگ سوا اس بات کے
کہ طواف کر خانہ کعبہ کا جب تلک کہ پاک نہووے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجد مین داخل ہونا اسواسطے منع ہی کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد سے لیلے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مین حائضہ ہون
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ مین تو نہین ہی اور اسی واسطے کوئی چیز باہر سے لینا حائضہ کو مسجد سے درست ہی
اور حدیث مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مین نہین حلال کرتا ہون مسجد کو واسطے جنب اور حائض کے روایت کیا اسکو
ابوداود نے اور ابن ماجہ اور بخاری نے تاریخ مین اور طبرانی نے اور ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد مین اسکی افلت بن خلیفہ عامری
ہی مجہول الحال ہی اور کہا ابن الرفعہ نے کہ وہ متروک ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ ابن الرفعہ کا قول صحیح نہین مردود ہی اور کسی امام حدیث نے
ایسا بیان نہین کیا بلکہ کہا احمد نے کہ نہین دیکھتا ہون مین ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور حسن کہا اوسکو بھی
ابن قطان نے واللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہوجاویگی **ف** یعنی وہ چیزین کہ وقت احرام کے حرام ہوجاتی ہین
حلال ہوجاوینگی **ص** اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھونا درست نہین اور چھونے سے مراد یہ ہی کہ مباشرت کرے یا ران مین
جماع کرے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کا چھونا درست ہی اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور
باقی سب بدن سے استمتاع اور فائدہ لینا درست ہی **ف** کیونکہ روایت ہی زید بن اسلم سے کہا انھون نے کہ ایک شخص نے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجکو اپنی عورت سے کیا درست ہی جس حالت مین وہ حائضہ ہووے سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
باندھ تو اوسپر ازار پھر تجکو اختیار ہی ازار کے اوپر کا اور وہ جو بعضون نے اس حدیث کو کہا ہی کہ یہ مرسل ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ مرسل ثقات

افلت بن خلیفہ

ف کرسف اوسکو کہتے ہین جو عورتین مقام حیض مین اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا رکھتی ہین ص جو خون اوسکی جگہ سے
بند ہے یعنی فرج خارج تک نہین پہونچا ہے حیض متحقق نہوگا اور نماز کو نہ توڑیگا تو کرسف کے رکھتے وقت حیض جب متحقق ہوگا کہ خون
فرج خارج سے کرسف تک آجاوے تو اگر فرج داخل کا کرسف سرخ ہوگیا اور فرج خارج کا سرخ نہین ہوا حیض متحقق نہوگا مگر جب
کرسف اوٹھا لیا جاوے تو اوسکے اوٹھانے کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہے خون استحاضہ اور نفاس اور عورتونکے پیشاب کا یعنی فرج خارج
تک انمین سے کوئی آویگا تب سے حکم اوسکا متحقق ہوگا اور اگر مرد نے اپنی احلیل مین یعنی سوراخ ذکر مین روئی رکھی یہی حکم ہے اور قلفہ خارج مین
داخل ہے ف قلفہ اوسے کہتے ہین جہان تک کہ ختنہ کیا جاتا ہے تو اوسمین اگر پیشاب آجاویگا نماز ٹوٹ جاویگی اگرچہ باہر نہ نکلے
ص اور رکھنا کرسف کا بکر کو ایام حیض مین مستحب ہے اور ثیب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہے اور
فرج داخل مین رکھنا مکروہ ہے اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات مین کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی اوسپر اثر خون کا دیکھا حکم
حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہوویگا اور اگر عورت حائضہ نے کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت کا
جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ دو حیضون کے بیچ مین واقع ہو مدت حیض مین اگر ہوگا تو حیض ہے اور جو رنگ کہ مدت حیض
مین سوا سفیدی خالص کے دیکھا سب حیض ہے ف حیض سے پاک ہونے کو طہر بولتے ہین اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ
روز ہین اور زیادہ کی حد نہین اور طہر متخلل کہتے ہین اوس پاکی کو جو عورت دو حیض کے بیچ مین دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے
اور خون کے کئی رنگ ہین سب چھ رنگ علما نے بیان کیے ہین سرخ سبز سیاہ تیرہ ۔ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ زرد رنگ اور
مٹی کے رنگ مین یہ فرق ہے کہ تیرہ مین سفیدی مائل ہوتی ہے اور مٹی کے رنگ مین سیاہی تو حاصل مسئلے کا یہ ہے کہ عورت حائضہ ان چھ رنگ
مین سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہے مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہین اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اوسکی ہمنے بیان نہین کی
جو قول مفتی بہ ہے اوسکو ذکر کر دیا اور باقی طالب کو شرح عربی پر چھوڑا ص جو طہر کہ پندرہ دن سے کم ہووے جب دو خونکے بیچ مین آوے
تو اگر تین دن سے بھی کم ہے تو وہ سب کے نزدیک حیض ہے اور اگر تین دن پورے یا زیادہ ہین تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام اعظم سے ایک روایت
مین بھی حیض مین داخل ہے اور بعضون نے کہا ہے کہ اسی پر فتوی ہے کیونکہ اسمین آسانی ہے فتوی پوچھنے والے اور فتوی دینے والے پر
ف ہدایہ مین لکھا ہے والاخذ بھذا القول ایسر یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہے اور یہی ہے آخر
قول امام صاحب کا اور پانچ مذہب اسمین اور ہین امام محمد کی روایت امام صاحب سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی
روایت امام صاحب سے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب سے اور تفصیل مین ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہے
عوام کا کوئی فائدہ متصور نہین ہے اسواسطے ترک کیا ص رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہے اور اسی طرح اگر
خوب زرد ہووے تو تب بھی صحیح مذہب مین حیض ہے اور سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہمارے نزدیک حیض ہے ف
اور فرق ان دونون مین بیان کر چکے اور بعض اماموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہین دلیل اونکی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داود اور بخاری نے
ام عطیہ سے کہ کہا انھون نے ہم نہین گنتے ہین تیرگی اور زردی کو بعد پاکی کے کچھ یعنی حیض مین داخل نہین کرتے اور روایت کیا اسکو
ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ مین اور ہدایہ مین ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا
سفیدی کے سب کو حیض گردانا ہے اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہے ص عورت حائضہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جاوے تو روزے کی قضا رکھے اور نماز کی قضا نکرے **ف** کیونکہ حضرت ابو سعید
خدری سے روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہین جب کہ حائض ہوتی ہی عورت نہ نماز پڑھتی ہی نہ روزہ رکھتی ہی
روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابوداود وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے
ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہین حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خوارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کرنا لازم ہی
اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ کا اور مردود ہی **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے ذمے سے
ساقط ہوگئی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت مین نماز اوسپر واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دن سے کم مین
اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہو سکتی ہی نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہی واجب نہوگی اور اگر روزہ دار
عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزے مین ہووے تو اگر روزہ فرض ہی قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہی قضا اوسکی واجب نہوگی
اور نماز مین اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہی اگرچہ نفل ہی اور اگر حائضہ عورت رمضان مین دن کو پاک ہوئی اور کچھ کھایا وہ روزہ کافی
نہوگا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہی اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کا روزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
اور اگر دس دن سے کم مین پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ کر سکتی ہی تو کل کا روزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہی تو
واجب نہوگا اور اگر اوتنا وقت رات مین باقی تھا اور اوسنے غسل نہین کیا روزہ اوسکا باطل نہوگا اور حائضہ کو درست نہین کہ مسجد
مین آوے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اسواسطے کہ روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھون نے کہا کہ جب آئے ہم
سرف مین کہ نام ایک مقام کا ہی تو حائضہ ہوئی مین سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر جو کرتے ہین حاجی لوگ سوا اس بات کے
نہ طواف کر خانہ کعبہ کا جب تک کہ پاک نہووے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجد مین داخل ہونا اسواسطے منع ہی کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد سے لیلے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مین حائضہ ہون
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ مین تو نہین ہی اور اسی واسطے کوئی چیز باہر سے لینا حائضہ کو مسجد سے درست ہی
اور یہ بھی مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مین نہین حلال کرتا ہون مسجد کو واسطے جنب اور حائض کے روایت کیا اسکو
ابوداود نے اور ابن ماجہ اور بخاری نے تاریخ مین اور طبرانی نے اور ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد مین اسکی افلت بن خلیفہ عامری
کوئی مجہول الحال ہی اور کہا ابن الرفعہ نے کہ وہ متروک ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ ابن افعہ کا قول صحیح نہین مردود ہی اور کسی امام حدیث نے
ایسا بیان نہین کیا بلکہ کہا احمد نے کہ نہین دیکھتا ہون مین ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور حسن کہا اوسکو یحیی
بن قطان نے واللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جاویگی **ف** یعنی وہ چیزین کہ وقت احرام کے اوسپر حرام ہو جاتی ہین
حلال ہو جاوینگی **ص** اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھونا درست نہین اور چھونے سے مراد یہ ہی کہ مباشرت کرے یا ران مین
ران ملائے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کا چھونا درست ہی اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور
باقی سب بدن سے استمتاع اور فائدہ لینا درست ہی **ف** کیونکہ روایت ہی زید بن اسلم سے کہا انھون نے کہ ایک شخص نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجکو اپنی عورت سے کیا درست ہی جس حالت مین وہ حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
باندھ تو اوسپر ازار پھر تجکو اختیار ہی ازار کے اوپر کا اور وہ جو بعضون نے اس حدیث کو کہا ہی کہ یہ مرسل ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ مرسل ثقات

ثقہ ہونے راویون کے مقبول ہی اور راوی اس حدیث کے سب ثقہ ہین روایت کیا اس حدیث کو امام مالک اور دارمی نے اور روایت ہی
معاذ بن جبل سے کہ کہا مینے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے مجکو وقت حیض کے کیا حلال ہی کہا کہ اوپر ازار کے اور بچنا
اس سے افضل ہی روایت کیا اسکو رزین نے اور محی السنۃ نے کہا ہی کہ اسناد اسکا قوی نہین آور جماع کرنا عورت سے حالت حیض مین حرام
اور گناہ کبیرہ ہی بالاتفاق ممنوع ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ جماع کرے
حائضہ سے یا کسی عورت کی دبر مین یا کسی کاہن کے پاس آوے اوس سے خبر پوچھنے کو سو اوسنے انکار کیا اوسکا جو محمد صلی اللہ
علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیحین مین مروی ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مین ازار باندھ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھسے
مباشرت کرتے تھے اور مین حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کہ پوچھے اونسے کہ کیا مباشرت کرے مرد عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عائشہ
رضی اللہ عنہا نے کہ باندھ لے ازار اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت مین ابو داود اور نسائی کی ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتون اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھین جب اوپر اونکے ازار ہوتی تھی نصف رانون تک اور زانو تک
اور ایسی ہی بہت روایتین صحیح اس باب مین آئی ہین اور روایت کی ابی داود نے عکرمہ رضی اللہ عنہ سے کہ انھون نے سنا بعض
ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوسکی کپڑا
اور شاید اسی حدیث سے تمسک امام محمد صاحب کا ہی **ص** اور حائض اور جنب اور نفسا کو قرآن پڑھنا درست نہین اگرچہ ایک آیت سے
کم ہووے یہی مذہب ہی کرخی رحمۃ اللہ علیہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کم کا درست ہی اور یہ اختلاف اوسمین ہی کہ قراءت
کے قصد سے ہووے اور اگر بغیر قصد کے ہووے جیسے کہ کہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ یا شکرًا للنعمۃ تو کچھ حرج نہین **ف**
قراءت واسطے جنب اور حائض کے اسواسطے جائز نہین کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن مین سے
روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہی حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اسکو دارقطنی
نے مرفوعًا اور بعضون نے ان دونون حدیثون کو ضعیف کیا ہی واللہ اعلم **ص** عورت حائضہ کو تہجی قرآن کی درست ہی **ف**
اسواسطے کہ یہ قراءت قرآن کی نہین کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہی اوسکو اگر حیض آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھاوے
اور ہر کلمے کے اوپر ٹھہر جاوے اور امام طحاوی کے نزدیک آدھی آدھی آیت پڑھاوے اور ہر آدھی کے بعد ٹھہرے پھر باقی آدھی پڑھاوے اسی طرح کرتی جاوے
اور دعاے قنوت کا پڑھنا بعضون کے نزدیک مکروہ ہی اور بعضون کے نزدیک جائز ہی اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہین اور توریت و انجیل
پڑھنا مکروہ ہی **ف** اور اسی طرح زبور بھی **ص** اور محدث بے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہی **ف** اسواسطے کہ روایت
ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہین روکتی تھی کوئی چیز اونکو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب سنن
اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن الجارود اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکن اور بیہقی
اور بغوی نے شرح السنۃ مین اور روایت ہی صحیحین مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھین دس آیتین اخیر سورۂ آل عمران کی
قبل وضو کے **ص** اور چھونا اوسکا حائضہ اور جنب اور نفسا اور محدث چارون کو جائز نہین **ف** اسواسطے کہ
قرآن شریف مین آیا ہی لَا يَمَسُّهٗٓ اِلَّا الْمُطَهَّرُوْنَ یعنی نہین چھوتے ہین اوسکو مگر پاک لوگ **ص** مگر غلاف کے

اوپر سے درست ہی اور غلاف الگ سے کہتے ہین کہ جدا ہو سکے تو اب جلد کا جدا ہونا ممکن نہین لہذا چھونا بھی اوسکا درست نہین اور لکھنا قرآن کا اگر چھوا نہین جاتا ہی لکھے ہوئے کو درست ہی نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہین اور بے طہارت کے آستین سے چھونا مکروہ ہی اور اون روپے پیسون کو جسپر آیت قرآن کی لکھی ہو چھونا مکروہ ہی مگر تھیلی مین ہون تو چھونا تھیلی کا جائز ہی مکروہ نہین اور جو عورت کہ دس دن مین حیض سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت کرنا درست ہی اور جو اس سے قبل مین پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہین اور یہی نفاس کا حکم ہی **ف** یعنی اگر نفاس کی مدت بعد ہی یعنی چالیس روز کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہی اور اگر کم مین اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہین اور وجہ اسکی صاحب ہدایہ نے یون لکھی ہی کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہی اور کبھی بند ہو جاتا ہی اور جب دس دن مین حیض سے فارغ ہوئی اور چالیس دن مین نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہی اس سے زیادہ حیض و نفاس نہین ہو سکتا اور جو کم مین پاک ہوئی تو احتمال ہی کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو جانب انقطاع کو ترجیح ہو گئی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور اگر دس دن سے کم مین پاک ہوئی اور اوسپر وقت موافق غسل اور تکبیر تحریمہ کے گذر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہی **ف** کیونکہ نماز اوس وقت کی اوسپر فرض ہو گئی تو حکماً گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اوسکا بند ہو گیا اوسکی عادت سے کم مین تین دن سے زیادہ مین تو قربت اوسکی جائز نہین جب تک کہ عادت کے موافق وقت نگذر جاوے اگرچہ اوسنے غسل بھی کر لیا ہووے کیونکہ عادت مین خوف ہی خون کے پھر آجانیکا تو احتیاط پرہیز مین ہی کَذَا فِی الْہِدَایَۃِ **ص** اور اگر عورت حائضہ دس دن سے کم مین پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گذر گئے ہین مگر عادت سے اسکی کم ہی واجب ہی اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ نہو جاوے تو جب ڈر ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کر اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہووے یا زیادہ عادت سے ہو جاوے یا وہ عورت مبتدئہ ہووے تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہی **ف** مبتدئہ اوس عورت کو کہتے ہین جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہوا ہووے **ص** اور اگر تین دن سے کم مین پاک ہوئی نماز کی تاخیر کرے اور جب قضا ہونے کا خوف ہو غسل کرے اور پڑھ لیوے اور ان سب صورتون مین اگر پھر دس دن کے اندر خون آگیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا معتادہ ہو اور اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ مین پاک ہوئی دس دن کے گذرنے سے حکم طہارت کا کیا جاویگا اور غسل اوسپر واجب ہوگا اور معتادہ نے اگر ایک دن خون دیکھا اور دوسرے دن طہر تو جسدن خون دیکھے اوس دن نماز ترک کرے اور جسدن پاک ہووے اوسدن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے اسیطرح دس دن تک کرے اور کم مدت طہر کی پندرہ دن ہین اور اکثر مدت کی حد نہین **ف** ابراہیم نخعی سے بھی ایسی ہی روایت ہی اور اکثر کا یہ حال ہی کہ کبھی برس دو برس تک طہر رہتا ہی **ص** مگر معتادہ کا موافق عادت کے طہر ہوگا اور اختلاف ہی طہر کے اندازہ مین اور صحیح یہ ہی کہ ایک گھڑی کم چھ مہینے ہین صورت اوسکی یون ہی کہ ایک عورت کو اول بار حیض آیا اور اوسنے دس دن خون دیکھا اور چھ مہینے پاک رہی پھر خون اوسکا برابر جاری رہا مدت اوسکی انیس ماہ تین گھڑی کم ہوگی بہ واسطے کہ تین حیض کا ایک مہینا ہوا اور تین طہر چھ ترک اٹھارہ مہینے ہوئے جسمین سے تین گھڑی کم ہین ایک ایک گھڑی ہر طہر کا اور انیس مہینے مین تین گھڑی کم ہوئی

فصل استحاضے کے بیان مین

جو خون کہ تین دن تین رات سے کم ہووے یا دس روز سے زیادہ ہووے یا نفاس کے چالیس روز سے زیادہ ہووے وہ استحاضہ ہی اسی طرح جو خون کہ عورت کے حیض کی عادت سے زیادہ ہوا اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہوا اور چالیس دن سے بڑھ جاوے وہ بھی استحاضہ ہی

مثلاً اوسکی عادت حیض کی سات دن کی تھی اور اوسنے خون بارہ دن تک دیکھا پانچ دن استحاضے کے ہین اور نفاس کی عادت اوسکو تیس دن کی تھی اور خون اوسنے پچاس دن تک دیکھا بیس دن استحاضے کے ہین یہ حکم تو معتادہ کا ہی اور مبتدئہ کا خون اگر جاری رہا مہینے سے دس دن اوسکے حیض کے ہونگے اور باقی استحاضہ اور پہلے نفاس مین اوسکا خون ہمیشہ جاری رہا چالیس دن نفاس کے گنے جاوینگے اور باقی استحاضے کے اور جو خون حاملہ دیکھے وہ بھی استحاضہ ہی **ف** معتادہ عورت کو چاہیے کہ اگر خون اوسکا جاری رہا تو جتنے دن اوسکے حیض کے ہین عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اوسکے نماز پڑھے غسل کرکے جب وہ دن آوین حیض کے نماز ترک کرے اسی طرح عادت کے موافق ہمیشہ کیا کرے کیونکہ روایت ہی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اوسکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مین تو پوچھا اوسکے واسطے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ دیکھے گنتی رات دن کی کہ حائضہ ہوتی تھی ان دنون مین مہینے سے قبل اس عارضے کے سو ترک کرے نماز موافق اوسکے مہینے سے سو جب گذر جاوین وہ دن تو غسل کرے پھر لنگوٹی لگاوے کسی کپڑے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی وغیرہما نے کئی سندون سے باسناد صحیح اور ایک حدیث مین آیا ہی تَدَعُ الصَّلٰوۃَ اَیَّامَ اَقْرَائِہَا یعنی چھوڑدے نماز حیض کے دنون مین لیکن ابو داود نے ضعیف کیا اس روایت کو اور کہا کہ وہم ہی ابن عیینہ راوی سے اور حفاظ کی حدیثون مین یہ قول نہین اور اسی روایت کو صاحب ہدایہ نے لکھا ہی اور یہی قول ہی حسن اور سعید بن المسیب اور عطا اور مکحول اور ابراہیم اور قاسم بہت سے تابعین کا **ص** عورت مستحاضہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وطی کرنا اوسے درست ہی **ف** اس باب مین بہت حدیثین آئی ہین بیشمار کہان تک بیان کرون اوپر ایک حدیث بیان کی وہ کافی ہی

ص جس شخص کو استحاضہ یا خون ناک کا یا کوئی اور حدث ہمیشہ لگا رہے اسطرح کہ کسی فرض کا وقت اوسپر بغیر اوسکے نگذرے تو وہ ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے وضو اور نفلون کو فرض کی تبعیت مین پڑھے **ف** کیونکہ روایت ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت مستحاضہ مین کہ چھوڑے نماز کو حیض کے دنون مین پھر غسل کرے اور نماز پڑھے اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابو داود نے سنن مین اور یہی ہی مذہب امام صاحب کا اور محمد اور زفر اور ابو یوسف رحمہم اللہ اجمعین کا اور ثابت کرنا اسکا بہت مشکل ہی جسکو منظور ہو وہ مشکل الآثار امام طحاوی مین خوب تفصیل ہی دیکھ لیوے اور ایسا ہی روایت ہی عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنن ابی داود مین اور کہا سعید نے کہ غسل کرے ایک طہر سے دوسرے طہر تک روایت کیا اسکو ابو داود نے اور بعضون نے کہا ہی کہ اسمین وہم ہو گیا ہی صحیح یہ ہی کہ مِنْ ظُہْرٍ اِلٰی ظُہْرٍ یعنی ظہر سے ظہر تک لیکن یہ قول مناسب معلوم نہین ہوتا اسواسطے کہ ظہر کی کیا تخصیص ہی سب نمازین اس باب مین برابر ہین موید ہی اسکی جو کہا ابو داود نے رَوَاہُ مِسْوَرُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِکِ بْنِ سَعِیْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ یَرْبُوْعٍ قَالَ فِیْہِ مِنْ طُہْرٍ اِلٰی طُہْرٍ فَقَلَبَہَا النَّاسُ مِنْ ظُہْرٍ اِلٰی ظُہْرٍ یعنی روایت کیا اوسکو مسور نے کہا اوسنے طہر سے دوسرے طہر تک سو بدل دیا اوسکو لوگون نے ظہر سے دوسری ظہر تک اس سے معلوم ہوتا ہی کہ صحیح طہر سے طہر تک ہی اور بھی موید ہی اسکی جو کہا ہی ابو داود نے وَہُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَسَعِیْدِ بْنِ الْمُسَیَّبِ الخ کہ مذہب اونکا یہی ہی کہ ہر وقت نماز کے وضو کرے نہ یہ کہ ظہر سے ظہر تک غسل کرے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ومالک رحمہ اللہ اور ربیعہ کا مذہب یہ ہی کہ مستحاضہ کو وضو بھی ہر وقت نماز کے واجب نہین ہی مگر یہ کہ کوئی اور حدث سوا استحاضے کے اوسکو ہو نہیں اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور بعضون کا یہ ہی کہ دو نمازون کو جمع کرے اور

دونون کے واسطے ایک غسل کرے اور احادیثین بھی مختلف وارد ہوئی ہین خاقہم اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ ہر دن غسل کرے
اور یہی مروی ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اخراج کیا اسکا ابوداود نے اور وطی کرنا عورت مستحاضہ سے درست ہی روایت کیا
عکرمہ رضی اللہ عنہ سے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مستحاضہ ہوتی تھین اور جماع کرتے تھے اونسے خاوند اونکے اور اسناد مین اس حدیث کی
معلی راوی ہی بعض لوگون نے تضعیف کیا ہی اونکو اور امام احمد اونسے روایت نہین کرتے تھے لیکن کہا یحیی بن معین نے کہ وہ ثقہ ہین اور
اسی کو اختیار کیا ہی محدثین نے اور صحیح یہی ہی **ص** اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کیواسطے وضو کرے اور اوس وقت مین جتنی چاہے فرض اور
نوافل پڑھے اور اوسکے وضو کو وقت کا جانا توڑ دیتا ہی اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آنا توڑ دیتا ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک
دونون سے وضو ٹوٹ جاتا ہی تو جس شخص نے قبل وقت ظہر کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد ظہر کی نماز پڑھے آخر وقت تک ہمارے نزدیک اور امام ابی یوسف
کے نزدیک درست نہین کیونکہ وقت کے داخل ہونے سے اونکے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہی اور بعد آفتاب کے نکلنے کے وضو ہمارے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام زفر
کے نزدیک نہین ٹوٹیگا کیونکہ جانا وقت کا ہمارے نزدیک وضو توڑتا ہی اور امام زفر کے نزدیک نہین اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاویگا

فصل نفاس کے بیان مین

نفاس اوس خون کو کہتے ہین جو جننے کے بعد آتا ہی اور اوسکی کم مدت کی حد نہین اور اکثر مدت اوسکی چالیس دن ہین **ف**
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہی کہ کہا انھون نے نفاس والی عورتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مین بعد نفاس کے چالیس
دن بیٹھتی تھین روایت کیا اسکو ابوداود اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت مین ہی ابوداود کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو
حکم نکیا ساتھ قضا کرنے نمازون نفاس کے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے **ص** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت ساٹھ
دن ہی **ف** اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اونپر حجت ہی **ص** اور جس عورت کا ایک بچہ پیدا ہووے اور چھ مہینے سے
کم مین دوسرا بچہ پیدا ہووے تو اونکو توأمین کہتے ہین اوسکی مان کا نفاس اول لڑکے سے معتبر ہوگا اور عدت اوسکی دوسرے
لڑکے سے گذریگی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے لڑکے سے اعتبار نفاس کا ہوگا اور جو بچہ ایسا ہو کہ بعضے اعضا
اوسکے مخلوق ہوئے ہون اور اوسکے بعد خون آوے تو وہ خون نفاس کا ہی اور ایسے بچہ پیدا ہونے سے لونڈی ام ولد ہوجاویگی **ف**
ام ولد اوس لونڈی کو کہتے ہین کہ جس سے اوسکے مالک کی اولاد ہووے حکم یہ ہی کہ بعد مرنے اوسکے آزاد ہوجاتی ہی تو یہ بیان کیا کہ اگر لونڈی
سے ایسا بچہ بھی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہوجاویگی **ص** اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہین اگر کسی خاوند نے جورو سے کہا کہ
اگر تو جنے گی تو تجھ پر طلاق ہی اور وہ سقط جنی تو شرط ادا ہوجاویگی اور عورت پر طلاق پڑجاویگا اور عدت بھی تمام ہوجاویگی

باب نجسون کے بیان مین

ف نجاست کو پاک کرنا واجب ہی نمازی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے
وَثِیَابَکَ فَطَہِّرْ یعنی کپڑون کو اپنے سو پاک کر اونکو اور احادیث مین بھی یہی حکم ہی **ص** اگر بدن یا کپڑا ایسی چیز سے نجس ہوجاوے
نجس ہوجاوے ایسی نجاست سے جو دکھائی دیتی ہی پانی اور سرکہ اور گلاب اور جو چیز کہ بہتی ہی پانی کی سی اوس سے پاک کرے
اور اگر اوسکا اثر باقی رہجاوے اور زائل نہووے تب بھی پاک ہوجاویگی **ف** پانی کے مثل کیا معنی کہ جب نچوڑا جاوے نچوڑ آوے
جیسے پانی یہ مذہب امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہی اور کہا محمد اور زفر اور شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہین جائز ہی نجاست کا

پاک کرنا مگر پانی سے **ص** جو چیز کہ ناپاک ہو جاوے اوس نجاست سے کہ دکھائی نہین دیتی تین بار کے دھونے اور ہر بار کے نچوڑنے سے پاک ہو جاویگی اور تیسری بار مین خوب بموافق قدرت اپنے کے نچوڑے تو اگر خوب زور سے نہ نچوڑیگا تو پاک نہوگا ایسا ہی نجس مین اور جسکا نچوڑنا ممکن نہین تین بار دھونے اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاویگی اور خشک کرنا یہ ہے کہ قطرہ نہ بہے اور ٹپکنا موقوف ہو جاوے اگر موزے مین ایسی نجاست جسکا دل ہو وہ بھر جاوے اور خشک ہو جاوے تو زمین پر ملنے سے پاک ہو جاتا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تر دلدار بھی ہووے اور خوب ملے پاک ہو جاویگا اور اوسی پر فتوی ہے اور جو دلدار نہووے دھونے سے فقط پاک ہوگا جیسے کہ پیشاب فقط دھونے سے پاک ہوتا ہی **ف** روایت کیا ابو داود نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھر جاوے تمہارے جوتے مین نجاست تو مٹی اوسکے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی مروی ہے عایشہ رضی اللہ عنہا سے بھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تر دلدار ہووے تو وہ بغیر دھونے کے پاک نہوویگی اور دلیل اونکی وہ ہے جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیرے کپڑے مین چلنے سے کوئی نجاست تر بھر جاوے تو دھو اوسکو اور اگر خشک ہو تو کچھ لازم نہین تیرے اوپر روایت کیا اسکو زیلعی نے **ص** اگر کسی چیز مین منی بھر جاوے تر ہو یا خشک دھونے سے پاک ہوتی ہے
ف حاصل اس مسئلے کا یہ ہے کہ تر منی سے بغیر دھونے کپڑا پاک نہین ہوتا اور سوکھی سے بھی دھونے سے پاک ہو جاتا ہی اور سوکھی منی کو اگر کپڑے سے کھرچ ڈالے تو بھی پاک ہو جاویگا لیکن یہ جب ہے کہ منی اسقدر غلیظ ہووے کہ قابل کھرچنے کے ہووے روایت ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ دھوتی تھین منی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داود وغیرہ نے اور یہی روایت ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھوتے منی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوسی کپڑے مین اور مین دیکھتی تھی نشان دھونے کا اوسمین روایت کیا اوسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما نے اور ایک روایت مین مسلم کی ہے کہ مین کھرچتی تھی منی کو آپکے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوسی کپڑے مین اور ایک روایت مین ہے کہ مین کھرچتی تھی سوکھی منی کو ناخون سے اونکے کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے مشکل الآثار مین حَدَّثَنَا یُونُسُ ثنا یَحْیَی بْنُ حَسَّانَ ثنا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَبِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَیْمُوْنٍ عَنْ سُلَیْمَانَ بْنِ یَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اَغْسِلُ الْمَنِیَّ مِنْ ثَوْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَیَخْرُجُ اِلَی الصَّلٰوةِ وَاَنَّ بُقَعَ الْمَاءِ لَفِیْ ثَوْبِهٖ یعنی کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ مین دھوتی تھی منی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے مین ہوتے تھے
ص اگر سر ذکر کا پاک ہے اس طرح پر کہ پیشاب نے مخرج سے تجاوز نکیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور منی خشک ہوگئی کھرچنے سے پاک ہو جاویگی کپڑا ہووے یا بدن اور حسن بن زیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہے کہ بدن مین اگر منی لگ کے خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک نہو جاویگی جب تک نہ دھوویگا **ف** صاحب ہدایہ نے وجہ اسکی یون بیان کی ہے فَاِنَّ حَرَارَةَ الْبَدَنِ جَاذِبَةٌ فَلَا یَعُوْدُ اِلَی الْجِرْمِ وَالْبَدَنُ لَا یُمْكِنُ فَرْكُهٗ کہ حرارت بدن جاذب ہی سو نہ عود کریگی منی طرف جرم کے خشکی سے اور بدن سے کھرچنا اوسکا ممکن نہین **ص** تلوار یا چھری یا اور جو لوہے کے مثل چیزین ہین ملنے سے پاک ہو جاتی ہین زمین پر یا کسی اور پر ہووے اور جو بچھونا ایسا ہو کہ دھونا اوسکا دشوار ہو ایک سات دن اوسپر پانی بہاوے پاک ہو جاویگا اور اینٹین ناپاک یا اینٹین بچھی ہوئین مانند زمین کے اور درخت اور گھانس اگر کھیتی نسو ہوے اور خشک ہو جاوین اور اثر نجاست کا باقی نرہے پاک ہو جاوینگی اور یہی مختار ہے اور زمین خشک

جسکے اوپر اثر نجاست کا باقی نرہے نماز درست ہی ف کیونکہ وہ زمین پاک ہی جیسا کہ روایت کیا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ مین بستا تھا رات کو مسجد مین زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین اور مین تھا جوان نو اور تھا بے نکاح اور کتے آتے جاتے تھے مسجد مین اور پیشاب کرتے تھے سو نتھے پانی بہاتے کسی پر اوس مین سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور حدیث مین ہی ذَکٰوۃُ الْاَرْضِ یُبْسُہَا یعنی زکوۃ زمین کی سوکھنا اوسکا ہی ایسا ہی ہدایہ مین اور کہا ابن حجر نے تذکرہ مین کہ نہین ہی اصل اس حدیث کی مرفوع مین انتہی لیکن ذکر کیا اسکو بعض مشائخ نے اثر عائشہ رضی اللہ عنہا کا اور بعض نے محمد بن حنفیہ کا اور ایسا ہی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے محمد سے اور ابو قلابہ سے بھی اور روایت کیا عبد الرزاق نے لفظ سے یعنی ابو قلابہ کہ جُفُوْفُ الْاَرْضِ طُهُوْرُهَا یعنی سوکھنا زمین کا طہارت ہی اوسکی اور ذکر کیا جلو مین اَیُّمَا الْاَرْضِ جَفَّتْ فَقَدْ ذَكَتْ کو یعنی جو زمین کہ خشک ہو گئی تو وہ پاک ہو گئی حدیث مرفوع واللہ اعلم اور صحیح مسلم باب ثابت ہی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہی ص لیکن تیمم جائز نہین ف اسواسطے کہ مٹی تیمم کی طہارت اوسکی قرآن شریف سے ثابت ہی حدیث اوسکے معارض نہوگی واللہ اعلم

فصل نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے بیان مین

نجاست غلیظہ اوسے کہتے ہین جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہووے اور دوسری آیت یا حدیث اوسکے مخالف نہ آئی ہو اور جس چیز کو یہ نجاست غلیظہ عارض ہو تی ہی اوسکو نجس غلیظ کہتے ہین اور نجاست خفیفہ جو ایسی نہووے اور جسکو یہ عارض ہو اوسکو نجس خفیف کہتے ہین ص ایک درم برابر نجس غلیظ جیسے پیشاب اور خون اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لید گوبر معاف ہی اور اس سے زیادہ معاف نہین اور چوتھائی سے کم کپڑا اگر نجس خفیف سے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جسکا گوشت حلال ہی اور بیٹ طائرون حرام سے نجس ہو جاوے معاف ہی اور اس سے زیادہ معاف نہین اور چوتھائی کپڑے سے اوس کپڑے کا چوتھائی مراد ہی جتنے مین نماز درست ہو جاوے اور بعضون کے نزدیک چوتھائی اوس کپڑے کا جسمین نجاست لگی ہووے جیسے دامن اور آستین اوسکی مراد ہی اور امام ابو یوسف نے اوسکا اندازہ کیا ہی کہ طول مین بھی ایک بالشت ہو اور عرض مین بھی ایک بالشت ہو اور اگر نجس رقیق ہی پانی سا تو قدر درم سے مراد ہتھیلی کے گڑھے کا عرض ہی اور اگر کثیف ہی تو مراد قدر درم سے ایک مثقال ہی ف جب کپڑے مین لید یا گوبر زیادہ درم سے لگ گیا تو نماز اوس مین نزدیک امام صاحب کے جائز نہوگی اسواسطے کہ وہ نجس غلیظ ہی کیونکہ روایت ہی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پائخانے کے حکم کیا مجکو کہ لاؤن تین پتھر سو پائے مینے دو پتھر اور تیسرا نپایا مینے سو لے آیا مین اونکے پاس ایک لید کو لے لیا آپنے دو پتھرون کو اور پھینک دیا آپنے گوبر کو اور کہا کہ وہ نجس ہی روایت کیا اسکو بخاری نے اور احمد اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور منع کیا آپنے اوس سے استنجا کرنے سے ص اور خون مچھلی کا نجس نہین اور خچر اور گدھے کا لعاب پاک چیز کو نجس نہین کرتا اور اگر پیشاب سوئی کی نوکون کی طرح پڑ جاوے دھونا اوسکا واجب نہین اور جو پانی کہ نجس پر پڑ جاوے وہ بھی نجس ہی یا نجس چیز پانی پر پڑ جاوے تب بھی پانی نجس ہی اور نجس کی راکھ نجس نہین اور گدھا اگر نمکدان مین گر پڑا اور نمک ہو گیا پاک ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک راکھ نجس کی بھی نجس ہی اور جس کپڑے کا استر نجس ہو اور سیا ہوا ہو اوسپر نماز درست ہی اور اگر ایک جانب بچھونے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اوسپر نماز درست ہی اور بعضون کے نزدیک اگر بچھونا اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسرا طرف نہ ہلے تو درست ہی اور اگر ہل جاوے تو درست نہین اور ہمارے نزدیک دونون صورتون مین درست ہی اور اگر کپڑے نجس کو پاک کپڑے کے ساتھ لپیٹے اور اوسکی تری پاک کپڑے مین آ جاوے تو اگر ایسی تری ہی کہ نچوڑنے سے پانی نہین ٹپکتا

تو نماز اوسپر درست ہی اور اگر شبہ ہے تو نماز اوسپر درست نہین اور زمین خشک جو ایسی مٹی سے ہی کہ مین گوبر ملا ہی لیپی گئی ہی اوسپر تر کپڑا بچھا کر نماز پڑھے درست ہی اور اگر ایک کنارہ کپڑے کا جسمین نجاست لگی تھی بھیگ گیا اور دوسرا کنارہ بغیر سونگھنے کے دھولیا نماز اوسپر جائز ہی کیونکہ کپڑے کے دھونے مین چھپنا نجاست کا یقینی نہین اگر سونے وغیرہ روندنے مین بال یا گندہ ملے نہو اور پھر کچھ نمین نجاست لگ گئی ہو اسے نکالے اور کچھ دیدیا یا بیچ پاک ہو جاویگی ضرورت کے سبب سے

فصل استنجے کے بیان مین

استنجا کرنا اور صدیث سے جو دونون راہون سے نکلے پتھر وغیرہ سے یہان تک کہ صاف ہو وے بغیر گنتی کے سنت ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گنتی بھی سنت ہی اور سونے اور ریح سے استنجا نہین **ف** اگر کوئی کہے کہ سونا اور ریح سے مل گیا جبکہ کہا دونون راہون سے پھر اسکے ذکر سے کیا فائدہ جواب اوسکا یہ ہی کہ سونے مین گمان ہی ریح وغیرہ کے نکلنے کا اسواسطے اوسکو بھی بیان کردیا اور استنجے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مداومت فرمائی ہی اور تین پتھرونکا ہونا کچھ ضرور نہین اگر دو پتھر مین صاف ہو جاوے کافی ہی ہمارے مذہب مین کوئی شمار پتھرون کا مسنون نہین اور حدیث سے ثابت ہوتا ہی کہ جو بول مین احتیاط نکرے اوسکے واسطے بڑی وعید شدید ہی روایت کیا دارقطنی اور حاکم وغیرہ نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پرہیز کرو پیشاب سے اکثر عذاب قبر کا اوسی سے ہوتا ہی اور امام شافعی کے نزدیک تین پتھر ضرور ہین جیسے روایت ہی سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم استنجا کرین تین پتھر سے کم مین روایت کیا اسکو مسلم نے اور ابی داود اور نسائی اور مالک نے اور دلیل ہمارے مذہب کی یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود اور ابن ماجہ وغیرہ نے کہ جو استنجا کرے بس چاہیے کہ طاق ہوے جسنے کیا سو اچھا کیا اور جسنے نکیا سو کچھ حرج نہین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو پتھر اونکو واسطے استنجے کے لیا اور صحیح یہی ہی کہ شرط پاکی ہی اور تین ڈھیلون کے سنت ہونے مین شک نہین کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ فَعَلَ فَقَدْ اَحْسَنَ جسنے یہ کیا سو اچھا کیا اور جسنے نکیا ہو کچھ حرج نہین اور سنت کا یہی حکم ہی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت نہین ہوتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہی پتھر سے استنجا کیا اور بفرض تسلیم اوسکو ہم سنت ہی تو کہتے ہین نہ واجب اور سنت مین ترک تو معتبر ہی **ص** گرمی کے دنون مین پہلے اور تیسرے پتھر سے پیچھے کی طرف سے پاک کرے اور جاڑے کے دنون مین پہلے اور تیسرے پتھر سے آگے کی طرف سے پاک کرے اور پہلی صورت مین دوسرے پتھر سے آگے سے پاک کرے اور دوسری مین پیچھے سے اور عورت ہمیشہ گرمی مین ہمیشہ پہلے پتھر سے پیچھے سے پاک کرے اور بعد پتھر لینے کے پانی سے دھونا ادب ہی **ف** روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہین دیکھا مینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کہ نکلے ہون پاخانے سے مگر یہ کہ چھوا پانی کو یعنی پانی سے دھویا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت ہی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ اَنْ يَتَطَهَّرُوْا وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِيْنَ ○ یعنی مسجد قبا مین وہ لوگ ہین کہ دوست رکھتے ہین طہارت کو اور اللہ دوست رکھتا ہی طہارت کرنے والون کو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ای گروہ انصار کے بتحقیق اللہ تعالی نے ثنا کی اوپر تمہارے بیچ طہارت تمہاری کے پس کیا ہی طہارت تمہاری پس کہا انھون نے کہ ہم وضو کرتے ہین نماز کے لیے اور غسل کرتے ہین جنابت سے اور استنجا پاک کرتے ہین ہم پانی سے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو وہ یہی ہی لازم پکڑو تم اوسکو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور رزین رحمۃ اللہ علیہما نے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طہارت سے مراد قرآن شریف مین بھی استنجا کرنا پانی سے ہی اسواسطے کہ مسجد قبا والے خاص اسمین اور مہاجرین سے زیادہ تھے ورنہ وضو اور غسل اور مہاجرین بھی کرتے تھے

ف یہ حدیث کئی وجہ سے مروی ہی [illegible]

اور روایت ہی سنن ابن ماجہ مین عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ دہوتے تہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاے پیجانی اپنی کو تین بار کہا
عبد اللہ بن عمر نے سو کیا ہمنے اوسکو سو پایا ہمنے اوسکو دوا اور پاکی اور راوی اس حدیث کے ثقہ ہین اور روایت کیا محی السنۃ بغوی
اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی بیچ اہل قبا کے کہ بیچ اوس مسجد کے ایسے لوگ ہین جو دوست رکھتے ہین طہارت
کو فرمایا کہ تہے استنجا کرتے پانی سے سو نازل ہوئی اونمین یہ آیت **ص** تو پہلے دونو ہاتہہ دہووے پہر مخرج کو خوب صاف کرکے ملکے دہووے
اور ایک اونگلی یا دو تین اونگلیون باطن سے دہووے اور اونگلیون کے سرے سے دہونا درست نہین پہر دونون ہاتہہ دہووے اور اگر نجاست
مخرج سے درم برابر بہی تجاوز کرے گی دہونا اوسکا شیخین کے نزدیک واجب ہی اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج ہمیت درم سے بڑہ جاوے اوسکا
بہی دہونا فرض ہی اور کہانے اور ہڈی اور گوبر اور داہنے ہاتہہ سے استنجا درست نہین **ف** لیکن ہڈی اور گوبر سے سو اسواسطے
کہ روایت کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے گوبر کے باب مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اِنَّہٗ رِجْسٌ یعنی وہ نجس ہی جیسا کہ وہ گذرا
اور بہی روایت کیا ترمذی اور ابو داود اور نسائی نے ابن مسعود سے کہ جب آئے قاصد جنون کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو کہا انہون نے
ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرو امت اپنی کو کہ استنجا کرین ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پس تحقیق کہ اللہ نے کیا اوسمین ہمارا رزق
سو منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہی رویفع سے بہی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ابو داود اور نسائی نے
اور اسی باب مین روایت ہی خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ اور سلمان سے اخراج کیا ان دونون کا ابن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا
کرنا داہنے ہاتہہ سے سو روایت ہی حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کرین ہم داہنے ہاتہہ سے
روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داود اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ رحمہم اللہ نے اور روایت کیا بخاری اور مسلم اور ابو داود
وغیرہم نے ابی قتادہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم مین سے پس نہ پکڑے ذکر اپنے کو داہنے ہاتہہ سے اور نہ
استنجا کرے داہنے ہاتہہ سے اور روایت کی ابو داود نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تہا داہنا ہاتہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
واسطے طہارت کے اور کہانے کے اور بایان ہاتہہ واسطے پیخانے وغیرہ کے اور روایت ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا انہون نے کہ سنا میں نے
عثمان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تہے کہ نہین چہوا مینے ذکر اپنے کو داہنے ہاتہہ سے جب سے کہ مینے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
اسلام لایا میں تعجب خوش ہوئے اس سے کہ نہ استنجا کیا اونہون نے داہنے ہاتہہ سے اخراج کیا اس حدیث کا رزین بن معاویہ عبدری نے **ص**
اور پیخانے مین قبلے کی طرف بیٹہہ کرنا اور مونہہ کرنا مکروہ ہی تحریمی اور جنگل اور میدان مین بہی ہمارے نزدیک یہی حکم ہی **ف** کیونکہ
روایت ہی ابی ایوب سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پیخانے کو سو نہ مونہہ کرو طرف قبلے کے اور نہ پیٹہہ کرو طرف اوسکے
اور لیکن مشرق کی طرف مونہہ کرو اور مغرب کی طرف اور یہ خطاب واسطے مدینے کے لوگون کے ہی کیونکہ قبلہ اونکا مشرق اور مغرب نہین
اور جنکا قبلہ مشرق یا مغرب ہی اونکو جنوب شمال کی طرف مونہہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو جمیع عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
موطا مین اور روایت کیا اسی باب مین ابن ماجہ نے ابن معقل اسدی سے اور اسنادمین اوسکی ابو زید ہی ضعفون نے کہا ہی کہ نام اوسکا ولید ہی بن
بن ثعلبہ کا مجہول ہی اور ابو سعید خدری سے اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی اور دوسری روایت مین بہی ابن ماجہ نے ابی سعید
خدری سے ابن لہیعہ ہی اور وہ ضعیف ہی اور ہمارے نزدیک یہ کراہت میدان اور گہر مین سب مین ہی کیونکہ کہا ابو ایوب انصاری نے کہ آئے ہم
شام مین تو پایا ہمنے اوسمین کہڈیان طرف قبلہ کے سو پہرتے تہے ہم اوس سے اور استغفار کرتے تہے اس سے سوا معلوم ہوا کہ پیخانون مین بہی

موںہہ طرف قبلہ کے کرنا ممنوع ہی وقت پیخانے کے اور بعضوں نے رخصت دی ہی قبلے کیطرف موںہہ کرنیکی جبکہ قبلہ اور اوسکے
درمیان مین کوئی چیز حائل ہو جیسا کہ روایت ہی مروان اصفر سے کہا انھون نے دیکھا مینے ابن عمر رضی اللہ عنہ کو کہ بٹھلایا اونھون نے
اونٹنی اپنی کو طرف قبلے کے پھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا مینے اونسے کیا نہین منع کیا گیا اس سے کہا
اونھون نے کہ ہان منع ہی میدان مین لیکن جب ہو درمیان تیرے اور درمیان قبلے کے کوئی چیز کہ چھپاوے تجکو سو کچھ حرج نہین اخراج
کیا اسکو ابو داود نے اور بعضوں نے مطلق رخصت دی ہی لیکن موںہہ کرنے مین طرف قبلے کے سو دلیل لاتے ہین حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے
کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم موںہہ کرین طرف قبلے کے پیشاب مین سو دیکھا مینے اونکو ایک سال پیشتر قبل وفات کے کہ موںہہ
کرتے تھے طرف قبلے کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہی کہا شیخ ابن القیم نے کہا ترمذی
نے کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو پس کہا انھون نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہی ابان بن صالح　ابان بن صالح
سے اور وہ مجہول ہین اور نہین حجت ہی مجہول کی روایت سے اور جواب اوسکا یہ ہی کہ کہا ابن مندہ نے کہ ابان بن صالح ثقہ ہی مشہور ہی حدیث الاہی
اور روایا ابان بیٹا صالح بیٹا عمیر کا ابو محمد قرشی ہی روایت کیا اوس سے ابن جریج اور ابن عجلان اور ابن اسحق اور عبید اللہ بن ابی جعفر نے اور
شہادت لایا ساتھہ روایت اوسکی کے بخاری اپنی صحیح مین مجاہد اور حسن بن مسلم اور عطا کے اور توثیق کی اوسکی یحیی بن معین اور ابو حاتم اور
ابو زرعہ رازی نے اور نسائی نے اور روالدی محمد بن ابان کا روایت کیا اوس سے ابو ولید اور ابو داود طیالسی اور حسین جعفی وغیرہم نے اور اس
حدیث پر انفراد کیا محمد بن اسحق نے اور نہین حجت پکڑی جاویگی اوس سے احکام مین تو پھر بھلا معارض کیونکر ہوگی احادیث صحاح کی اور کسطرح
منسوخ ہونگی اوس سے حدیثین منع کی باوجود اس بات کے کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہی کہ شاید یہ مکان مین ہووے اون لوگون کے
مذہب پر جو مکان مین رخصت دیتے ہین یا یہ امر تنگی مکان سے تھا کہا شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کے فَكَيْفَ تُقَدَّمُ عَلَى النُّصُوصِ
الصَّحِيحَةِ الصَّرِيحَةِ بِالْمَنْعِ یعنی پس کسطرح مقدم کی جاویگی یہ حدیث اوپر نصوص صحیح صریح بالمنع کے پھر اگر کوئی کہے کہ
تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہی سو کیا کہتے ہو روایت عراک مین عائشہ رضی اللہ عنہا سے درباب رخصت کے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ حدیث
صحیح نہین یہ موقوف ہی اوپر عائشہ رضی اللہ عنہا کے کہا یہ ترمذی نے کتاب العلل مین نقلا عن البخاری اور کہا بعض حافظون نے حدیث کے
کہ یہ حدیث صحیح نہین اور اسکے سبب کو بڑے عالم لوگ حدیث کے پہچانتے ہین اور وہ یہ ہی کہ اسناد مین اسکی جو خالد بیٹا ابی الصلت


کا ہی اوسنے اس حدیث کے متن کو یاد نہین کیا اور نہ اوسکی اسناد کو قائم رکھا مخالفت کی اوسکی اوسی حدیث مین ثقہ ثبت صاحب عراک نے
نام اوسکا جعفر بن ربیعہ فقیہ ہی سو روایت کیا اوسنے اوسکو عراک سے اوسنے عروہ سے اوسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ انکار کرتی تہین
سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی عراک سے انسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقطع ہی اور صحیح جعفر کی ہی باوجود کہ اوسکی مخالف جانب احادیث
صحیحہ وارد ہوئی ہین اور کہا عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المراسیل مین اثرم سے کہ کہا سنا مینے ابو عبد اللہ سے کہ ذکر کیا بعضون نے
حدیث خالد کو عراک سے اوسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اوسنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو کہا اونھون نے کہ یہ حدیث منقطع ہی اور زیادہ تحقیق
اسکی شرح ابو داود مین ہی اس جگہہ بسبب خوف درازی کتاب کے اختصار کیا اور تفصیل کو راہ ندی اور پیٹھہ کرنے مین طرف قبلے کے سو دلیل
لاتے ہین حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیخانہ پھرتے دیکھا کہ موںہہ تھا آپکا طرف شام کے اور پیٹھہ
طرف قبلے کے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داود نسائی نے اور حق یہ ہی کہ رخصت مین بھی حدیثین صحیح وارد ہوئی ہین **فائدہ**

کھڑے ہوکے پیشاب کرنا منع ہی روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ فرماتی تھین جو شخص کہ حدیث بیان کرے تمسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوکے پیشاب کرتے تھے سو نہ تصدیق کرنا اوسکی نہین پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مگر بیٹھکے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور روایت ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے کہ دیکھا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مین پیشاب کرتا ہون کھڑے ہوکے پس کہا آپنے کہ نہ پیشاب کر کھڑے ہوکر اے عمر سو نہین پیشاب کیا مینے کھڑے ہوکے جب سے اور روایت ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نہین پیشاب کیا مینے کھڑے ہوکے جب سے اسلام لایا مین روایت کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ یہ صحیح ہی عمر رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا پہلی روایت کو اور روایت ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ جفا ہی پیشاب کرنا کھڑے ہوکے اور بعضون نے کہا ہی کہ یہ واسطے ادب کے ہی نہ واسطے حرمت کے اور دلیل اسکی یہ ہی کہ روایت کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ پیشاب کرتے تھے وہ کھڑے ہوکے اور روایت ہی حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوکے پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے کئی طریقون سے اور حق یہ ہی کہ کھڑے ہوکے پیشاب کرنا فقط خلاف ادب ہی اور باقی موجب ان دونون حدیثون کے درست ہی واللہ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

فصل نماز کے وقتون کے بیان مین

ص وقت فجر کا عریض صبح سے آفتاب نکلنے تک ہی اور جو طولی صبح ہو اوسکو صبح کاذب کہتے ہین اوسوقت نماز صبح کا وقت نہین ہوتا ف یعنی صبح اوسکو کہتے ہین جو افق کی طرف چوڑان مین سپیدی پیدا ہوتی ہی کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ صحیح وقتون نماز مین حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہی اور روایت ہی بریدہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے پوچھا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقتون کو سو فرمایا آپنے اوس شخص سے کہ نماز پڑھ ہمارے ساتھ دو دن سو جسوقت زوال ہوا آفتاب کا حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو سو اذان دی اونہونے پھر حکم کیا اونکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سو اقامت کہی اونھون نے ظہر کی پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی عصر کی اور آفتاب اوسوقت سپید اور صاف اور بلند تھا پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی مغرب کی جسوقت کہ غروب ہوا آفتاب پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی فجر کی جسوقت کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہوا دوسرا دن حکم کیا اوسکو تو ٹھنڈے وقت پڑھی ظہر اور خوب ٹھنڈا کیا اوسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور آفتاب بلند تھا لیکن اول روز سے تاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تہائی رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سو روشن کیا اوسکو یعنی جب خوب روشنی ہوگئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپنے کہ کہان ہی نمازون کے وقت کا سوال کرنے والا سو کہا اوس شخص نے مین ہون یا رسول اللہ کہا آپنے کہ وقت نماز کا درمیان اوسکے ہی جو دیکھا تمنے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کیا مسلم نے ابی موسی رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے ص اور ظہر کا وقت زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا دونا ہوجاوے سوا سایۂ زوال کے ف یعنی جتنا سایہ زوال کا ہی اوسکے کو نکال کے ہر چیز کا سایہ دونا ہوجاوے ص اور ایک روایت مین امام صاحب سے ظہر کا وقت جب تک ہی کہ سایہ ہر چیز کا اوسکے برابر ہوجاوے سوا سایۂ زوال کے اور یہی قول ہی صاحبین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم کا اور طریقہ پہچاننے زوال کا دائرہ ہندیہ سے معلوم ہوتا ہی اور وہ شرح عربی مین مذکور ہی ہمنے بنظر فہم عوام اوسکو ترک کیا اور کیونکہ ہندوستان کے ملک مین زوال کے پہچاننے کے بہت طریقے ہین اور عصر کا وقت اوس وقت سے

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اول وقت ہے شفق غائب ہونے تک اور شفق کہتے ہیں سرخی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتوی ہے
اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہے اور عشا کا اول وقت ہے اور وتر کا عشا کے بعد سے صبح تک
دونوں کا وقت رہتا ہے **ف** ظہر کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہا
اس طرف ہیں کہ وقت ظہر کا ہر چیز کے سایہ کے برابر ہونے تک ہے سوا سایہ زوال کے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک رہتا ہے اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اخیر وقت مغرب کا بس
آفتاب کا ڈوبنا ہے کہ کہا انہوں نے نہ تاخیر کی جاوے مغرب بعد انتہا آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں حدیث جبرئیل
کی امامت کی ہے روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبرئیل علیہ السلام نے ساتھ میرے
دو بار نزدیک خانہ کعبہ کے سو پڑھی نماز ظہر کی پہلی امامت میں جب ہوا سایہ مثل تسمے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ
ہر چیز کا مثل اوسکے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب ہے آفتاب اور افطار کیا روزہ دار نے پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق
پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کھانا روزہ دار پر اور پڑھی نماز ظہر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا
مثل اوسکے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا دونا اوسکا پھر مغرب جس وقت کہ پہلے پڑھی تھی
اور عشا جس وقت کہ گئی تہائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر التفات کیا طرف میری جبرئیل علیہ السلام نے اور کہا کہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہے انبیا علیہم السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں وقتوں کے ہے روایت کیا اوسکو ابوداود اور ترمذی نے
اور کہا اونہوں نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اور کہا اونہوں نے کہ یہ صحیح الاسناد ہے لیکن اسناد میں اسکی
عبدالرحمن بن حارث کے ضعیف کیا اوسکو احمد اور نسائی اور یحیی بن معین اور ابوحاتم رازی نے اور توثیق کی اوسکی ابن سعد
اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اور متابعت کی گئی اوسکی روایت کیا عبدالرزاق نے عمری سے اونہوں نے عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے اونہوں نے
اپنے باپ سے اونہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے اور اسناد میں اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کہا شیخ تقی الدین بن
دقیق العید نے کہ یہ اچھی متابعت ہے اور صحیح کیا اوسکو ابن العربی اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہما نے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحابہ
رضی اللہ عنہم سے اونمیں سے جابر رضی اللہ عنہ ہیں اور روایت میں اونکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گذری آدھی رات اور
یا تہائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمرو سے اونہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہ فرمایا آپ نے وقت ظہر کا جب ہے کہ زوال ہو آفتاب کا اور ہو سایہ ہر چیز کا مانند طول اوسکے کے جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت
عصر کا جب تک ہے کہ نہ زرد ہووے آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک ہے کہ نہ غروب ہووے شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور
وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا اوسکو مسلم نے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب کا
جب تک کہ غروب ہو آفتاب اور آخر وقت اوسکا جب کہ غائب ہو افق یعنی روشنی اوسکی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب ہو
افق اور آخر وقت اوسکا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اوسکا جب کہ طلوع ہو آفتاب روایت کیا
اوسکو ترمذی نے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہما پر اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک ہے کہ غائب ہووے
شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہے سو دلیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالی نے اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الخ اور فرمایا ...

فَقَالَ اِنِّیْٓ اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِّیْ حَتّٰی تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۝ یعنی جسوقت کہ پیش کیے گئے حضرت سلیمان علیہ السلام پر گھوڑے آخر دن مین تیز نہایت عمدہ سو کہا اونھون نے کہ دوست رکھا مینے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہانتک کہ چھپ گیا آفتاب پردے مین اور دوسری دلیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پائی ایک رکعت صبح سے قبل اسکے کہ طلوع ہو آفتاب سو تحقیق کہ پائی اوسنے نماز صبح کی اور جس شخص نے کہ پائی ایک رکعت عصر سے قبل اسکے کہ ڈوبے آفتاب سو تحقیق کہ پائی اوسنے نماز عصر کی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور لیکن اس بات مین کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہے کوئی حدیث صحیح ضعیف نہین آئی لیکن مختلف ہوئین احادیث صحیحہ اوسمین روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابوموسی اشعری اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک اور روایت ہے حضرت ابوہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک اور روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دو ثلث رات تک اور روایت ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تاخیر کی عشا کی یہانتک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثین صحیح ہین کہا امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ سب حدیثین مفید ہین اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہے لیکن تین مرتبے ہین تہائی رات تک افضل ہے اور نصف تک اوس سے کم ہے اور بعد اوسکے اوس سے کم پھر روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے نافع بن جبیر تک کہا انھون نے کہ لکھا عمر رضی اللہ عنہ نے ابوموسی اشعری کو نماز پڑھ عشا کی جب چاہے رات مین اور نہ غافل ہو اوس سے اور ایک روایت مین مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہین سونے مین تفریط (نقصان) بلکہ تفریط اسمین ہے کہ نماز کی تاخیر کرے یہانتک کہ دوسری نماز کا وقت آجاوے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت اوسکا صبح تک ہے اور اجماع کیا اماموں نے کہ جب اسلام لاوے کافر یا پاک ہووے حائضہ یا بالغ ہووے لڑکا اور کچھ رات باقی ہو نماز عشا کی اوسپر واجب ہے اور اجماع حجت قطعی ہے جیسا کہ اوپر ہمنے پہلی کتاب مین بیان کیا اور حدیث امامت جبرئیل علیہ السلام کی وقت مختار پر محمول ہے اور اسی واسطے کہا امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اول وقت سے مکروہ تنزیہی ہے نہ تحریمی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی آپنے مغرب کی شفق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا عصر کی آفتاب کی زردی تک مکروہ ہے تحریمی اور سب سے زیادہ کراہیت عصر کی تاخیر مین ہے آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپنے ایسی نماز کو تِلْكَ صَلٰوةُ الْمُنَافِقِ یعنی یہ نماز منافق کی ہے اور شیطان کی طرف آپنے اوسکو منسوب کیا اور حدیث امامت مین جو وارد ہے کہ نماز عصر کی آپنے تاخیر کی سایے کے دو مثل ہونے تک سو یہ منسوخ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہے کہ نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے یہ کہ دو مثل تک آفتاب پر زردی نہین آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا ہے کہ آخر وقت ظہر کا دو مثل تک ہے سو کسی حدیث مین تصریح مذکور نہین اور اسی واسطے مخالفت کی اونکی صاحبین نے اور موافق ہوئے اکثر اماموں کے اور حجت پکڑی امام صاحب نے حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ سے کہ جب ہوا دوسرا دن سو خوب تبرید کی ظہر کی یعنی ٹھنڈک کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب شدت ہو گرمی کی سو ٹھنڈا کرو نماز کو اسواسطے کہ شدت گرمی کی جہنم کے سانس سے ہے روایت کیا اسکو جمیع عالموں نے کہا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ شدت گرمی کی اونکے شہرون مین جب ہے کہ ہر چیز کا سایہ مثل اوسکے ہوجاوے سو یہ حدیث ناسخ ہوجاویگی اوس حدیث کی جو روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اور صحیح مسلم مین مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز ظہر کی یہانتک کہ پڑنے لگا سایہ ٹیلون کا

اور نووی نے اوسکی شرح مین لکھا ہی کہ سایہ ٹیلون کا بہت اخیر وقت پڑتا ہی اور جب آفتاب بہت ڈھل جاتا ہی اور جب ثابت ہوگیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ مثل کے باقی رہتا ہی اور حدیث ابراد اس باب مین ناسخ حدیث امامت ہوگئی تو اول وقت عصر مین بھی حدیث امامت منسوخ ہوئی کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّوْقُوْتًا ۝ یعنی تحقیق کہ نماز ہی مسلمانون پر فرض وقت مقرر کیا گیا تو اس سے ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت علیحدہ چاہیے اور اس حجت مین امام صاحب کی کلام ہی اور حق یہی ہی کہ وقت ظہر کا ایک مثل تک رہتا ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ لیکن اتنی بات ہی کہ جو شخص مشتاق احتیاط اور معتقد جملہ فقہا و علما شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اوسکو چاہیے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھے کہ سب اماموں کے نزدیک درست ہو اور عصر کی بعد دو مثل کے کہ سب کے نزدیک درست ہو اور گرمی مین تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کچھ آویگا اور شفق نزدیک اکثر علما کے اور ایک روایت مین امام ابوحنیفہؒ کے سرخی کا نام ہی اور ایک روایت مین امام صاحب نے فرمایا کہ شفق نام سفیدی کا ہی اور بعض شروح مین ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا اس سے جو لوگ کہتے ہین کہ سرخی نام شفق کا ہی اونکی حجت یہ ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شفق سرخی ہی سو جب غائب ہوجاوے واجب ہوگی نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے بیچ غرائب مالک کے حدیث عتیق بن یعقوب سے انھون نے مالک سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے مرفوعًا اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اور طریق سے او صحیح کیا بیہقی نے وقف اوسکا اور کہا صاحب ہدایہ نے وَمَا رَوَاهُ مَوْقُوْفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اور روایت کیا اسکو حاکم نے مدخل مین اور روایت کیا دار قطنی اور محمد بن خزیمہ نے صحیح مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور رفع کیا اوسکو اور صحیح کیا اوسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہوتی یہ روایتین تو پھر نے برائی ہوجاوے سب روایتون سے لیکن متفرد ہوا ساتھ اسکے محمد بن یزید کہا حافظ ابن حجر نے محمد بن یزید سچا ہی اور کہا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہی یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عبادہ اور شداد اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور کوئی حدیث انمین صحیح نہین لیکن حق یہ ہی کہ یہ حدیث حسن ہی اور حسن حجت ہی مثل صحیح کے اور صاحب ہدایہ نے دلیل امام صاحب کی یہ لکھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جبکہ سیاہ ہوجاوے افق اور چوڑی صبح سے اور مراد یہ ہی کہ روشنی آسمان کے کنارون مین ظاہر ہووے اور اوسکو صبح صادق کہتے ہین روایت ہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو ہین ایک وہ فجر کہ حرام کرتی ہی کھانے کو اور حلال ہی اوسمین نماز اور ایک فجر وہ ہی کہ حرام ہی اوسمین نماز اور حلال ہی اوسمین کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ان دونون نے اور ایک روایت مین حاکم کی ہی کہ حرام کرتی ہی کھانے کو یعنی ایک لمبی دھاری افق کے کنارے آسمان مین جاتی ہی اور یہی صبح صادق ہی اور صبح کاذب کو بیان کیا آپ نے کہ مانند دم سرطان کے **ص** تاخیر فجر کی یہان تک کہ روشنی ہوجاوے مستحب ہی اتنی کہ چالیس آیتین پڑھ سکے اور پھر اگر فاسد ہووے وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کرو فجر کی کہ اسمین بہت اجر ہی **ف** روایت کیا طحاوی نے ساتھ اسانید متعددہ کے اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت مین ہی نَوِّرُوْا بِالْفَجْرِ یعنی روشن کرو فجر کو اور ایک روایت مین ہی اَصْبِحُوْا بِالصُّبْحِ فَاِنَّهٗ اَعْظَمُ لِاَجْرِكُمْ روایت کیا اسکو احمد اور ابوداود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن حبان نے اور روایت کیا طبرانی نے نَوِّرْ يَا بِلَالُ بِالْفَجْرِ قَدْرَ مَا يُبْصِرُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ یعنی روشن کر اے بلال فجر کو اوس قدر کہ دیکھین لوگ مقام گرنے تیر اپنے کو اور

روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور کہا کہ روایت ہی اس باب مین مغیرہ بن شیبہ اور تمیم اور علی اور حسن بن علی اور
ابی الدردا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور بہت سے تابعین رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین اس طرف گئے ہین اور روایت ہی
اعمش سے کہ تھے اصحاب عبداللہ بن مسعود رضی کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہی ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے کہ نہین جمع ہوئے
اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تنویر فجر پر روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور طحاوی نے
تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہین ہو سکتا تو اس سے
حدیث تغلیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیرے مین پڑھنا منسوخ ہوگا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیحین مین
بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہی اور امام شافعی کے نزدیک اندھیرے مین پڑھنا مستحب ہی کیونکہ روایت ہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سو پھرتی تھین عورتین اور نہین پہچانی جاتی تھین تاریکی سے اور صحیح یہی ہی کہ
تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہی اور یہی مذہب ہی اکثر صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علما نے جو اس حدیث کے معنی
یون بیان کیے ہین کہ قراءت کرو یہان تک کہ روشن کرو فجر کو خلاف آثار صحابہ اور تابعین کے ہی اور خلاف ہی تبادر کے واللہ اعلم ص
گرمی مین تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہی اور جاڑے مین جلدی کرنا صحیح بخاری مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھنڈے وقت پڑھو
نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جوش جہنم ہی ف اور صحیح بخاری مین حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہی
ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب نہ بدلے مستحب ہی ف کیونکہ روایت کی دار قطنی نے عبد الواحد بن نافع سے
کہا انہون نے کہ مین کوفے کی مسجد مین داخل ہوا سو اذان دی موذن نے عصر کی اور ایک شیخ نے ملامت کی اوسکو اور کہا خبر دی میرے باپ نے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس نماز کے اور مینے پوچھا نام اون شیخ کا سو بیان کیا اون لوگون نے کہ عبد اللہ
بن رافع بن خدیج ہین اور ضعیف کیا اسکو عبد الواحد کے سبب سے اور روایت کیا اوسکو بخاری نے تاریخ کبیر مین اور کہا کہ نہین متابعت
کیجاوےگی عبد الواحد پر اور صحیح رافع کی حدیث صحیحین مین ہی روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پھر قربانی کیجاتی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور پھر پکائے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم پکے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا
شیخ ابن الہمام نے کہ یہ ممکن ہی غروب تک اور جسنے باہر پکانے والون کو دیکھا ہوگا تو کچھ اوسکے نزدیک بعید نہین ص اور تاخیر عشا کی
تہائی رات تک مستحب ہی ف کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر
تو البتہ تاخیر کرتا مین عشا کی تہائی رات تک یا آدھی رات تک اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہی اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ عشا کے قبل سونا
اور بعد عشا کے باتین کرنا منع ہی کیونکہ روایت کیا چھ عالمون نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ رکھتے تھے سونا قبل عشا کے اور باتین کرنا
بعد عشا کے اور بعضون نے جائز رکھا ہی باتون کو بعد عشا کے گرمیون مین اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی نے صلوۃ مین اور نسائی نے
مناقب مین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ کے بیچ رات کے کسی امر مین مسلمانون کے
امور سے اور صحیحین مین بھی ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جواز اوسکا معلوم ہوتا ہی اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ
رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین جائز ہی باتین کرنا بعد نماز عشا کے مگر واسطے دو شخصون کے مصلی اور مسافر کے
اور ایک روایت مین ہی کہ واسطے دولہن کے اور بعضون نے کہا ہی کہ گرمی مین جلدی پڑھی جاوے تاکہ جماعت کم نہو اور آدھی رات تک تاخیر اوسکی مباح ہی

اور آدھی رات کے بعد مکروہ ہی **ص** اور وتر کی آخر رات تک اگر جاگنے کا یقین ہو تو مستحب ہی اور اگر جاگنے کا یقین نہووے تو عشا کے ساتھ پڑھ لیوے اور مغرب کی جلدی مستحب ہی **ف** اور جلدی کے یہ معنی ہین کہ اذان اور اقامت مین دیر نکرے مگر ساتھ ایک جلسہ خفیفہ کے کیونکہ روایت کی ابوداود نے مرثد بن عبداللہ سے ایک حدیث طویل اور آخر اوسکا یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہیگی امت میری نیکی پر جبتک کہ نہ تاخیر کرینگے مغرب کی ستارون کی روشنی تک اور رات کے خوب پھیلنے تک اور اوسکی اسناد مین ابن اسحق ہی اور ضعف اوسکا جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہی ثابت نہین اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی مقبول نہین کہا شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ سردار ہین مسلمانون کے حدیث مین اور روایت کیا اوسنے مانند ثوری اور ابن ادریس اور حماد بن زید اور زید بن زریع اور ابن عیینہ اور عبدالوارث اور ابن المبارک نے اور طول کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اونکی توثیق مین اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا اوسمین کلام کرنے سے **فقط ص** ابر کے دن عصر اور عشا کی جلدی مستحب ہی اور اور نمازون کی تاخیر **ف** اسواسطے کہ تاخیر عشا مین قلت جماعت کی ہی بسبب بارانی کے اور تاخیر عصر مین توہم ہی اسبات کا کہ وقت مکروہ نہو جاوے اور فجر مین اسواسطے توہم نہین کہ یہ بات بدیہی ہی دوسرے یہ کہ اسمین تا طلوع آفتاب کوئی وقت مکروہ نہین اور امام صاحب سے مروی ہی کہ سب مین تاخیر مستحب ہی واسطے احتیاط کے کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہی اور قبل وقت کے جائز نہین **ص** آفتاب کے طلوع کے وقت اور غروب کے وقت اور جسوقت عین دوپہر ہو نماز اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جنازے کی جائز نہین **ف** کیونکہ روایت ہی عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مسلم وغیرہ مین کہا تین ساعت ہین کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے ہمکو کہ نماز پڑھین ہم اون وقتون مین یا قبر مین رکھین ہم مردون کو جبکہ آفتاب طلوع کرے یہان تک کہ بلند ہو جاوے اور جسوقت عین دوپہر ہو یہان تک کہ زوال ہو آفتاب کا اور جب کہ ڈوبتا ہو یہان تک کہ ڈوب جاوے اور موطا مین ہی کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتون مین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فرائض کے ہین انہی وقتون مین جائز ہین اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نفل جمعے کے دن دوپہر کو جائز ہی اور یہ حدیث حجت ہی بسبب اطلاق کے اون دونون پر اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول جاوے کسی نماز کو پھر یاد کرے اوسکو تو پڑھ لیوے اوسکو جب یاد آوے اوسکو اور جبیر بن مطعم سے روایت ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے بنی عبد مناف کے نہ منع کرو کسیکو طواف کرنے سے اس گھر کے یا نماز پڑھنے سے جسوقت چاہے کہ پڑھے دن مین یا رات مین اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہی (یعنی خانہ کعبہ کے ہی) ایسی ہی روایت کیا اسکو دار قطنی نے اور بیہقی نے اور وہ حدیث چار علت سے ضعیف ہی اول انقطاع ہی اوسمین مجاہد اور ابی ذر سے اور ضعف ابن مؤمل سے اور ضعف حمید مولی عفرہ سے اور اضطراب سند اوسکی سے اور روایت کیا اسکو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اور داخل کیا قیس بن سعد کو درمیان حمید کے اور مجاہد کے اور روایت کیا اسکو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اوسکو درمیان سے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہی جو مسند شافعی مین ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دوپہر کو مگر دن جمعے کے اور سجدہ تلاوت بھی بعد نماز کے ہی **ص** اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اوس دن کی عصر البتہ جائز ہی **ف** اسواسطے کہ حدیث مین آیا ہی کہ جسنے پائی ایک رکعت نماز سے سو تحقیق کہ پائی اوسنے ساری نماز روایت کیا اسکو بہت علما نے اسناد صحیح سے اور صبح کی نماز مین یہ حکم اسواسطے نہین کہ وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا نہو گی بخلاف عصر کے کہ وہ جب وقت مکروہ مین ناقص ہی واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جائے گی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** جب امام دن جمعے کے خطبے کے واسطے اوٹھے نفل اور قضا اور نماز جنازہ پڑھنا اور سجدہ

تلاوت کا کرنا مکروہ ہے **ف** اس سبب سے کہ اوسمین خطبہ سننے سے باز رہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوا سنت فجر کے اور
درمیان عصر اور مغرب کے نفل مکروہ ہے **ف** کیونکہ صحیحین مین مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے بعد صبح کے
یہان تک کہ طلوع ہووے آفتاب اور بعد عصر کے یہان تک کہ غروب ہووے آفتاب اور روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی مینے
ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہین نماز ہے بعد صبح کے یہان تک کہ طلوع کرے آفتاب
اور روایت ہے صحیحین مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کنارہ آفتاب کا تو چھوڑ دو نماز کو یہان تک کہ
ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت مین ہے ابن عمر سے مصنف مین اِذَا بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ فَاَخِّرُوا الصَّلٰوۃَ حَتّٰی تَبْرُزَ یعنی
جب شروع ہووے اور ظاہر ہووے کنارہ آفتاب کا تو تاخیر کرو نماز کی یہانتک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب مصنف نے اور اس باب مین روایت ہے
عبد اللہ اور ابی مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور کہا اوسنے وَحَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَۃَ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاہِیْمَ عَنْ نَصْرِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ جَدِّہٖ مُعَاذِ الْقُرَشِیِّ اَنَّہٗ طَافَ بِالْبَیْتِ مَعَ مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاءَ بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ
فَلَمْ یُصَلِّ فَسَاَلْتُہٗ فَقَالَ قَالَ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا صَلٰوۃَ بَعْدَ صَلٰوتَیْنِ بَعْدَ الْغَدَاۃِ حَتّٰی تَطْلُعَ
الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتّٰی تَغْرُبَ الشَّمْسُ یعنی تحقیق کہ معاذ قرشی رضی اللہ عنہ نے طواف کیا خانہ کعبہ کا ساتھ معاذ بن عفرا
کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سو نہ نماز پڑھی سو پوچھا مینے اوس سے سو کہا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نماز ہے بعد دو نمازون
کے بعد صبح کے یہان تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہان تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث مین کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم وہ نماز پڑھتے تھے دو رکعتین بعد عصر کے سو خصوصیات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دلیل اوسکی یہ کہ دوسرون کو اوس سے منع کیا
اور مشابہ ایسی ہے جیسے روزہ وصال کا کہ خود ابوداود رحمۃ اللہ علیہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے
رکعتین اور منع کرتے تھے اوس سے اور وصال کے روزے رکھتے تھے اور منع کرتے تھے اوس سے **ص** اور قضا اور نماز جنازہ
اور سجدۂ تلاوت اون وقتون مین مکروہ نہین اور دو نمازون کو ایک وقت مین جمع کرنا جائز نہین مگر جیسے کہ سفر مین عصر وقت ظہر کے پڑھے
اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آگے آویگا **ف** جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور مصنف ابن ابی شیبہ مین عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے
کہ نہین دیکھا مینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو بے وقت پر لیکن عشا اور مغرب کہ جمع کیا تھا اونکو ایک دن مزدلفہ مین اور
نماز پڑھی تھی فجر کی اوس روز قبل وقت کے اور بہت حدیثین اس باب مین آئی ہین اسکا بیان آگے آویگا **ص** جو عورت عصر
وقت یا عشا کے وقت پاک ہوئی جسمین پاک ہوئی وہی نماز اوسپر لازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت
پاک ہوئی ظہر کی بھی پڑھے اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھے اور اگر وقت موافق تکبیر تحریمہ کے باقی رہا تھا کہ لڑکا بالغ ہوا یا
کافر مسلمان ہوا وہ نماز اوسپر لازم ہوگی اور قضا اوسکی واجب ہوگی اور امام زفر کے نزدیک واجب نہوگی اور جو عورت کہ اخیر وقت نماز مین
حائضہ ہوئی اوسکو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت مین سوا سنت
فجر کے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت کیا مسلم نے حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی فجر نہین پڑھتے تھے
مگر دو رکعتین خفیفہ اور ابوداود اور ترمذی کی روایت مین ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہے نماز بعد فجر کے مگر دو سجدے واللہ اعلم

ص باب اذان کے بیان مین

اذان سنت ہی پانچون فرض اور نماز جمعہ کے واسطے اور سوا اوسکے نوافل وغیرہ مین اور قبل وقت کے سنت نہین **ف** تو اسواسطے
عید و نماز سنت کے اذان نہ دی جاویگی روایت ہی صحیح مسلم مین جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی مینے عید کی ساتھہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے ایک بار یا دوبار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہی کسوف مین اور جمعہ کی اذان مین حدیث سائب بن یزید کی
صحیح ہی اور وتر مین اسواسطے اذان نہین کہ وقت اوسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہی تو حاجت علحدہ اذان دینے کی نہین **ص**
تو اگر قبل وقت کی اذان کہے پھر لوٹاوے وقت مین اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدھی رات سے اذان درست ہی
ف اور ہمارے نزدیک اسواسطے جائز نہین کہ اذان واسطے آگاہی کے ہی اور قبل وقت کے تجہیل ہی اور اونکے نزدیک اسواسطے جائز ہی کہ اہل حرمین
کا یہی عمل ہی اور اون سب پر حجت یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے نہ اذان دو یہان تک کہ ظاہر ہوجاوے
فجر اور پھیلایا ہاتھہ اپنے کو عرض مین روایت کیا اسکو ابوداود نے بلال رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا اوسکو اور بیہقی نے ضعیف کیا اوسکو کہ
شداد نے نہین پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سو وہ منقطع ہی اور ابن القطان نے کہا کہ شداد مجہول ہی نہین پہچانا جاتا مگر روایت جعفر بن برقان سے
اور روایت کیا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اے بلال نہ اذان دے یہان تک کہ طلوع کرے فجر کہا امام مین کہ اسناد اسکا
صحیح ہی اور روایت کیا عبد العزیز بن ابی داود نے انھون نے نافع سے انھون نے عبد اللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی قبل
فجر کے سو غصے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اونکو کون
کیا تمنے ایسا کہا کہ مین اوٹھا نیند سے سو جانا مینے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپنے کہ پکارو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا
ابن عبد اللہ نے ابراہیم سے کہا انھون نے جب اذان دیتا تھا موذن قبل وقت کے رات کو کہتے تھے اوس سے ڈر اللہ سے اور اعادہ کر اذان کا اور عمل
اہل حرمین کا کچھہ شریعت مین وقت ورود احادیث صحیحہ کے اوسکے خلاف پر حجت نہین **ص** اور قضا کے واسطے بھی اذان کہنا بعد وقت
کے سنت ہی اور موذن کو چاہیے کہ وقتون کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب موعود کو پونہچے **ف** حدیث مین آیا ہی وَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ خِيَارُكُمْ
یعنی اذان دے تم مین سے جو لوگ بہتر ہین اور امامت کرین جو تم مین قاری ہین روایت کیا اسکو ابوداود نے اور اسناد مین اوسکی حسین بن عیسی
منکر الحدیث ہی کہا یہ ابو زرعہ اور ابو حاتم نے اور حدیث مین آیا ہی کہ موذن لنبی گردن والے ہونگے دن قیامت کے اور بہت سی حدیثین
فضیلت مین اذان کے آئی ہین **ص** جب اذان دے تو قبلے کی طرف مونہہ کرے اور دونون اونگلیون کو شہادت کی کانون مین
کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابو الشیخ نے کتاب الاذان مین کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے
دونون اونگلیون کو اپنے کانون مین اور کہا کہ بلند کرتا ہی تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی نے ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ بلال رضی اللہ عنہ
کو اذان مین دیکھا کہ دونون اونگلیان اونکے کانون مین تھین اور کہا کہ یہ حسن صحیح ہی **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ
روایت کیا ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کے
کہہ اذان اپنی کو اور جب اقامت کہے تو جلدی جلدی کہہ اور توقف کر درمیان اذان اور اقامت کے اوسقدر کہ فارغ ہوجاوے
کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور پیشاب پھرنے والا قضاے حاجت سے اور نہ کھڑے ہو نماز کیواسطے جبتک کہ نہ دیکھو مجکو اور
یہ حدیث ضعیف ہی اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے
اقامت کو اور ذکر کیا دارقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے **ص** اور نہ گاوے اسطرح پر کہ کچھہ حرکت یا حرف یا مد کو

بڑھاوے اور فقط اچھی آواز سے کہنا مکروہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیع یعنی پہلے شہادتین کو آہستہ سے کہے پھر پکار کے کہے ایسا کرے
ف جیسا کہ عبداللہ بن زید سے روایت کیا اور اوسمیں ترجیع نہیں اخراج کیا اسکا دارقطنی اور ابوداود نے کہا ابن خزیمہ نے سنا مینے
محمد بن یحیی ذہلی سے کہ وہ کہتے تھے نہیں ہی بیچ حدیثون عبداللہ بن زید کے اذان کے باب مین صحیح تر اس سے یہانتک کہ کہا کہ
حدیث ابن اسحق کی ثابت صحیح ہی اور کہا ترمذی نے علل کبیر مین سنا مینے بخاری سے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور حدیث بزار کی علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہ سے غریب ہی معارض ہی احادیث صحاح کے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ نہیں ہی ترجیع مشہور حدیثون مین اور روایت کیا
ابوداود نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تھی اذان بیچ زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور
روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح مین کہا ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اسناد اوسکا صحیح ہی اور سعید بیٹے مغیرہ کے
ثقہ ہین توثیق کی اونکی ابن حبان نے اور کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے امام مین کہا ابن حاتم نے کہ سنا مینے اپنے باپ سے کہ سعید بن مغیرہ
ثقہ ہین اور وہ جو کہا صاحب ہدایہ نے کہ ترجیع جو ابی محذورہ کی حدیث مین آئی ہی سو وہ تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھون نے
اوسکو ترجیع جانا غلط ہی کیونکہ ابوداود مین ہی باسناد صحیح ابی محذورہ سے کہا انھون نے کہا مینے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھاؤ مجکو
طریقہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہے تو اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ
لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ پہلے تو آہستہ سے کہہ پھر
پکار کے کہہ تو اوس سے تاویل تعلیم کی جاتی رہی اور صحیح یہی ہی کہ یہ حدیث معارض ہی اوسکو جو روایت کیا طبرانی نے اوسط مین
یہی حدیث ابی محذورہ کی اور نہیں ذکر کیا اسمین ترجیع کو اور جب دونون معارض ہوئین دونون ساقط ہوئین اور باقی رہی حدیث
عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سالم جمیع علل سے فَثَبَتَ مَذْهَبُنَا بِفَضْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى ص حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ
جب کہے تو داہنی طرف مونہہ پھیرے اور جب حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو بائین طرف مونہہ پھیرے اور اوسی جگہ کھڑا رہے
اور اگر جانے کہ اتنے مین آواز نہ پہونچیگی داہنی طرف مین دریچے سے سر نکال کے کہے دو بار حی علی الصلوة اور بائین طرف
کے دریچے سے نکال کے دو بار کہے حي علی الفلاح اور فجر مین بعد حی علی الفلاح کے دو بار اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ
کہے ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے انھون نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ وہ آئے پاس حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کرین اونکو ساتھہ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سوتے ہین سو کہا بلال رضی اللہ عنہ نے اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ
دو بار تو مقرر کیا گیا یہ اذان مین اور یہ حدیث منقطع ہی کیونکہ نہین سنا ابن مسیب نے بلال رضی اللہ عنہ سے اور وہ حجت ہی نزدیک ہمارے
وقت ثقہ ہونے راویون کے علاوہ اسکے مروی ہی حدیث ابی محذورہ مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہو نماز صبح کی کہہ تو
اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ روایت کیا اسکو ابوداود اور نسائی نے اور انس سے
مروی ہی کہ کہا انھون نے سنت سے ہی یہ بات کہ جب کہے موذن نماز فجر مین حی علی الفلاح کہے الصلوة خیر من النوم دو بار روایت کیا
اسکو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور قول صحابی کا من السنۃ حکم رفع مین ہی اور روزہ جو ہدایہ مین ہی کہ کہا بلال رضی اللہ عنہ نے اَلصَّلٰوةُ
خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ دو بار جب پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ سوتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہی یہ کلمہ
کر اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم کبیر مین باسناد صحیح ص اقامت یعنی تکبیر بھی مثل اذان کے کہے

مگر اوسمین کلمے جلدی جلدی کہے اور بعد حی علی الفلاح کے دو بار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ کہے **ف** روایت کیا ابوداود رحمۃ اللہ علیہ
نے ابی لیلی سے انھون نے معاذ رضی اللہ عنہ سے حدیث طویل اور آخر اوسکا یہ ہی کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کھڑا ہوا فرشتہ سو کہا مثل اذان
کے مگر یہ کہ بعد حی علی الفلاح کے دو بار قد قامت الصلوۃ زیادہ کیا اور ابو لیلی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہین پایا لیکن وہ
ہمارے نزدیک حجت ہی اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا مینے خواب مین ایک شخص کو آخر حدیث تک
سو اذان دی اونے دو دو بار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہی سنن ترمذی وغیرہ مین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
اقامت ایک ایک بار ہی بدلیل اسکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو دو بار کہے
اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی نے کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی تو جب نکلے بنی امیہ تو کر دیا اقامت
کو ایک ایک بار **ص** اور اذان اور اقامت مین باتین نکرے اور بعد اذان کے پھر پکارنا متاخرین کے نزدیک اچھا ہی اور اوسکو تثویب کہتے ہین
ف اور ہدایہ مین ہی کہ تثویب نماز فجر مین اچھی ہی اور باقی سب نمازون مین مکروہ ہی اور لکھا ہی کہ یہ تثویب نکال لیا اوسکو علما کوفہ نے
بعد عہد صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے بسبب بدل جانے احوال آدمیون کے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک مسجد مین تشریف لیگئے اور سنا
ایک موذن کو کہ تثویب کہی جب سنے تو کہا انھون نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ ہمارے اس بدعتی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابوداود نے اور
ترمذی نے بغیر اسناد کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسکا انکار مروی ہی اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہین دیکھتا ہون مین حرج یہ کہ کہے موذن
واسطے امیر کے بیچ اذان سب نمازون کے اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَمِیْرُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهٗ حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃِ
حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ اَلصَّلٰوۃُ یَرْحَمُكَ اللّٰهُ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اوسکو مستبعد جانا کیونکہ آدمی سب برابر ہین حکم جماعت مین
اور امام ابی یوسف نے اسواسطے ان لوگون کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہین مسلمانون کے امور مین بہ نسبت اور لوگون کے اور اسی
حکم مین ہین قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت مین بیٹھے مگر مغرب مین اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اوسکو فائتہ کہتے ہین تو ایک
فائتہ کیواسطے بھی اذان اور اقامت کہے اور جب بہت سی فائتہ ہون پہلی فائتہ کیواسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کیونکہ روایت کیا ہی
ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے بیچ قصہ تعریس کے پھر اذان دی بلال رضی اللہ عنہ نے ساتھ نماز کے سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتین
پھر نماز پڑھی صبح کی سو کیا جیسا کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہی ابی داود وغیرہ مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھا تھا اوسکو بعد نکلنے آفتاب کے
ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمرو بن امیہ ضمیری اور عمران بن حصین اور ذی مخمر حبشی صحابی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین
ابن مسیب سے مرسلا اور ذکر کیا اوسمین اذان کو اور مرسلات ابن مسیب کے بمنزلہ مرفوعات کے ہین اور صحیح مسلم مین جو ہی کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو
سو قائم کی اونسے نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ انکے صبح کی منافی اذان کی نہین اور ابو یوسف نے روایت کیا
اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول رکھا اونکو کفار نے قضا کی نمازون کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار
نمازون کے واسطے **ص** اور باقی کیواسطے اختیار ہی چاہے ہر ایک مین اذان اور اقامت کہے یا فقط اقتصار اقامت پر کرے اور بے وضو کو
اذان کہنا درست ہی **ف** اس وجہ سے کہ اذان ذکر ہی نماز نہین تاکہ اوسکے واسطے طہارت شرط ہووے **ص** اور تکبیر مکروہ ہی
اور اگر کہدے تو اعادہ نہو گا اور اذان جنب کی مکروہ ہی اور ایسی ہی اقامت اوسکی تو اگر جنب نے اذان کہی پھر اعادہ کیا جاویگا اور اگر اقامت کہی

تو اقامت کا اعادہ نہو گا ف کیونکہ تکرار اذان کی شروع ہی اور تکرار اقامت کی نامشروع اور اگر اذان کا بھی اعادہ نکرے تو نماز جائز ہی
کیونکہ اذان اور اقامت سنت ہین فقط ص اور اذان عورت اور مست اور مجنون کی مکروہ ہی اور اعادہ اوسکا مستحب ہی اور اگر
مسافر یا کوئی شخص جو مسجد مین جماعت سے نماز پڑھتا ہی اذان اور اقامت کو ترک کرے تو مکروہ ہی لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط کہے تو جائز ہی
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بیٹون ابی ملیکہ کے جب آیا وقت نماز کا اذان دو تم دونون اور اقامت کہو
اور امامت کرے بڑا تم مین ایسا ہی صحیحین اور ترمذی مین ص جو شخص کہ شہر مین گھر مین اپنے نماز پڑھتا ہی اگر اذان اور اقامت
دونون کو ترک کرے اور محلے مین اذان و اقامت ہوتی ہی جائز ہی کیونکہ عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ محلے کی اذان ہمکو کفایت کرتی ہی ف
روایت کیا اسکو سبط ابن الجوزی نے ص اور دیہات مین اگر ایسی مسجد ہی کہ اذان و اقامت اوسمین ہوتی ہی تو اوسکا حکم شہر کا سا ہی
اور اگر اوسمین ایسی مسجد نہین تو جو شخص اپنے گھر مین نماز پڑھتا ہی اگر اذان و اقامت دونون ترک کرے تو مکروہ ہی اور فقط اذان کا ترک کرنا
جائز ہی اور جب تکبیر کہنے والا حی علی الصلوۃ کہے امام نماز کے واسطے کھڑا ہووے اور جب قد قامت الصلوۃ کہے نماز شروع کرے

باب نماز کی شرطون کے بیان مین

وہ شرطین پاکی بدن کی ہی نجاست حقیقی اور حکمی سے اور پاکی کپڑے کی اور جای نماز کی ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے
وَثِیَابَکَ فَطَھِّرْ یعنی کپڑون کو اپنے پاک کر اور فرمایا اللہ تعالی نے وَاِنْ کُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّھَّرُوْا یعنی اگر جنب ہو تم
سو پاک کرو ص اور چھپانا عورت کا ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے خُذُوْا زِیْنَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ یعنی لو تم زینت
اپنی کو نزدیک ہر نماز کے یعنی وہ کہ چھپاوے عورت اپنی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین ہی نماز حائضہ کی مگر ساتھ چادر کے
روایت کی یہ ابو داود اور ترمذی نے اور حسن کہا اوسکو اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح مین ص پانچوین قبلے
کی طرف موہنہ کرنا چھٹے نیت کرنا ف دلیل اول کی یہ ہی فَوَلُّوْا وُجُوْھَکُمْ شَطْرَہٗ یعنی پھیرو موہنہ اپنے کو طرف اوسکے
یعنی قبلے کے اور دوسرے کی دلیل قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اَلْاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ یعنی ثواب عملون کا ساتھ
نیت کے ہی اور صلوۃ خود موضوع ہی حصول ثواب کے واسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہی ایک امر موجب ثواب کا ص عورت مرد کی
ناف کے نیچے سے گھٹنون کے نیچے تک ہی ف روایت کیا دارقطنی نے عطا بن یسار سے انھون نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے
سنا مین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت اوپر گھٹنون کے ہی اور اسناد مین اوسکی سوار بن داود ہی ضعیف کیا اوسکو عقیلی نے
لیکن توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور روایت ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعا کہ زانو عورت سے ہی اسناد مین اوسکی عقبہ یشکری ہی
ضعیف کیا اوسکو ابو حاتم اور دارقطنی نے اور روایت ہی عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناف کے نیچے سے گھٹنے
تک ستر ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ان حدیثون سے معلوم ہوا کہ ناف ستر مین داخل نہین بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور
گھٹنا ستر مین ہی بخلاف شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور ران ستر مین ہی مگر امام مالک کے نزدیک اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اَلْفَخِذُ عَوْرَۃٌ یعنی ران عورت ہی اور ستر ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص اور لونڈی کی بھی یہی ستر ہی
مگر پیٹ اور پیٹھ بھی اوسکی عورت ہی اور عورت آزاد کی عورت تمام بدن ہی مگر موہنہ اور دونون ہتیلیان اور دونون قدم عورت
عورت مین داخل نہین ف کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا اَلْمَرْاَۃُ عَوْرَۃٌ مَّسْتُوْرَۃٌ یعنی عورت عورت

چھپی ہوئی ہی اور یہ حدیث ہدایہ مین مذکور ہی کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب الرضاع مین ابن مسعود رضی اللہ
عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت عورت ہی آخر حدیث تک اور لفظ مستورۃ کا اوسمین نہین ہی کہا ترمذی نے ہٰذَا
حَدِیْثٌ حَسَنٌ غَرِیْبٌ یہ حدیث حسن غریب ہی اور روایت کیا ابوداود رحمۃ اللہ علیہ نے مرسلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت
بالغہ نہین چاہیے کہ دیکھا جاوے اوس سے مگر مونہہ اوسکا اور ہاتھ اوسکے بند دست تک اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ قدم عورت کا عورت ہی
اور صحیح یہ ہی کہ عورت نہین ہی کذا فی الہدایہ **ص** جو عضو کہ عورت مین داخل ہی اوسکی چوتھائی اگر کھل جاوے نماز جائز نہین ہوتی
جیسے چوتھائی پیٹ یا پنڈلی یا ران یا دبر یا ذکر یا فوطہ یا بال عورت کے اور سر الگ عضو ہی اور بال الگ ایک عضو ہی یعنی بال اوترنے والے
جو سر سے جدا ہین اور فوطے الگ عضو ہین لو جو شخص کہ پاک کپڑا نہین رکھتا اور نجاست کا زائل کرنے والا اوسکے پاس موجود نہین ناپاک کپڑے
سے نماز پڑھ لیوے اور پھر اوسکا اعادہ نکرے اور اگر اوسنے ننگے نماز پڑھی اور چوتھائی کپڑا اوسکا پاک ہی درست نہین ہوئی اور اگر چوتھائی
سے کم پاک ہی افضل یہ ہی کہ ننگے پڑھے اور جو شخص ننگا ہووے نماز اوسکی بیٹھ کے اشارے سے پڑھنا افضل ہی **ف** روایت ہی عبد اللہ
بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے ننگا نماز پڑھے بیٹھ کے اشارے سے اور ایسا ہی مروی ہی عطا اور عکرمہ اور
قتادہ رضی اللہ عنہم سے اور روایت ہی انس رضی سے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہوے کشتی مین ٹوٹ گئی کشتی سو نکلے دریا سے ننگے تو نماز پڑھی انھون نے
بیٹھ کے کہا سبط ابن الجوزی نے روایت کیا اوسکو خلال نے اور نہین پایا مترجم نے اس حدیث کو کسی کتاب مین حدیث کی **ص** اور اگر
کھڑے ہو کے پڑھیگا تو درست ہی اور اگر قبلہ کی طرف مونہہ کرنے مین کچھ خوف ہی جس طرف مونہہ کریگا نماز درست ہو جاویگی اور اگر قبلہ
اوسے معلوم نہین اور کوئی ایسا نہین جس سے پوچھے سوچ کے پڑھ لیوے تو اگر بعد نماز کے معلوم ہووے کہ اس طرف قبلہ نتھا نماز کو پھر نہ پڑھے
اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوسکو معلوم ہو گیا یا رای اوسکی بدل گئی نماز ہی مین پھر جاوے اور نماز کو تمام کرے **ف** اسواسطے کہ مسجد قبا کے
لوگون کو نماز مین خبر قبلہ بدلنے کی پونہچی اور وہ عین نماز مین اوس طرف کو پھر گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو اچھا جانا
ص اگر اندھیری رات مین ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلے کی طرف مونہہ کیا اور امام کا حال
کوئی نہین جانتا کہ اوسکا مونہہ کدھر ہی لیکن یہ جانتے ہین کہ امام اونکے پیچھے نہین اونکی نماز جائز ہو گی تو اگر کسی نے جانا کہ امام کا مونہہ
اس طرف ہی اور پھر اپنا مونہہ اور طرف کیا یا اوسنے جانا کہ امام اوسکے پیچھے ہی اور پھر وہین کھڑا رہا تو نماز اوسکی جائز نہو گی **ف** روایت ہی
عامر بن ربیعہ سے کہ تھے ہم سفر مین ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات مین سو ہمنے نجانا کہ کس طرف قبلہ ہی تو ہر شخص نے
ہم مین سے نماز پڑھی جدھر اوسکی عقل مین آیا تو جب صبح ہوئی سو ہمنے بیان کیا اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی
فَاَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ ط یعنی جدھر تم مونہہ کرو اوسی جانب کو مونہہ اللہ کا ہی اور ضعیف کیا اوسکو ترمذی نے اور بہت
لوگون نے اور روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر مین سو ابر تھا نہایت تو سوچا ہمنے قبلے کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے
ہم مین سے علیحدہ اور ہر شخص ہم مین سے خط کر لیتا تھا اپنے آگے جب صبح ہوئی تو ہمنے نماز پڑھی تھی غیر قبلہ کی طرف سو فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمھاری ضعیف کیا اسکو دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ
یکایک لوگ پڑھ رہے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ
مونہہ کرین طرف قبلے کے اور مونہہ تھا اونکا شام کی طرف تو مونہہ پھیر لیا اونھون نے طرف کعبہ شریف کے روایت کیا اسکو بخاری

رحمة الله علیہ نے اور مسلم نے ص نماز فرض مین فرض کا معین کرنا نیت مین شرط ہی اور زبان سے کہنا اور دل مین نیت کرنا افضل ہی اور نوافل و سنت تراویح مین مطلق نیت کافی ہی اور مقتدی کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان مین

فرض نماز کے اندر سات ہین پہلے الله اکبر کہنا نماز کے شروع مین ف کیونکہ الله تعالی نے فرمایا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ اور رب اپنے کی تو تکبیر کر اور حدیث مین آیا ہی مِفْتَاحُ الصَّلٰوةِ الطُّهُوْرُ وَتَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيْرُ وَتَحْلِيْلُهَا التَّسْلِيْمُ یعنی کلید نماز کی طہارت ہی اور تحریم اوسکی تکبیر ہی یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال منافی صلوة ہین وہ سب حرام ہو گئے اور اسی سبب سے اوسکو تحریمہ کہتے ہین اور تحلیل اوسکی تسلیم ہی یعنی جو چیزین حرام ہو گئی تھین وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاوینگی روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ابو داود نے اور حسن کہا اوسکو نووی نے ص اور اوسکو تکبیر تحریمہ کہتے ہین اور ہاتھ اوٹھانا اوسمین سنت ہی دوسرے کھڑا ہونا یعنی قیام کرنا ف کیونکہ فرمایا الله تعالی نے وَقُوْمُوْا لِلّٰهِ قَانِتِيْنَ ۝ یعنی کھڑے ہو واسطے الله کے ساکت اور چپ یا خشوع خضوع سے ص تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا ف کیونکہ فرمایا الله تعالی نے فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن سے ص چوتھے رکوع پانچوین سجدہ ماتھے اور ناک سے اور فقط ناک سے بھی امام اعظم رحمة الله علیہ کے نزدیک جائز ہی لیکن صاحبین رحمة الله علیہما کے نزدیک درست نہین اور اسی پر فتوی ہی ف کیونکہ فرمایا الله تعالی نے اِرْكَعُوْا وَاسْجُدُوْا رکوع کرو اور سجدہ کرو ص چھٹے اخیر کا قعود یعنی بیٹھنا آخر نماز مین ف کیونکہ روایت مین ابو داود کی ہی ابن مسعود رضی الله عنہ سے جب سکھایا تھا اونکو آنحضرت صلی الله علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے بیٹھ تو بیٹھ اور روایت دارقطنی مین ہی اِذَا فَعَلْتَ هٰذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلٰوتُكَ اور بعضون نے کہا ہی کہ یہ جملہ حدیث مین داخل نہین بلکہ کلام ابن مسعود رضی الله عنہ کا ہی اور کہا نووی رحمة الله علیہ نے کہ اِتَّفَقَ الْحُفَّاظُ عَلٰى اَنَّهَا مُدْرَجَةٌ یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ مدرج ہی یعنی حدیث مین داخل نہین اور کہا شیخ ابن الہمام نے اوسکے جواب مین وَالْحَقُّ اَنَّ غَايَةَ الْاِدْرَاجِ هُنَا اَنْ تَصِيْرَ مَوْقُوْفَةً وَلِلْمَوْقُوْفِ فِيْ مِثْلِهٖ حُكْمُ الرَّفْعِ یعنی حق یہ ہی کہ غایت ادراج یہ ہی کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اوسکے مثل حکم رفع مین ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ پھر اختلاف ہی قعود کے اندازے مین لیکن صحیح یہ ہی کہ مقدار تشہد کے یعنی عبدہ ورسولہ تک اور اسی کو اختیار کیا ہی کافی مین اور فتح القدیر مین ص ساتوین اپنے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ ہین پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت ملانا تیسرے رعایت ترتیب کی اون کامون مین جو نماز مین مکرر آتے ہین تو تکبیر تحریمہ اور قعدہ اخیرہ مین رعایت ترتیب کی فرض ہی چوتھے قعدہ اولی یعنی جو بعد دو رکعتون کے چار رکعتی نماز مین بیٹھتے ہین پانچوین تشہد دونون قعدون مین اور ذخیرہ مین لکھا ہی کہ پہلا قعدہ سنت ہی اور اخیر کا قعدہ واجب ہی اور ہدایہ مین لکھا ہی کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدہ مین سنت ہی اور دوسرے قعدہ مین واجب ہی لیکن صاحب وقایہ کا مذہب یہی ہی کہ دونون قعدون مین تشہد پڑھنا واجب ہی چھٹے لفظ سلام کا کہنا اور امام شافعی رح کے نزدیک یہ فرض ہی ف اور دلیلین دونون مذہب کی اوپر گذرین امام شافعی رحمة الله علیہ کی دلیل قول ہی رسول الله صلی الله علیہ وسلم کا وَتَحْلِيْلُهَا التَّسْلِيْمُ

یعنی تحلیل نماز کی تسلیم ہی اور ہماری دلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری **ص** ساتوین وتر مین دعای قنوت پڑھنا
آٹھوین دونون عید ونکی تکبیرین کہنا نوین قرأت کا متعین کرنا پہلی دو رکعتون مین دسوین ٹھہر ٹھہر کے سب ارکان ادا کرنا اور
اسکو تعدیل ارکان کہتے ہین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہی اور اسی طرح ٹھہرنا
رکوع اور سجدے مین اور دونون سجدون کے بیچ مین گیارھوین پکار کے پڑھنا یعنی جہر کرنا جسمین پکار کے پڑھا جاتا ہی اور سِر یعنی آہستہ سے
پڑھنا جسمین آہستہ پڑھا جاتا ہی اور سوا ان واجبات اور فرائض کے سب چیزین نماز مین سنت ہین یا مستحب اور جب نماز مین شروع کرے
دونون ہاتھ اوٹھاوے دونون کانون کی لو تک اور انگوٹھے سے کان کی لو چھوئے اور پھر تکبیر کہے یعنی اللہ اکبر **ف** اور سنت ہی
یعنی ہاتھون کا اوٹھانا کیونکہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہی کہ تکبیر بعد رفع یدین کے ہی
وَهُوَ الصَّحِيحُ وَالْمُفْتٰى بِهٖ اور اسی کی مؤید ہی وہ جو روایت کیا نسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے
ہاتھ کانون تک پھر تکبیر کہتے تھے اور لفظ ثُمَّ کا اس حدیث مین دلالت کرتا ہی اوپر تراخی کے بنا بر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے
نزدیک ہاتھون کو کانون تک اوٹھاوے دلیل اسکی جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے کہ مین خوب
جانتا ہون نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا مینے اونکو جب تکبیر کہتے تھے اوٹھاتے تھے ہاتھ کاندھون تک اور جب رکوع
کرتے تھے رکھتے تھے دونون ہاتھ اپنے گھٹنون پر پھر پیٹھ کو جھکاتے تھے اور جب اوٹھاتے تھے سر اپنا خوب سیدھے ہو جاتے تھے یہانتک
کہ ہر ہڈی اپنی جگہہ پر آجاتی تھی پھر جب سجدہ کرتے تھے رکھتے تھے ہاتھون کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کے اور پیر کی اونگلیون کا رخ قبلے
کی طرف تھا اور جب بیٹھتے دو رکعتون کے بعد بیٹھتے بائین پیر پر اور رکھڑا کیا سیدھے پیر کو اور جب بیٹھتے اخیر رکعت مین آگے کیا بائین پیر کو
اور کھڑا کیا دوسرے کو اور بیٹھے اوپر مقعد کے اور ضعیف کیا اسکو طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح پر کہ یہ حدیث مروی ہوئی محمد سے دوسرے طریق پر اور
اوسمین محمد اور ابو حمید مین واسطہ ایک شخص کا ہی اور نام اوسکا مذکور نہین اور اس روایت مین بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مذکور نہین
اور یہ مجہول ہی اور یہی راجح ہی کیونکہ سن محمد کا نہین احتمال رکھتا ہی اسقدر اور نہین ثابت کرتا ہی کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور وہ
ضعیف ہی ... روایت مین ہی کہ یہ محمد بن عمرو ... ابو حمید اور ابو قتادہ پاس حال آنکہ وفات کی ابو قتادہ نے قبل اسکے قتل کیے گئے تھے ساتھ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اور نماز پڑھی ... حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور شیعہ ... نہین اور نہین ہی متصل یہ حدیث یہ کلام طحاوی کا ہی اور
عبد الحمید وہ جعفر بیٹا حکم انصاری کا ضعیف کیا اوسکو یحیی القطان اور ثوری نے اور توثیق کی اوسکی یحیی ابن معین وغیرہ نے اور محمد کا سماع
ساتھ ابی حمید اور ابی قتادہ کے ثابت کیا اوسکو حافظ عبد الغنی نے اور اگر بالفرض صحت کو بھی یہ حدیث پہونچی تو معارض ہی اوسکی جو مروی ہی
صحیحین مین مالک بن الحویرث سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے اوٹھاتے اپنے دونون ہاتھون کو یہانتک کہ برابر
کرتے اونکو دونون کانون سے ... ایسا ہی روایت ... سے صحیح مسلم مین تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ
کانون تک اور روایت کیا انس رضی اللہ عنہ سے مثل اسکے طحاوی نے اور اسناد مین اوسکی مؤمل بن اسمعیل ہی اور یزید بن ابی زیاد اور ضعیف کیا ...
مؤمل کہ باقی رہین کتابین اوسکی سو بیان کرنے لگے حدیثین حفظ اور یاد سے تب بہت ہوئین خطائین اونکی اور یزید ضعیف کیا اوسکو
علی اور یحیی اور ابن المبارک اور ابو حاتم رازی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہا ابن حبان نے کہ تھا سچا مگر یہ کہ جب وہ بڑا ہوا تو بگڑ گیا
حفظ اوسکا اور واقع ہوئین ... حدیثین اوسکی تو جس نے اوسنے قبل تغیر کے سنا تو سننا اوسکا صحیح ہی ... روایت کی انس رضی اللہ عنہ سے

بیہقی نے مثل حدیث مالک بن الحویرث کے کہا ابو الفرج نے اسناد اوسکا صحیح ہے اور ایک طرح سے معارضہ باقی نہیں ہاکہ جس حدیث میں یہ ہے کہ حضرت ہاتھ اوٹھاتے تھے کاندھوں تک مراد یہ ہے کہ ہاتھ کاندھوں تک اور انگوٹھے لو تک کان کی ایسی ہی تاویل کی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے واللہ اعلم ص اور انگلیوں کو نہ بہت ملاوے اور نہ بہت کشادہ رکھے بلکہ اپنے حال پر چھوڑ دے اور عورت دونوں مونڈھوں تک اوٹھاوے اور اللہ اکبر ساتھ مد الف اللہ کے ہو اور اللہ اکبر ساتھ الف کے درمیان ب اور ر کے نہ کہے اور اگر بجائے تکبیر کے اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمٰن اکبر یا لا الٰہ الا اللہ کہے درست ہو جاویگا اور فارسی یا ہندی یا اور کسی زبان میں اگر تکبیر کہے مثلاً یہ کہے اللہ بزرگ است یا اللہ بزرگ ہے یا قرأت فارسی میں یا اور کسی زبان میں بعذر پڑھے یا جانور ذبح کرنے کے وقت فارسی وغیرہ میں کہے تو درست ہے اور اگر دعا کے الفاظ کہے جیسے اللّٰھُمَّ اغْفِرْ لِیْ ای خدا بخشدے مجکو تو درست نہیں ف اور طعن اس باب میں بیجا ہے جواب اوسکا نور الانوار وغیرہ کتب اصول میں مذکور ہے ص اور رواج نماز میں ہاتھ باندھنا پر رکھے ناف کے نیچے اور قنوت اور نماز جنازہ میں بھی ہاتھ باندھے اور بعد رکوع کے جب کھڑا ہو اور عیدین کی تکبیروں میں چھوڑ دے اور ہاتھ نہ باندھے ف اور امام مالک کے نزدیک سب نمازوں میں چھوڑ دے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سینے پر باندھے جیسے ہمارے مذہب میں عورت سینے پر باندھتی ہے دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ ہے جو امام الحدیث ابوبکر بن خزیمہ نے اپنے سند میں روایت کیا ساتھ سند صحیح کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اوپر سینے کے اور روایت کیا احمد نے قبیصہ بن ہلب سے اونھوں نے اپنے باپ سے کہ دیکھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رکھتے تھے ہاتھوں اپنے کو سینے پر اور چھوڑ ہاتھ باندھنے میں حدیثیں جو صحیح بخاری میں مروی ہیں جنسے حجت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر قائم ہوتی ہے اور کہا شیخ ابن الہمام نے ذیل قول اصحاب الہدایہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ہے یہ بات یعنی رکھنا داہنے ہاتھ کا اوپر بائیں کے نیچے ناف کے کہ یہ حدیث مرفوعاً نہیں معلوم ہوئی ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ سنت ہے رکھنا ایک کف کا اوپر دوسرے کف کے نیچے ناف کے روایت کیا اسکو ابو داود نے اور احمد اور دارقطنی اور رزین اور بیہقی نے اور اسناد میں اوسکی عبدالرحمٰن بن اسحٰق کوفی ہے ضعیف ہے ضعیف کیا انکو احمد وغیرہ نے اور اس ضعف سے ضعف حدیث کا لازم نہیں آتا کیونکہ ابو حنیفہ مقدم ہیں اوس سے اور کہا بعض جہلا نے کہ نہیں ہے کوئی حدیث مرفوع صحیح اس باب میں واسطے حنفیہ کے اور یہ بات غلط ہے کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ تَحْتَ السُّرَّةِ یعنی روایت ہے وائل بن حجر سے کہ دیکھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے تھے ہاتھ داہنا اپنا اوپر بائیں کے نیچے ناف کے کہا بعض علما نے وَهٰذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ مِنْ حَيْثُ السَّنَدِ لَا تَرِدُ فِيهِ رِجَالًا كُلُّهُمْ سِوَى الصَّحَابِيِّ ثِقَاتٌ یعنی یہ حدیث صحیح ہے سوا اسکے کہتے راوی ہیں اوسمیں سوا صحابی کے ہیں سب ثقہ ہیں اور صحابی کو چھوڑ کر اسواسطے کہا کہ صحابی سب ثقہ ہیں کسی میں احتمال کذب کا نہیں لیکن ثقہ ہونا وکیع کا تو کہا حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں کہ وکیع بیٹا جراح کا بیٹا ہے رواسی کا کنیت اونکی ابو سفیان ہے روایت کی اونھوں نے اپنے باپ سے اور اسمٰعیل بن ابی خالد اور ایمن بن نابل اور ابن عون وغیرہم سے اور روایت کیا اونسے اونکے بیٹوں سفیان اور ملیح اور عبید اور شیخ نے اونکے سفیان ثوری نے اور ابوبکر بن ابی شیبہ اور عثمان ابن ابی شیبہ دونوں بھائیوں نے اور ابو خیثمہ اور حمیدی نے کہا احمد بن حنبل نے نہیں دیکھا مینے حافظ علم کا زیادہ

وکیع سے اور کہا انھوں نے ثبت تھے وکیع مطبوع حافظ اور کہا انھوں نے ثبت تھے امام مسلمانوں کے اپنے وقت میں اور کہا ابن معین نے نہیں دیکھا میں نے افضل وکیع سے تو کہا گیا کہ کیا ابن المبارک کو فضل تھا کہا کہ ہاں اونکو بھی فضل تھا لیکن نہیں دیکھا میں نے افضل وکیع سے تھے مستقبل قبلہ اور حفظ کرتے تھے حدیث کو اور قیام کرتے تھے رات کو اور روزہ رکھتے تھے دن کو اور فتوی دیتے تھے قول امام ابوحنیفہ پر اور دوسرے راوی موسی بن عمیر عنبری تمیمی کوفی کہا یحیی ابن معین اور ابوحاتم نے اور محمد بن عبداللہ بن نمیر اور خطیب اور عجلی اور دولابی نے کہ وہ ثقہ ہیں اور کہا ابوزرعہ نے لا باس بہ یعنی نہیں حرج ہو ساتھ اوسکے اور نسائی میں اوسکی ایک حدیث ہے صلوۃ میں اور لیکن علقمہ تو کہا ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہ علقمہ صدوق ہے اور کہا حافظ ابن حجر نے تہذیب میں ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات میں اور ذکر کیا اوسکو ابن سعد نے طبقۂ ثالثہ میں اہل کوفہ سے اور کہا کہ كَانَ ثِقَةً قَلِيْلَ الْحَدِيْثِ یعنی تھا ثقہ تھوڑی حدیث والا اور کہا شیخ قاسم قطلوبغا حنفی نے بیچ تخریج احادیث الاختیار کے بعد نقل کرنے اس حدیث کے مصنف ابن ابی شیبہ سے کہ یہ سند جید ہے وکیع ہے احد الاعلام اور موسی بن عمیر تو ثیق کی اوسکی ابوحاتم نے اور روایت کیا اوس سے نسائی اور علقمہ نے اخراج کیا اونسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے رفع الیدین میں اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور چاروں عالموں نے اور ثقہ کہا اوسکو ابن حبان نے سو یہ شاہد ہے اوس حدیث علی رضی اللہ عنہ کا پس نہیں ہو وجہ کلام کی اوس شخص کے جسنے کہا کہ نہیں دلیل ہے حنفیہ کی اس مسئلے میں وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** بعد تحریمہ کے ہاتھ باندھ کے ثنا پڑھے وہ یہ ہے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَلَآ اِلٰهَ غَيْرُكَ اور توجیہ یعنی اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيْفًا وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ نہ پڑھے **ف** اور امام ابی یوسف کے نزدیک پڑھے دلیل اونکی حدیث علی رضی اللہ عنہ کی ہے طویل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے یہ آیت اور روایت جابر رضی اللہ عنہ کی کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے نماز کو کہتے تھے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَلَآ اِلٰهَ غَيْرُكَ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ روایت کیا اسکو بیہقی نے اسی طرح پر کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری حدیث انس رضی اللہ عنہ کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے تھے نماز تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ آخر تک اور نہیں زیادہ کرتے تھے اسپر کہا صاحب فتح القدیر نے روایت کیا بیہقی نے انس اور عایشہ اور ابوسعید خدری اور جابر اور عمر بن مسعود رضی اللہ عنہم سے ان سبھوں کو مرفوعاً مگر حدیث عمر بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وقف کیا اوسکو اوپر عمر کے اور رفع کیا اوسکو دارقطنی نے عمر رضی اللہ عنہ سے پھر کہا محفوظ ہے کہ یہ قول عمر رضی اللہ عنہ کا ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جہر کرتے تھے ساتھ ان کلمات کے انتہی اور روایت کیا اسکو ابوداود اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور ضعیف کیا اون دونوں نے اوسکو لیکن صحیح کیا اوسکو محدث فیروزآبادی نے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے عثمان رضی اللہ عنہ کے قول سے اور روایت کیا اوسکو سعید بن منصور نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول سے اور سنن ابی داود میں ہے ابوسعید سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اوٹھتے رات کو تکبیر کہتے پھر فرماتے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ آخر تین بار پھر لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تین بار پھر کہتے اَللّٰهُ اَكْبَرُ تین بار اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيْعِ الْعَلِيْمِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ مِنْ هَمْزِهٖ وَنَفْخِهٖ وَنَفْثِهٖ پھر قرأت کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا ترمذی نسائی ابن ماجہ نے کہا ترمذی نے حدیث ابوسعید رضی اللہ عنہ کی مشہور حدیث ہے اس باب میں اور تحقیق کلام کیا گیا اسناد میں اسکی تھے یحیی ابن سعید کلام کرتے تھے علی بن علی رفاعی میں اور کہا احمد نے کہ نہیں صحیح ہے یہ حدیث اور توثیق کی علی بن علی کی وکیع اور ابن معین

اور ابو زرعہ اجلہ محدثین نے اور جب ثابت ہو فعل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مانند حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قرارت اسکی تو معلوم ہوا
کہ یہی اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اور یہی اخیر تھا اونکے فعل سے اور صحیحین مین ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث مروی ہے
اوسمین اور دعا ہی ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اور کہا وَھُوَ اَصَحُّ مِنَ الْکُلِّ لِاَنَّہٗ مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ وَمَعَ
ذٰلِكَ لَمْ یَقُلْ بِسُنِّیَّتِہٖ عَیْنًا اَحَدٌ مِّنَ الْاَئِمَّۃِ الْاَرْبَعَۃِ یعنی یہ صحیح ہے کل سو اتیون سے اسواسطے کہ اتفاق کیا
اسپر بخاری مسلم نے اور باوجود اسکے نہین کہا کسینے ساتھ سنیت خاص سُبْحَانَكَ اللّٰھُمَّ کے تو اگر وہ دعا اسکے بدلے پڑھے
کچھ حرج نہین اور جائز ہے فقط اور وہ جو روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محمول ہے اوپر نوافل کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے
اور مؤید ہے اسکی وہ جو مروی ہے صحیح ابی عوانہ اور سنن نسائی مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے نماز نفل کو کہتے تھے
اَللّٰہُ اَکْبَرُ وَجَّھْتُ وَجْھِیَ آخر تک بخلاف سُبْحَانَكَ اللّٰھُمَّ کے کہ وہ ثابت ہے فرائض مین ص اور بعد ثنا کے
تعوذ یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ کہے ف کیونکہ فرمایا اللہ جل جلالہ و عم نوالہ نے وَاِذَا
قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰہِ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیجا طرف اللہ کے مراد یہ ہے کہ شیطان سے پناہ مانگے
کہ وہ حارج نہو قراءت قرآن مین ص اور مقتدی تعوذ نہ پڑھے اور مسبوق پڑھے تو تعوذ تابع قراءت کا ہے نہ تابع ثنا کا سو جو شخص
قراءت پڑھے وہ تعوذ بھی پڑھے اور جو شخص قراءت نہ پڑھے تعوذ بھی نہ پڑھے اور تکبیرات عیدین کے بعد تعوذ پڑھے اور بعد اوسکے
بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہے اور فاتحہ اور سورت کے بیچ مین نہ پڑھے اور ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آہستہ کہے اور امام شافعی کے
نزدیک تسمیہ کو بلند پڑھے اور بہت سی حدیثین صحیح وارد ہوئی ہین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین قراءت کو اَلْحَمْدُ
لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ سے شروع کرتے تھے ف تو اس سے معلوم ہوا کہ ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آہستہ پڑھتے ہونگے اور
صاحب ہدایہ نے لکھا ہے سبب قول ابن مسعود کے چار ہین کہ آہستہ کہے اونکو امام اور ذکر کیا اونمین تعوذ اور تسمیہ اور آمین کو روایت کیا اوسکو
ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے اور روایت کی ابی وائل سے انہون نے عبد اللہ سے کہ وہ چھپے آہستہ کہتے بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِیْمِ کو اور صحیح ابن خزیمہ اور ابن حبان اور نسائی مین ہے نعیم مجمر سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے سو پڑھی
انہون نے بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پھر پڑھی فاتحہ یہان تک کہ پہنچے وَلَا الضَّآلِّیْنَ پھر کہی آمین پھر سلام پھیرکے کہا
قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے مین میری جان ہے تحقیق کہ میری نماز مشابہ تر ہے ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہا ابن خزیمہ نے نہین شک ہے اوسکی صحت مین اہل معرفت کے نزدیک اور یہ حدیث مستلزم جہر کو نہین کیونکہ جائز ہے سننا نعیم
کا باوجود آہستہ پڑھنے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے کیونکہ جب تک مبالغہ نکرے آہستہ پڑھنے مین تب تک سنائی دیتا ہے خصوصا پاس والے
مقتدی کو اور صحیح ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کہا حاکم نے
صحیح ہے بغیر علت کے اور صحیح کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا ترمذی نے نہین ہے اسناد اوسکا قوی اور ضعیف کیا اوسکو اکثر محدثین
نے اور کہا بعض حفاظ نے نہین ہے کوئی حدیث صحیح جہر مین مگر اوسکی اسناد مین گفتگو ہے اور اسی سبب سے صاحبان اسانید اربعہ اور
امام احمد نے احادیث جہریہ کو اخراج نہین کیا باوجود اشتمال اونکے کے احادیث ضعیفہ پر کہا امام العلماء رئیس المحدثین شیخ تقی الدین
ابن تیمیہ نے اور روایت کی ہے ہم نے دارقطنی سے کہ نہین صحیح ہوتی حضرت سے جہر مین کوئی حدیث اور مروی ہے دارقطنی سے

کہ تصنیف کی اونسے ایک کتاب مصر مین بیچ جہر بسم اللہ کے اور ارادہ کیا بعض مالکیہ نے کہ جدا کرین اوس سے صحیح سقیم سے سو
کہاکہ نہین صحیح ہوئی جہر مین کوئی حدیث اور کہا حازمی نے کہ احادیث جہر کی اگرچہ بکثرت ماثور ہین لیکن کوئی حدیث خالی علت سے
نہین اور روایت کیا امام طحاوی نے جہر کو قرات اعراب کی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نہین جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے بسم اللہ کا یہان تک کہ وفات کی اور یہ معارض ہے اوس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جو جہر مین گذری تو وہ محمول
اوپر واقع ہونے اوسکے کے کبھی کبھی اور صریح موجب حمل ہے روایت مسلم کی انس رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہ سنا مینے کسیکو اونمین سے کہ پڑھتا ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اس سے مراد نفی قرات
نہین ہے بلکہ نفی جہر ہے بدلیل دوسری روایت کے کہ نہین جہر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے
ساتھ اسناد صحیح کے اور بھی روایت ہے اونہین سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہ کے
پس سب لوگ اخفا کرتے تھے بسم اللہ کا روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ایک لفظ مین ہے کہ سر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ کے اور روایت کیا
طبرانی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر کرتے تھے ساتھ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ کے اور ابو بکر اور عمر اور
عثمان رضی اللہ عنہم اور جتنے تابعین تھے اور وہی مذہب ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک کا اور کہا ابن عبد اللہ وابن منذر نے کہ یہی
قول ابن مسعود اور ابن الزبیر اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن مغفل اور حاکم اور حسن بن ابی الحسن اور شعبی اور نخعی اور اوزاعی اور عبد اللہ بن المبارک اور قتادہ اور عمر بن العزیز
اور اعمش اور زہری اور مجاہد اور حماد اور ابی عبید اور احمد بن اسحق کا اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے طریق بن شہاب ابی سفیان ثوری سے انھون نے یزید بن عبد اللہ
بن مغفل سے انھون نے اپنے باپ سے تحقیق کہ انھون نے نماز پڑھی پیچھے امام کے سو جہر کیا اوس نے بسم اللہ کا سو پکارا عبد اللہ بن مغفل نے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے سو کسیکو مینے جہر کرتے نہین سنا اور کہا انھون نے اپنے بیٹے سے اے
بنی محدثہ یعنی یہ جہر کرنا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ کا محدثا ور بدعت ہے **ص** اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورت پڑھے **ف**
اور فاتحہ پڑھنا ہمارے مذہب مین رکن نماز یعنی فرض نہین اور اسیطرح سورت اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاتحہ فرض اور امام مالک
رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونون فرض ہین دلیل امام مالک رح کی ہے قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طویل آخر حدیث یہ ہے کہ نہین ہے نماز مگر ساتھ
الحمد کے اور ایک سورت کے کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا اوسکو ترمذی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے
اور اختصار کیا اسپر لَا صَلٰوةَ لِمَنْ لَّمْ يَقْرَأْ آخر تک اور سکوت کیا اوس سے ترمذی نے اور ضعیف ہے ساتھ ابو سفیان ثوری طریف
بن شہاب کے اور اوسی سے روایت کی ابو حنیفہ نے مسند مین اور نقل کی گئی ابن معین اور نسائی سے تضعیف اوسکی اور تلیین کی اوسکی
ابن عدی نے اور کہا کہ روایت کی اوس سے ثقات نے لیکن وہ لاتا ہے متون مین ایسی چیز کہ نہین لاتا کوئی اوسکو سوا اوسکے اور اسانید اسکی مستقیم

يعنى پڑھو جو آسان ہو قرآن مين سے اور يہ خبر واحد ہى اور خبر واحد سے زيادتى كلام الله پر نہين جائز ہى مگر واجب العمل ہى تو كہا ہمنے ساتھ وجوب فاتحہ اور سورت كے اور دليل امام شافعى كى يہ ہى جو روايت كيا بخارى مسلم نے لَا صَلٰوةَ اِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ يعنى نہين ہى نماز مگر ساتھ فاتحة الكتاب كے اور تقدير اوسكى يہ كى ہى كہ نہين ہى كمال نماز كا مگر فاتحة الكتاب سے جيسے دوسرى حديث مين فرمايا لَا اِيْمَانَ لِمَنْ لَّا اَمَانَةَ لَهٗ وَلَا دِيْنَ لِمَنْ لَّا عَهْدَ لَهٗ يعنى نہين ہى ايمان اوس شخص كا جسكو امانت نہين اور نہين دين ہى اوسكا جسكا عہد سالم نہين تو مراد اس سے نفى ايمان و دين بالكليہ نہين ہى بلكہ كمال ايمان اور دين مين يہ چيزين باعث خلل كى ہين وَاللهُ اَعْلَمُ فقط ص اور بعد تسميہ كے فاتحہ اور سورت پڑھے اور بعد ولا الضالين كے آہستہ سے آمين كہے اور مقتدى بھى جہرى نماز مين آہستہ سے آمين كہے ف اور دليل اوسكى وہ ہى جو اوپر حديث ابن مسعود كى ذكر كى اور روايت كيا احمد اور ابو يعلى اور طبرانى اور دارقطنى اور حاكم نے مستدرك مين شعبہ سے انھون نے سلمہ بن كہيل سے انھون نے حجر عنبس سے انھون نے علقمہ بن وائل سے انھون نے اپنے باپ سے كہ نماز پڑھى انھون نے ساتھ رسول الله صلى الله عليه وسلم كے تو جب پہنچے آنحضرت صلى الله عليه وسلم غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّآلِّيْنَ ۝ پر كہى آمين آہستہ سے اور روايت كيا اوسكو ابو داود اور ترمذى وغيرہما نے سفيان سے انھون نے سلمہ بن كہيل سے انھون نے حجر بن عنبس سے انھون نے وائل بن حجر سے اور اوسمين ہى كہ بلند كيا انھون نے آواز اپنى كو ساتھ آمين كے تو مخالفت كى اسمين سفيان نے كئى طرح پر اول يہ كہ پہلى روايت مين حجر عنبس ہى اور اسمين حجر بن عنبس اور اسمين علقمہ مذكور نہين اور كہا ترمذى نے علل كبير مين پوچھا مينے بخارى سے كہ كيا علقمہ نے سنا ہى اپنے باپ سے تو كہا بخارى نے كہ پيدا ہوا علقمہ بعد مرنے اپنے باپ كے چھ مہينے بعد اور يہ انقطاع مسلم نہين كيونكہ روايت كيا مسلم نے علقمہ كى روايت كو اپنے باپ سے كہا شيخ ابن الہمام نے اور ترجيح دى دارقطنى نے روايت سفيان كو اور بيہقى وغيرہ نے بھى اس حديث كو شعبہ سے بمضمون رفع روايت كيا ہى اور اسى سبب سے صاحب ہدايہ نے اس حديث سے عدول كر كے ابن مسعود رضى الله عنہ كے قول كى طرف رجوع كيا اور مؤيد رفع كى ہى جو ابن ماجہ مين ہى كہ تھے عليہ السلام جب آمين كہتے تھے گونج جاتى تھى مسجد اور مين كہتا ہون كہ معارض ہى اس حديث كى بعينہ وہ جو روايت كيا ابن ابى شيبہ نے اس اسناد سے حَدَّثَنَا وَكِيْعٌ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَنْبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَاَ وَلَا الضَّآلِّيْنَ فَقَالَ اٰمِيْنَ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهٗ يعنى كہى آمين اور آہستہ كہى اور يہ بعينہ وہى اسناد ہى جسمين رفع صوت آمين مذكور ہى تو دو حديثين مخالف ہوئين اوس ايك حديث كى تو صحيح يہى ہوگا كہ آہستہ سے آمين كہے [illegible] تكبير كہے اور ركوع كرے جھكے اور دونون ہاتھ [illegible]

حضرت صلى الله عليه وسلم [illegible]

اپنے كو اور [illegible]

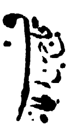
[illegible] حليہ مين بيچ ذكر ترجمہ ابراہيم بن ادہم

[illegible] حَدَّثَنَا اَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللهِ بْنُ مُوْسٰى

[illegible] ثَنَا [illegible] ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الدِّمَشْقِيُّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ [illegible]

الْمِصِّيْصِيُّ ثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيْدِ ثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ اَدْهَمَ عَنْ اَبِيْ اَدْهَمَ بْنِ مَنْصُوْرٍ الْعِجْلِيِّ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلٰى كَوْرِ عِمَامَتِهٖ يعنى حضرت صلى الله عليه وسلم

کہ تصنیف کی اوسنے ایک کتاب مصر مین بیچ جہر بسم اللہ کے اور ارادہ کیا بعض مالکیہ نے کہ جدا کرین اوسسے صحیح سقیم سے سو کہا کہ نہین صحیح ہوئی جہر مین کوئی حدیث اور کہا حافظ مزی نے کہ احادیث جہر کی اگرچہ بکثرت ماثور ہین لیکن کوئی حدیث خالی ضعف سے نہین اور روایت کیا امام طحاوی نے جہر کو قرات اعراب کی طور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نہین جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بسم اللہ کا یہان تک کہ وفات کی اور یہ معارض ہے اوس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جو جہر مین گذری تو وہ محمول اوپر واقع ہونے اوسکے کے کبھی کبھی اور صریح وجب حمل ہے روایت مسلم کی انس رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس سنا مینے کسیکو اونمین سے کہ پڑھتا ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اس سے مراد نفی قرات نہین ہے بلکہ نفی جہر ہے بدلیل دوسری روایت کے کہ نہین جہر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے ساتھ اسناد صحیح کے اور یہی روایت ہے اونہین سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہ کے پس سب لوگ اخفا کرتے تھے بسم اللہ کا روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ایک لفظ مین ہے کہ سر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ کے اور روایت کیا طبرانی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر کرتے تھے ساتھ بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ کے اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اور جتنے تابعین تھے اور وہی مذہب ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک کا اور کہا ابن عبد اللہ و ابن منذر نے کہ یہی قول ابن مسعود اور ابن الزبیر اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن مغفل اور حاکم اور حسن بن ابی الحسن اور شعبی اور نخعی اور اوزاعی اور عبد اللہ بن المبارک کا اور قتادہ اور عمر بن العزیز اور اعمش اور زہری اور مجاہد اور حماد اور ابی عبید اور احمد بن اسحٰق کا اور روایت کیا امام ابوحنیفہ نے طریق ابن شہاب ابی سفیان ثوری سے انھون نے یزید بن عبد اللہ بن مغفل سے انھون نے اپنے باپ سے تحقیق کہ انھون نے نماز پڑھی پیچھے امام کے سو جہر کیا اوسنے بسم اللہ کا سو پکارا عبد اللہ بن مغفل نے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے سو کسیکو مینے جہر کرتے نہین سنا اور کہا انھون نے اپنے بیٹے سے ای بنی محدثہ یعنی یہ جہر کرنا بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ کا محدثات اور بدعت ہے **ص** اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورت پڑھے **ف** اور فاتحہ پڑھنا ہمارے مذہب مین رکن نماز یعنی فرض نہین اور اسیطرح سورت اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاتحہ فرض اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونون فرض ہین دلیل امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ہے قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مطول آخر حدیث سے ہے کہ نہین ہے نماز مگر ساتھ الحمد کے اور ایک سورت کے کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا اوسکو ترمذی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور اختصار کیا اسپر لَا صَلٰوةَ لِمَنۡ لَّمۡ يَقۡرَأۡ آخر تک اور سکوت کیا اوس سے ترمذی نے اور ضعیف ہے ساتھ ابو سفیان ثوری طریف بن شہاب کے اور اوسی سے روایت کی ابو حنیفہ نے مسند مین اور نقل کی گئی ابن معین اور نسائی سے تضعیف اوسکی او تلیین کی اوسکی ابن عدی نے اور کہا کہ روایت کی اوس سے ثقات نے لیکن وہ لاتا ہے متون مین ایسی چیز کہ نہین لاتا کوئی اوسکو سوا اوسکے اور اسانید اوسکی مستقیم ہین اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے ابی نضرہ سے کہ نہین ہے نماز مگر ساتھ ام القرآن یعنی فاتحہ کے اور ساتھ اوسکے بغیر اور سورت کے اور اسناد مین اوسکی اسمعیل بن عیاش ضعیف ہے اور توثیق اوسکی ابن معین نے اور ہماری مؤید ہے وہ جو روایت ہے معجم اوسط مین طبرانی کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ حکم کیا مجکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ منادی کرون مدینہ مین کہ نہین ہے نماز مگر ساتھ قرات کے اگرچہ فاتحہ ہو وے اور روایت کیا اوسکو ابو حنیفہ نے اور حارث نے مسند مین اور ابن عدی نے لیکن ابو حنیفہ کے طریق سے ضعیف ہے اور طبرانی کی اسناد مین حجاج بن ارطاۃ ضعیف ہے اور دلیل ہماری قول اللہ تعالیٰ کا ہے فَاقۡرَءُوۡا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الۡقُرۡاٰنِ



یعنی پڑھو جو آسان ہو قرآن مین سے اور یہ خبر واحد ہی اور خبر واحد سے زیادتی کلام اللہ پر نہین جائز ہی مگر واجب العمل ہی تو کہا ہمنے ساتھ وجوب فاتحہ اور سورت کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہی جو روایت کیا بخاری مسلم نے لَا صَلٰوۃَ اِلَّا بِفَاتِحَۃِ الْکِتَابِ یعنی نہین ہی نماز مگر ساتھ فاتحۃ الکتاب کے اور تقدیر اوسکی یہ کی ہی کہ نہین ہی کمال نماز کا مگر فاتحۃ الکتاب سے جیسے دوسری حدیث مین فرمایا لَا اِیْمَانَ لِمَنْ لَا اَمَانَۃَ لَہٗ وَلَا دِیْنَ لِمَنْ لَا عَھْدَ لَہٗ یعنی نہین ہی ایمان اوس شخص کا جسکو امانت نہین اور نہین دین ہی اوسکا جسکا عہد سالم نہین تو مراد اس سے نفی ایمان و دین بالکلیہ نہین ہی بلکہ کمال ایمان اور دین مین یہ چیزین باعث خلل کی ہین وَاللّٰہُ اَعْلَمُ فقط **ص** اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورت پڑھے اور بعد ولا الضالین کے آہستہ سے آمین کہے اور مقتدی بھی جہری نماز مین آہستہ سے آمین کہے **ف** اور دلیل اوسکی وہ ہی جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلی اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مستدرک مین شعبہ سے انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حجر عنبس سے انھون نے علقمہ بن وائل سے انھون نے اپنے باپ سے کہ نماز پڑھی انھون نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو جب پہنچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْھِمْ وَلَا الضَّآلِّیْنَ ۝ پر کہی آمین آہستہ سے اور روایت کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی وغیرہما نے سفیان سے انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حجر بن عنبس سے انھون نے وائل بن حجر سے اور اوسمین ہی کہ بلند کیا انھون نے آواز اپنی کو ساتھ آمین کے تو مخالفت کی اسمین سفیان نے کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت مین حجر عنبس ہی اور اسمین حجر بن عنبس اور اسمین علقمہ مذکور نہین اور کہا ترمذی نے علل کبیر مین کہ پوچھا مینے بخاری سے کہ کیا علقمہ نے سنا ہی اپنے باپ سے تو کہا بخاری نے کہ پیدا ہوا علقمہ بعد مرنے اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع مسلم نہین کیونکہ روایت کیا مسلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن الہمام نے اور ترجیح دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور بیہقی وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ سے بعضون نے رفع روایت کیا ہی اور اسی سبب سے صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے عدول کر کے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی ہی جو ابن ماجہ مین ہی کہ تھے علیہ السلام جب آمین کہتے تھے گونج جاتی تھی مسجد اور مین کہتا ہون کہ معارض ہی اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اس اسناد سے حَدَّثَنَا وَکِیْعٌ ثنا سُفْیَانُ عَنْ سَلَمَۃَ بْنِ کُھَیْلٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَنْبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَرَاَ وَلَا الضَّآلِّیْنَ فَقَالَ اٰمِیْنَ وَخَفَضَ بِھَا صَوْتَہٗ یعنی کہی آمین اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی اسناد ہی جسمین رفع صوت بآمین مذکور ہی تو دو حدیثین مخالف ہوئین اوس ایک حدیث کی تو صحیح یہی ہوگا کہ آہستہ سے آمین کہے **ص** بعد اوسکے تکبیر کہے اور رکوع کرے جھکتے ہوئے اور دونون ہاتھ رکوع مین دونون زانو پر رکھے اور اونگلیون کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے انس رض کے بیچ حدیث طویل کے اور آخر اوسکا یہ ہی کہ اے بیٹے میرے جب تو رکوع کرے سو رکھ کفون اپنے کو اوپر دونون زانو اپنے کے اور کشادہ رکھ اونگلیون کو اور اوٹھائے رکھ دونون ہاتھ کو دونون پہلو سے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم اوسط مین اور تطبیق یدین کی منسوخ ہی اور وہ یہ ہی کہ دونون ہاتھون کو ملا کے دونون رانون مین رکھے اور دلیل اسکے جو مروی ہی صحیحین مین مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ نماز پڑھی مینے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی مینے سو کہا میرے باپ نے کہ ہم اسکو پہلے کیا کرتے تھے ایسا پھر منع کیے گئے اور حکم ہوا کہ رکھین دونون ہاتھون کو اوپر زانون کے **ص** اور پیٹھ کو برابر کرے اور سر کو بھی پیٹھ کے برابر رکھے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے وابصہ بن معبد سے کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ

نماز پڑھتے تھے سو جب رکوع کرتے تھے برابر رکھتے تھے پیٹھ کو یہان تک کہ اگر ڈالا جاتا اوسپر پانی البتہ ٹھہر جاتا اور روایت کیا ابو العباس محمد بن اسحق سراج نے اپنے مسند مین براء سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے پھیلاتے پیٹھ اپنی کو اور جب سجدہ کرتے تو منہ کرتے اونگلیون کا طرف قبلے کے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس سے اور ابی برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مثل حدیث وابصہ کے اور سر کو بھی پیٹھ کے برابر کرے بدلیل اسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث ابی حمید سے کہ نہ جھکاوے سر اپنے کو اور نہ اوٹھاوے اوسکو اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن حبان نے اور اخراج کیا مسلم نے حدیث طویل مین عایشہ رضی سے کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے نہ اوٹھاتے تھے اور نہ جھکاتے تھے ص اور تین مرتبہ یا زیادہ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے اور اس سے کم نکرے ف کیونکہ روایت کیا ابوداود اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب رکوع کرے کوئی تم مین سے تو کہے تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ اور یہ ادنی درجا اوسکا ہے اور جب سجدہ کرے تو کہے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى تین بار اور یہ ادنی درجا اوسکا ہے اور یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ عون نے نہین پایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ص بعد اوسکے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہوا سر کو اوٹھاوے اور مقتدی فقط رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے اور جو اکیلا ہو دونون کہے ف اور امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک امام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فقط کہے اور رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ نہ کہے اور صاحبین کے نزدیک دونون کہے اور ربنا لک الحمد آہستہ سے کہے کیونکہ روایت کیا ابو ہریرہ رضی نے کہ تھے آنحضرت جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے تکبیر کہتے تھے یہان تک کہ کھڑے ہوتے تھے پھر کہتے تھے سمع اللہ لمن حمدہ جس وقت اوٹھاتے تھے سر رکوع سے پھر کہتے تھے اور وہ کھڑے ہی ہوتے تھے رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ آخر حدیث تک اور امام ابو حنیفہ کی دلیل صاحب ہدایہ نے یون بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کہے امام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ تو کہو رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اور یہ خطاب واسطے مقتدیون کے ہے اور تقسیم رد ہوا اوس مذہب پر کہ مقتدی بھی دونون کلمے کہے اور یہی قول ہے امام شافعی صاحب کا ص تو جب سیدھا کھڑا ہووے تکبیر کہکے اور سجدے مین جاوے ف اور تکبیر تو اسواسطے کہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے وقت جھکنے اور اوٹھنے کے اور لیکن سیدھا کھڑا ہونا تو فرض نہین ہے اور اسیطرح دونون سجدے کے بیچ مین جلسہ کرنا اور ٹھہرنا رکوع و سجود مین اور یہ قول طرفین کا ہے اور ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ یہ چیزین فرض ہین اور وہی ہے قول امام شافعی کا اور دلیل انکی یہ ہے کہ فرمایا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اعرابی کے جب اوسنے جلدی کی تھی نماز مین کہ پڑھ نماز بہ تحقیق کہ تونے نہین پڑھی نماز تو معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان فرض ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ رکوع لغت مین مطلق جھکنے کا اور سجدہ پشت خم ہونے کا نام ہے تو فرضیت ساتھ ادنی درجے کے بھی ادا ہو جاویگی اور اسیطرح ایک رکن سے دوسرے رکن کو جاتے مین اگر جلدی ہوگی کیونکہ وہ مقصود نہین اور دوسری یہ کہ اور روایت مین آنحضرت نے اوس اعرابی سے ارشاد فرمایا کہ جو تونے کم کیا اس سے جو بیان کیا مینے تو تونے کم کیا اپنی نماز سے روایت کیا اس زیادت کو ابوداود اور ترمذی اور نسائی نے ابوداود نے تو ابو ہریرہ سے اور ترمذی نے رفاعہ بن رافع سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کیا تو یہ تو تمام ہوئی نماز تیری اور اگر تونے اوسمین سے کم کیا گم کیا تونے اپنی نماز سے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور صحیح ہے اسکی ہو جہد روایت کیا اصحاب سنن اربعہ اور دارقطنی اور بیہقی نے ابن مسعود سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین جائز ہوتی ہے وہ نماز کہ نہ قائم ہو اوسمین پیٹھ مصلی کی رکوع اور سجود مین اور ایسے نمازی کو آپ نے دوسری حدیث مین چور ارشاد فرمایا تو حتی المقدور لازم ہے کہ اس امر سے احتراز کرے کہ مورد وعید شدید ہووے اور بہ اطمینان ٹھہر ٹھہر کے نماز خضوع اور خشوع سے پڑھے ص پہلے دونون گھٹنے زمین پر رکھے پھر دونون ہاتھ برابر دونون کانون

بعد اوسکے مونھ کو دو کف کے بیچ مین **ف** کیونکہ روایت ہی مسند ابو یعلی مین ابی اسحٰق سے کہا کہ وصف کیا واسطے ہمارے
براء ابن عازب نے سجدے کو پس سجدہ کیا اور اعتماد کیا اوپر دونون کفون کے اور اوٹھایا سرین کو اور کہا کہ اسی طرح کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اور وہ جو یہ حدیث صاحب ہدایہ نے وائل سے نقل کی ہی پائی نہین گئی اور کہا شیخ ابن الہمام نے کَوْنُہٗ مِنْ حَدِیْثِ وَائِلٍ
غَرِیْبٌ یعنی ہونا اوسکا حدیث وائل سے غریب ہی اور صحیح مسلم مین ہی حدیث وائل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سجدہ کیا
رکھا مونھ اپنا دونون کفون کے بیچ مین اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کان کے ہونگے تو اب معارض ہوگا اوسکے جو صحیح بخاری مین ہی
حدیث ابی حمید سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونون کف برابر کاندھون کے اور اس مقام مین روایت مسلم کی مقدم ہی بخاری پر
اس وجہ سے کہ سند بخاری مین فلیح بن سلیمان اگرچہ راجح یہی ہی کہ وہ ثقہ ہی لیکن کلام کیا گیا ہی اوسمین ضعیف کیا اوسکو نسائی اور ابن معین
اور ابو حاتم اور ابو داؤد اور یحییٰ القطان اور ساجی نے اور روایت کیا اسحٰق بن راہویہ نے مسند مین اَخْبَرَنَا الثَّوْرِیُّ عَنْ عَاصِمِ
بْنِ کُلَیْبٍ عَنْ اَبِیْہِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ اس اسناد سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھے دونون ہاتھ مقابل
کانون کے اور یہ اسناد صحیح ہی اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف مین اَخْبَرَنَا الثَّوْرِیُّ اوسی اسناد سے اور لفظ اوسکا یہ ہی
وَکَانَتْ یَدَاہُ حِذَاءَ اُذُنَیْہِ اور تھے ہاتھ آپ کے مقابل کانون کے اور روایت کیا طحاوی نے حفص بن غیاث سے انہون نے حجاج سے
انہون نے ابی اسحٰق سے کہا کہ پوچھا مینے براء ابن عازب سے کہ کہان رکھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشانی اپنی سجدے مین جب نماز پڑھتے
کہا کہ درمیان دونون کفون کے وَاعْلَمْ اور سجدہ کرے ناک اور پیشانی دونون پر کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور صحت
اوسکی کی ہی اور ترمذی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تھے جما دیتے تھے ناک اور پیشانی اپنی کو اور الگ رکھتے تھے دونون
ہاتھون کو دونون پہلو سے اور رکھتے تھے کف کو برابر کاندھون کے اور روایت ابو یعلی مین ہی ابو حمید سے کہ پھر سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
سو جمایا ناک کو اور پیشانی کو زمین پر اور اگر ایک پر اقتصار کیا امام صاحب کے نزدیک جائز ہی اور صاحبین کے نزدیک نہین جائز ہی مگر عذر سے
اور یہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کیونکہ روایت کیا صحاح ستہ والون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا گیا مین
کہ سجدہ کرون سات اعضا پر جبہ اور دونون ہاتھ اور دونون زانو اور کنارے قدمون کے اور روایت کیا مانند اسکے بزار نے اور روایت کی گئی
سعد اور ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث اور رکھنا دونون ہاتھون اور زانون کا سنت ہی نزدیک ہمارے اور لیکن رکھنا
قدمونکا سو کہا ہی قدوری مین کہ وہ فرض ہی سجدے مین کَذَا فِی الْہِدَایَۃِ **ص** اور انگلیان ملی ہوئی رکھے اور دونون بازو کو پیٹ سے
جدا رکھے اور پیٹ کو رانون سے اور انگلیان دونون پیر کی قبلے کی طرف کرے اور تین بار سُبْحَانَ رَبِّیَ الْاَعْلٰی کہے یا زیادہ اور اگر
پگڑی کے پیچ پر یا فاضل کپڑے پر یا اوس چیز پر جسکا حجم ہو سجدہ کیا اگر پیشانی قرار پکڑتی ہی تو جائز ہی ورنہ درست نہین **ف** کیونکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے اوپر پیچ عمامے کے روایت کیا ابو نعیم نے حدیث ابن عباس سے حلیہ مین بیچ ذکر ترجمہ ابراہیم بن ادہم
رحمۃ اللہ علیہ کے حَدَّثَنَا اَبُوْ یَعْلَی الْحُسَیْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّبَیْرِیُّ حَدَّثَنَا اَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ مُوْسٰی
الْحَافِظُ السُّوْرِیُّ الْبَغْدَادِیُّ ثَنَا لَاحِقٌ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِیٍّ الدِّمَشْقِیُّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُوْدٍ
الْمِصْرِیُّ ثَنَا بَقِیَّۃُ بْنُ الْوَلِیْدِ ثَنَا اِبْرَاہِیْمُ بْنُ اَدْہَمَ عَنْ اَبِیْہِ اَدْہَمَ بْنِ مَنْصُوْرٍ الْعِجْلِیِّ عَنْ سَعِیْدِ
بْنِ جُبَیْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یَسْجُدُ عَلٰی کَوْرِ عِمَامَتِہٖ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سجدہ کرتے تھے اوپر کور عمامے کے یعنی پیچ عمامے کے اور ابراہیم بن ادہم بڑے زاہد عالم مشہور ثقہ ہین قَالَ النَّسَائِيُّ ثِقَةٌ مَأْمُوْنٌ أَحَدُ الزُّهَّادِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ مَاتَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَسِتِّيْنَ وَمِائَةٍ ۱۶۲ کہا نسائی نے ثقہ مامون ہین ایک زاہدون مین سے کہا بخاری نے مرے سنہ باسٹھ اور سو ہجری مین اور روایت کیا طبرانی نے اوسط مین عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے اوپر پیچ عمامے کے او رروایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین حدیث عمرو بن شمر سے انھون نے جابر جعفی سے اونسے عبد الرحمن بن سابط سے انھون نے جابر سے کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے اوپر پیچ عمامے کے اور ضعیف ہی عمرو بن شمر اور جابر جعفی کذاب وضاع ہی کہا شیخ ابن حجر عسقلانی نے شِيْعِيٌّ كَذَّابٌ یعنی رافضی غالی کذاب ہی اور کہا ترمذی نے ضَعِيْفٌ جِدًّا یعنی ضعیف ہی نہایت اور کہا بعضون نے مَتْرُوْكُ الْحَدِيْثِ ترک کر دی گئی ہی حدیث اوسکی اور روایت کیا اوسکو حافظ ابو القاسم تمام بن محمد رازی نے فوائد مین حَدَّثَنَا أَبُوْ إِبْرَاهِيْمَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ ثنا أَبُوْ بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِيْ حُصَيْنٍ الطَّرْطُوْسِيُّ ثنا كَثِيْرُ بْنُ عُبَيْدٍ ثنا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلٰى كَوْرِ الْعِمَامَةِ کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اوپر پیچ عمامے کے اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے سنن مین ہشام سے انھون نے حسن سے کہا کہ تھے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کرتے تھے اور ہاتھ اونکے اونکے کپڑون مین تھے اور کرتا تھا سجدہ ہر آدمی اوپر پیچ عمامے کے اور ذکر کیا اوسکو بخاری نے صحیح مین تعلیقا اور کہا کہ کہا حسن نے تھی قوم کہ سجدہ کرتی اوپر عمامے اور ٹوپی کے اور دونون ہاتھ اونکے آستینون مین ہوتے تھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا شَرِيْكٌ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰى فِيْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ يَتَّقِيْ بِفُضُوْلِهِ حَرَّ الْأَرْضِ وَبَرْدَهَا یعنی تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز بیچ ایک کپڑے کے بچاتے تھے اوسکے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اوسکی اور اسی حدیث کو صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہی اور روایت کیا اوسکو احمد اور اسحق بن راہویہ اور ابو یعلی اور طبرانی اور ابن عدی نے کامل مین اور ضعیف کیا اوسکو حسین بن عبد اللہ کے سبب سے اور دوسرے یہ کہ شریک اوسکی اسناد مین قاضی کوفے کا ضعیف ہی کہا ترمذی نے وَشَرِيْكٌ كَثِيْرُ الْغَلَطِ یعنی شریک بہت غلطی کرتا ہی اور توثیق کی اوسکی بہت لوگون نے اور اوسکے معنی مین ہی وہ جو روایت کیا جماعت عالمون نے انس سے کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی مین اور جب طاقت رکھتا تھا کوئی ہمارا کہ رکھے منہ اپنا اوپر زمین کے بچھاتا تھا کپڑا اپنا زمین پر اور اوسی پر سجدہ کرتا تھا اور سجدے مین جدا رکھے اپنے دونون مونڈھون کو بغلون سے کیونکہ حدیث مین آیا ہی بروایت ابن حبان مرفوعا وَجَافِ عَنْ ضَبْعَيْكَ اور کشادہ رکھ دونون بازو اپنا اور روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عمر سے کہا کہ خبر دی ہمکو سفیان نے انھون نے آدم بن علی بکری سے کہا کہ دیکھا مجکو ابن عمر نے اور مین نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ کو اپنے زمین سے جدا نہ کرتا تھا سو کہا کہ اے بیٹے بھائی میرے کے نہ بیٹھ جانورون کا سا بیٹھنا اور اعتماد کر اپنے دونون کفون پر اور ظاہر کر بازوؤن اپنے کو کیونکہ جب تو ایسا کریگا سجدہ کریگا ہر عضو تجھسے اور جدا رکھے پیٹ کو دونون رانون سے کہ حدیث مین آیا ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ رکھتے تھے اسقدر کہ اگر بکری کا بچہ جانا چاہے تو اوسمین سے نکل جاوے روایت کیا اوسکو مسلم اور حاکم اور طبرانی وغیرہم نے اور جب صف مین ہو چاہیے کہ اتنا کشادہ نہ کرے کہ پاس والے کو اذیت ہووے اور سر نہ اونگلیون کا طرف قبلے کے کرے کیونکہ روایت کیا بخاری نے حدیث ابی حمید سے کہ نہ وضع

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجدہ کرتے تھے نہ بہت اونگلیون کو پھیلاتے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ اوسط درجے میں رکھتے تھے اور موہنہ کرتے تھے اونگلیون کا طرف قبلے کے اور مدینہ میں ہی کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب سجدہ کرتا ہی مومن سجدہ کرتا ہی ہر عضو اوس سے پس چاہیے کہ موہنہ کرے اپنے اعضا کا طرف قبلے کے حتی المقدور اور اس حدیث پر مطلع نہیں ہوا اور تسبیح جو رکوع و سجود میں کہی جاتی ہی اگر تین سے زیادہ کرے تو امام ہی کہ طاق کہے مثلا پانچ یا سات یا نو اسی طرح کیونکہ حدیث میں آیا ہی کَانَ یَخْتِمُ بِالْوِتْرِ یعنی ختم کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح کو ساتھ وتر کے کہا صاحب فتح القدیر نے غریب واللہ سبحانہ اعلم یعنی یہ حدیث غریب ہی اور اللہ سبحانہ جانتا ہی **ق** اگر آدمیون کے ہجوم کے سبب سے ایک شخص نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا اگر وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہی تو درست ہی اور اگر نماز نہیں پڑھتا یا پڑھتا ہی مگر وہ نماز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہی نہیں پڑھتا تو سجدہ اوسکا درست نہووےگا اور عورت پیٹ کو ران سے ملائے اور بعد سجدے کے پھر سر اوٹھاوے اور تکبیر کہے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر تکبیر کہے اور سجدہ کرے ٹھہر کے **ف** کیونکہ حضرت نے حدیث اعرابی میں ارشاد فرمایا پھر اوٹھا سر اپنا یہان تک کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا سجدہ کر لیا امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہوگا اور محمد کے نزدیک او راندازہ رفع میں اختلاف کیا ہی اور صحیح یہ ہی کہ اگر سجدے کے قریب ہووےگا نہیں جائز ہوگا کیونکہ وہ شمار سجدے میں ہی اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہی جائز ہوگا اس واسطے کہ وہ شمار کیا جاویگا جلسہ **ص** اور پھر تکبیر کہے اور اوٹھاوے سر پھر ہاتھ پھر زانو اور سیدھا کھڑا ہووے بغیر تکیے کے اور دونون سجدے سے سر اوٹھا کے پھر زمین پر نہ بیٹھے بلکہ فورا کھڑا ہو جاوے اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھے اور اوسکو جلسہ استراحت کہتے ہین **ف** اور دلیل امام شافعی کی وہ ہی جو روایت ہی مالک بن الحویرث سے کہ انہون نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ نماز کے کہ جب اوٹھتے تھے دونون سجدے سے نہین اوٹھتے تھے جب تک بیٹھ نہ جاتے تھے سیدھے اور جواب اسکا یہ ہی کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی میں تھا اور نماز موضوع استراحت کے واسطے نہیں اور دلیل دوسری ہی جو روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ جب اوٹھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدمون کے اخراج کیا اسکا ترمذی نے خالد بن ایاس سے انہون نے صالح مولی توامہ سے انہون نے ابی ہریرہ سے اور کہا ترمذی نے اسی پر ہی عمل اکثر اہل علم کا اور خالد بن ایاس کا اور کہا جاتا ہی ابن الایاس ضعیف ہی نزدیک محدثین کے اور اس سبب سے ضعیف کیا اوسکو ابن عدی نے لیکن کہا کہ لکھی جاویگی حدیث اوسکی باوجود ضعف اوسکے کے کہا یحیی القطان نے اور سبب تعلیل کی خالد میں موجود ہی صالح میں اور وہ اختلاط ہی تو کچھ وجہ تخصیص خالد کی نہیں اور قول ترمذی کا کہ اسپر عمل ہی اہل علم کا تقتضی ہی اوسکی قوت اصل کو اگرچہ یہ خاص طریق ضعیف ہوا اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے کہ وہ اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنارے قدمون کے اور نہین بیٹھتے تھے اور مانند اسکے حضرت علی سے اور اسیطرح ابن عمر اور ابن الزبیر اور عمر سے اور روایت کیا شعبی سے کہ تھے عمر اور علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنارے قدمون کے اور روایت کیا نعمان بن ابی عیاش سے کہ پایا مینے بہت لوگون کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو جب کوئی سر اوٹھاتا تھا سجدہ ثانیہ میں پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں تو اوٹھتا تھا جیسا وہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا نہ تھا اور اخراج کیا اسکا بیہقی نے عبد الرحمن بن یزید سے کہ انہون نے دیکھا ابن مسعود کو مثل اسکے جو ذکر ہوا اور روایت کیا اس عمل کو عبد الرزاق نے ابن مسعود سے اور ابن عباس اور ابن عمر سے تو جب اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہوا کہ سب اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدمون کے اور نہین بیٹھتے تھے تو عمل اوسپر واجب ہوگا **ص** اور دوسری رکعت بھی اسی طرح ہوگی تعوذ

اور ثنا اوسمین نہ پڑہے اور ہاتھ بھی نہ اوٹھاوے **ف** یعنی ہاتھ نہ اوٹھاوے مگر تکبیر اولی مین اور تکبیر اولی تو پہلی ہی رکعت مین
ہوتی ہی بخلاف امام شافعی کے کہ اونکے نزدیک ہاتھ اوٹھانا وقت رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت ہین تو ہر رکعت مین
اونکے نزدیک رفع یدین ہی اور اس مسئلے مین بہت تفصیل ہی سب بیان نہین کرسکتا والا کتاب ایک دفتر ہوجاویگی کچھ بطور اختصار کے
موافق تحریر صاحب فتح القدیر کے بیان کیا جاتا ہی اول تو روایت کی طبرانی نے ابن ابی لیلی سے انہون نے حکم سے انھون نے مقسم سے
انھون نے ابن عباس سے انھون نے حضرت علیہ السلام سے کہ نہین اوٹھائے جاوین ہاتھ مگر سات جگہہ مین جسوقت کہ شروع کرے نماز اور
جسوقت داخل ہو مسجد حرام مین پس نظر کرے طرف خانہ کعبہ کے اور جسوقت کھڑا ہو مروہ پر اور جسوقت کھڑا ہو ساتھ آدمیون کے رات عرفے کو
اور مزدلفہ مین دو مقام مین اور جسوقت رمی کرے جمرون کی اور ذکر کیا اوسکا بخاری نے معلقاً کتاب مفرد مین بیان رفع یدین مین اور کہا
وکیع نے ابن ابی لیلی سے انھون نے حکم سے انھون نے مقسم سے انھون نے ابن عباس سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ اوٹھائے
جاوین ہاتھ مگر سات جگہہ مین وقت شروع کرنے نماز کے اور استقبال کعبے کے اور صفا اور مروہ پر اور عرفات مین اور مزدلفہ مین دو مقام
اور نزدیک جمرتین کے اور کہا شعبہ نے نہین سنا حکم نے مقسم سے مگر چار حدیثین اور یہ نہین ہی اونمین سے تو یہ مرسل ہی اور غیر محفوظ اور کہا کہ قوم
کیا اصحابون ہمارے نے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے تکبیرات عیدین مین اور تکبیر قنوت مین اور کہا شیخ تقی الدین نے امام مین
اعتراض کیا گیا اس حدیث پر کئی طریقون سے ایک تو یہ کہ ابن ابی لیلی متفرد ہوا اور متروک ہی احتجاج اوس سے اور دوسرے یہ کہ وکیع نے وقف کیا
اوسکو اوپر ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکیم نے اور وکیع اثبت ہی سب سے جنھون نے روایت کیا اوسکو ابن ابی لیلی سے تیسرے یہ کہ روایت کیا
بہت سے تابعین نے اسانید صحیحہ سے ابن عمر اور ابن عباس سے کہ وہ ہاتھ اوٹھاتے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور تحقیق
کہ اسناد کیا اون دونون نے اسکو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب روایتون مین تُرفَعُ الأیدِی ہی یعنی ہاتھ اوٹھائے جاوینگے
اور یہ اس بات پر دلالت نہین کرتا کہ سوا ان سات جگہہ کے اور جگہہ نہ اوٹھایا جاویگا نہ لَا تُرفَعُ الأیدِی إلَّا فِیھَا جو دلالت
کرتا ہی حصر رفع یدین پر ان مواطن سبعہ مین دوسرے یہ کہ محال ہی کہ لا ترفع الایدی ہو کیونکہ احادیث صحیحہ دال ہین اس رفع پر اور بہت سی
احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ سوا انکے مین بھی حضرت نے ہاتھ اوٹھایا مانند استسقا وغیرہ کے یہ کلام ہی شیخ تقی الدین ابن دقیق العید کا
اور وجہ احسن یہ ہی کہ حصر اونہین تو جب سوائے ان سات مقام کے اور کسی جگہہ رفع ثابت ہوگا عمل اوسکے اوپر کرنا پڑیگا اور تحقیق کہ رفع یدین
اس جگہہ مین ثابت ہوا اور وہ یہ ہی جسکا اخراج کیا علماء ستہ نے زہری سے انھون نے سالم سے انھون نے اپنے باپ سے عبداللہ بن عمر سے کہا کہ
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ برابر کندھون کے پھر تکبیر کہتے سو جب ارادہ رکوع کا
کرتے پھر ہاتھ اوٹھاتے اور جب سر اوٹھاتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب سر اپنا سجدے سے اوٹھاتے تھے تب نہین ہاتھ اوٹھاتے تھے
اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ جواب اوسکا معارضہ ہی ساتھ اوسکے جو روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداود نے وکیع سے انھون نے سفیان ثوری سے ط ابن مسعود کی حدیث سے حجت
انھون نے عاصم بن کلیب سے انھون نے عبدالرحمن بن اسود سے انھون نے علقمہ سے کہا کہ کہا عبداللہ بن مسعود نے کیا نہ پڑھون مین ساتھ تمہارے نماز
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سو نماز پڑھی اور نہ اوٹھائے ہاتھ مگر اول بار پھر نہ اعادہ کیا کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہی اور اخراج کیا
اوسکا نسائی نے ابن المبارک سے انھون نے سفیان سے اور جو منقول ہی ابن المبارک سے کہا کہ نہین ثابت ہوئی نزدیک میرے حدیث ابن مسعود
کی سو کچھ نہین ضرر کرتا جبکہ یہ طریقہ ثابت ہوجاوے اور وہ جو بعض علما نے کہا ہی کہ عاصم بن کلیب ضعیف ہی غیر مقبول ہی کیونکہ توثیق کی اوسکی



ابن معین نے اور اخراج کیا اوس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کہا بعض لوگون نے کہ نہین سنا عبد الرحمن نے علقمہ سے باطل ہی اور ذکر کیا
اوسکو ابن حبان نے کتاب الثقات مین اور کہا کہ انتقال کیا اوسنے سنہ ننانوے مین اور سن اوسکا سن ہی ابراہیم نخعی کا تو کیا چیز مانع ہی سماع
اوسکے سے اور حال انکہ اتفاق ہی سماع ابراہیم نخعی پر علقمہ سے اور تصریح کی خطیب نے کتاب المتفق و المفترق مین بیچ بیان ترجمہ عبد الرحمن کے
کہ اوسنے سنا ہی علقمہ سے اور بعضون نے جو کہا ہی کہ یہ حدیث صحیح ہی لیکن زیادت ثُمَّ لَا يَعُوْدُ کی منکر ہی نقل کیا گیا ہی یہ دارقطنی اور
محمد بن نصر مروزی سے اور ابن القطان سے کہ یہ ایک گمان ہی کہ گمان کیا انھون نے اور اسیواسطے نسبت کی اسکی بہت لوگون نے طرف وہم
سفیان ثوری کے مانند بخاری کے کتاب رفع الیدین مین اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطا ہی کہا جاتا ہی کہ وہم کیا اوس مین
سفیان ثوری نے اور معلوم یہ ہوتا ہی کہ جب روایت کی انھون نے چند روایتین بغیر زیادت کے گمان کیا اسکو خطا اور حال انکہ زیادتی ثقہ ضابط
کی مقبول ہی اور خصوصا جب کہ اوس پر متابعت بھی کی جاوے متابعت کی اوسکی ابن المبارک نے جو پہلے بیان کیا ہمنے اوسکو روایت
نسائی سے اور اخراج کیا دارقطنی اور ابن عدی نے محمد بن جابر سے انھون نے حماد بن ابی سلیمان سے انھون نے ابراہیم سے انھون نے
علقمہ سے انھون نے عبد اللہ سے کہا کہ نماز پڑھی مینے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر کے سو نہ اوٹھایا انھون نے
ہاتھون اپنے کو مگر وقت شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا دارقطنی نے ساتھ اس بات کے کہ صواب ابراہیم کا مرسل کرنا ہی اس حدیث کو
اوپر ابن مسعود کے اور یہ رفع بسبب ضعف محمد بن جابر کے ہی لیکن توثیق کی اوسکی ابن عدی نے اور روایت کیا اوس سے اکابر محدثین نے مثل ایوب اور
ابن عون اور ہشام بن حسان اور ثوری اور شعبہ اور ابن عیینہ وغیرہم کے اور مؤید ہی صحت اس روایت کی کہ جمع ہوئے ابو حنیفہ اور اوزاعی
سو کہا اوزاعی نے کیا حال ہی تمھارا کہ نہین ہاتھ اوٹھاتے ہو تم وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابو حنیفہ رح نے
ثنا حَمَّادٌ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْاَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ اِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلٰوةِ ثُمَّ لَا يَعُوْدُ بِشَيْءٍ مِّنْ ذٰلِكَ یعنی نہین اوٹھاتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم ہاتھ مگر وقت شروع کرنے نماز کے پھر نہین اعادہ کرتے تھے اسکا تو کہا اوزاعی نے کہ مین حدیث بیان کرتا ہون تم سے زہری کی
انھون نے سالم سے انھون نے اپنے باپ سے رفع یدین مین اور تم کہتے ہو کہ حَدَّثَنِيْ حَمَّادٌ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ سو کہا ابو حنیفہ نے کہ
حماد افقہ ہی زہری سے اور ابراہیم افقہ ہی سالم سے اور علقمہ نہین ہی کم فقہ مین ابن عمر سے اور اگرچہ واسطے ابن عمر کے صحبت ہی تو اونکو تو آ
صحبت کا ہی اور اسود کیواسطے نہایت فضل ہی اور عبد اللہ بن مسعود برابر ہین عبد اللہ بن عمر کے تو ترجیح دی امام ابو حنیفہ نے ساتھ فقہ روات
کے جیسا کہ ترجیح دی اوزاعی نے ساتھ علو اسناد کے اور وہی مذہب ہی منصور نزدیک ہمارے اور روایت کیا طحاوی نے پھر بیہقی نے حدیث
حسن بن عیاش سے بسند صحیح اسود سے کہا کہ دیکھا مینے عمر بن الخطاب کو کہ اوٹھاتے دونون ہاتھ اپنے بیچ اول تکبیر کے پھر نہ اعادہ کیا
کہا اور دیکھا مینے ابراہیم اور شعبی کو کہ کرتے تھے ایسا ہی اور معارضہ کیا اوسکا حاکم نے ساتھ روایت طاؤس بن کیسان کے ابن عمر سے
انھون نے عمر رض سے کہ تھے وہ ہاتھ اوٹھاتے بیچ رکوع کے اور وقت اوٹھنے کے رکوع سے اور روایت کیا امام طحاوی نے ابی بکر نہشلی سے
انھون نے عاصم بن کلیب سے انھون نے اپنے باپ سے کہ حضرت علی رض نے اوٹھائے ہاتھ بیچ اول تکبیر کے پھر اعادہ کیا اور وہ جو روایت کیا
ترمذی نے حضرت علی رض سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب قائم کرتے نماز کو اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ برابر کندھون کے اور کرتے تھے مثل اوسکے
جبکہ ادا کر چکتے تھے قرات کو اور رکوع کرتے تھے اور کرتے تھے ایسا ہی جب اوٹھتے تھے رکوع سے اور نہین اوٹھاتے تھے ہاتھ کو وقت بیٹھنے

ثابت ہے جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدون سے تو اوٹھاتے تھے اسی طرح پر اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے تو یہ حدیث منسوخ ہی بسبب اتفاق ترک رفع یدین پر وقت سجود کے اور جاننا چاہیے کہ آثار صحابہ اور تابعین کے کثیر ہین جدًا اور کلام اوسمین بہت واسع ہی طرف طحاوی کی اور ثابت کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے بوجہ احسن اور روایت کیا ابو حنیفہ نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے کہا کہ ذکر کیے گئے نزدیک اونکے وائل بن حجر کہ دیکھا انھون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اوٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود کے تو کہا ابراہیم نے اعرابی تھا نہین نماز پڑھی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوٰۃ کے اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ سے اور اصحاب عبد اللہ سے کہ یاد رکھا اوسنے اور نہ یاد رکھا انھون نے اور ایک روایت مین ہی کہ حدیث بیان کی مجھسے بیشمار لوگون نے عبد اللہ کو دیکھا ان لوگون نے ہاتھ فقط وقت ابتدا نماز کے اور بیان کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہی ساتھ شرائع اسلام ڈھونڈھنے والا ہی احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو متمسک کرنا ساتھ قول اوسکے اولی ہی وقت تعارض کے واللہ اعلم اور حدیثین اس باب مین مسلم شافعی کی جانب بھی بہت ہین آئی ہین اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہین ہی بلکہ ثبوت اون روایات کا حالانکہ رفع مین بہت سی حدیثین موضوع ہین اور ضعیف ہین جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہین رفع مین حالانکہ وہ بالاتفاق موضوع ہی اور طعن کیا بسبب اوسکے اکثر محدثین نے حاکم پر اور بعضون نے اس باب مین اسقدر افراط کیا ہی جسکا بیان نہین ہوسکتا چنانچہ اونمین سے ایک صاحب سفر السعادۃ نے کہا کہ چار سو آثار اس باب مین مروی ہین حالانکہ سو بھی کسی محدث نے بیان نہین کیے بلکہ بخاری نے جو خاص کتاب رفع یدین مین بنائی ہی اوسمین تو اوسکے ربع بھی آثار مذکور نہین جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض جہلا نے اس باب مین اسقدر اعتبار صاحب سفر السعادۃ کا کیا ہی کہ اگر کوئی اونکو لاکھ بار بھی سمجھاوے تو یقین ہی کہ اپنے وہم خرافی سے باز نہ آوین اور تعصب و عناد سے دور نہ رہین زیادہ تفصیل کی اس کتاب مختصر مین گنجایش نہین عاقل کو ایک اشارہ کافی ہی **ص** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے بائین پیر کو بچھا کے اوسپر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کرے اور اونگلیون کو پیر کی قبلے کی طرف کرے **ف** صحیح مسلم مین حضرت عایشہ رض سے مروی ہی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ تکبیر کے آخر حدیث تک یہانتک کہ کہا بچھاتے تھے بایان پیر اور کھڑا کرتے تھے داہنے پیر کو اور سنن نسائی مین مروی ہی ابن عمر سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ سنت ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے داہنے قدم کو اور کرے اونگلیون کو طرف قبلے کے اور بیٹھے بائین پیر پر **ص** اور دونون ہاتھون کو دونون رانون کے اوپر رکھے اور اونگلیون کو قبلے کی طرف کشادہ رکھے اور امام شافعی کے نزدیک بنصر اور خنصر کو باندھے اور بیچ کی اونگلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ کلمہ کے اونگلی سے وقت شہادتین کے چنانچہ ہمارے علماؤن سے بھی ایسا ہی منقول ہی **ف** ایسا ہی مروی ہی حدیث وائل مین کہا شیخ ابن الہمام نے غریب ہی اور ترمذی مین ہی حدیث وائل سے کہا البتہ دیکھا مینے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو جب بیٹھے واسطے تشہد کے بچھایا بائین پیر کو اور رکھا بائین ہاتھ کو اوپر بائین ران کے اور کھڑا کیا داہنے پیر کو اور صحیح مسلم مین ہی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے نماز مین رکھتے تھے داہنی کف کو اوپر داہنی ران کے اور بند کر لیتے تھے سب اونگلیون کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ اوس اونگلی کے جو نزدیک ہی ابہام کے اور رکھتے تھے بائین کف کو اوپر بائین ران کے کہا شیخ ابن الہمام نے وَلَا شَكَّ اَنَّ وَضْعَ الْكَفِّ مَعَ قَبْضِ الْاَصَابِعِ لَا يَظْهَرُ حَقِيقَةً یعنی نہین شک ہی کہ رکھنا کف کا باوجود بند کرنے اونگلیون کے نہین ظاہر ہوتی ہی حقیقت اوسکی پس مراد یہ ہی کہ رکھنا کف کا پھر بند کرنا اونگلیون کا وقت اشارے کے اور ایسا ہی مروی ہی امام محمد سے کیفیت اشارہ مین

اور اس مقام پر جو کید انی مین ہی کہ انگلی اوٹھانا محرمات مین سے ہی محض غلط ہی اور بھر طرہ اوسپر یہ ہی کہ کاہل الحدیث بھی لکھ پایہ
سبحان اللہ جب ایسے لوگ محدثین کی اسقدر بے ادبی کرینگے تو اونکے کلام پر کسی مسلمان کو اعتبار کرنا خلاف درایت ہوگا اور خود
صاحب فتح القدیر نے لکھا ہی وَھُوَ خِلَافُ الدِّرَایَۃِ وَالرِّوَایَۃِ اور یہ خلاف درایت اور روایت کے ہی **ص** اور تشہد
پڑھے حضرت عبد اللہ بن مسعود کا اور وہ یہ ہی اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّیِّبَاتُ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّھَا
النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ الصّٰلِحِیْنَ اَشْھَدُ اَنْ لَّا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ
وَاَشْھَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ اور پہلے قعدے مین اس سے زیادہ نہ پڑھے **ف** مصنف ابن ابی شیبہ مین مروی ہی
حدثنا حُسَیْنُ بْنُ عَلِیٍّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُرِّ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُخَیْمِرَۃَ قَالَ اَخَذَ عَلْقَمَۃُ بِیَدِیْ فَقَالَ
اَخَذَ عَبْدُ اللّٰہِ بِیَدِیْ فَقَالَ اَخَذَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِیَدِیْ فَعَلَّمَنِی التَّشَھُّدَ اَلتَّحِیَّاتُ
لِلّٰہِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّیِّبَاتُ الخ وَفِی الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَاَبِیْ بَکْرٍ یعنی کہا قاسم نے کہ پکڑا علقمہ نے ہاتھ میرا
سو کہا کہ پکڑا عبد اللہ نے ہاتھ میرا سو کہا کہ پکڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ میرا سو سکھایا مجکو تشہد التحیات للہ آخر تک
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہا انھون نے جو زیادہ کرے اوپر تشہد کے بیچ دو پہلی رکعتون کے تو اوسپر دو سجدے سہو کے ہین وَفِی
الْبَابِ عَنْ عَائِشَۃَ اور اس باب مین مروی ہی عایشہ رض سے اور روایت ہی ابن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے پہلی
دو رکعتون مین تو گویا توے جلتے ہوئے پر ہین یہان تک کہ کھڑے ہون یعنی بہت جلدی کھڑے ہوتے تھے اور کم بیٹھتے تھے اور ایسا ہی
روایت کیا مصنف مین ابو بکر رض سے بسند صحیح اور روایت کیا ائمہ ستہ نے ابن مسعود سے کہ سکھایا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد
اور کف میرے آپ کے کف مین تھے جیسا کہ سکھاتے ہین مجکو کوئی سورت قرآن کی سو کہا جب بیٹھے کوئی تم مین سے واسطے نماز کے سو کہے
اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک اور روایت نسائی مین ہی جب بیٹھو تم دو رکعتون کے بعد اور ایک وجہ صحت اس تشہد کی یہ ہی
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کے بتاکید تمام تعلیم کیا اگرچہ مطلق تعلیم حدیث ابن عباس مین بھی ہی اور
ایک وجہ ترجیح کی یہ ہی کہ ائمہ ستہ نے اوسپر اتفاق کیا لفظا و معنًی اور یہ نہایت غریب ہی اور تشہد ابن عباس کا شمار کیا گیا ہی افراد مسلم سے
اگرچہ اخراج کیا اوسکا سوا ے بخاری کے اور محدثین نے اور اعلی درجات صحیح مین اونکے نزدیک وہ ہی جسپر اتفاق کیا ہو بخاری مسلم نے نہ کہ جسپر
اتفاق کیا ہو ائمہ ستہ نے اور اسیواسطے اجماع کیا علما نے کہ حدیث ابن مسعود کی صحیح تر ہی حدیثون کی اس باب مین اور کہا ترمذی نے
کہ صحیح تر حدیثون کی تشہد مین حدیث ابن مسعود ہی اور عمل ہی اوسپر اکثر صحابہ کا پھر اخراج کیا خصیف سے کہا کہ دیکھا مینے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو خواب مین سو پوچھا مینے آپ سے کہ آدمیون نے اختلاف کیا تشہد مین سو فرمایا آپ نے کہ لازم پکڑ تو تشہد ابن مسعود کا اور موافق ہوئے
ابن مسعود کے معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر منبر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک مثل تشہد ابن مسعود کے اور عایشہ رض بھی بیہقی مین کہ کہا انھون نے یہ تشہد ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
سو کہا التحیات للہ آخر تک کہا نووی نے اِسْنَادُہٗ جَیِّدٌ یعنی اسناد اوسکا جید ہی اور بھی موافق ہوئے اونکے سلمان روایت کیا
طبرانی اور بزار نے ابی راشد سے کہا کہ پوچھا مینے سلمان رض سے تشہد کو کہا سکھاتا ہون مین تمکو جیسا سکھایا مجکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تب بیان کیا التحیات للہ اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پکڑا ہاتھ میرا حماد بن سلیمان نے اور پکڑا ہاتھ اونکا ابراہیم نے اور پکڑا

ہاتھ اونکا علقمہ نے اور کہا علقمہ نے کہ پکڑا ہاتھ میرا عبد اللہ بن مسعود نے اور سکھایا مجکو تشہد اور کہا عبد اللہ نے پکڑا ہاتھ میرا نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اور سکھایا مجکو تشہد جیسا کہ سکھاتے ہین کوئی آیت قرآن سے اور متابع ہی اوسکے روایت ابن ابی شیبہ کی جو اوپر
ہمنے بیان کی اور دلیل امام شافعی کی حدیث ابن عباس ہی اور اوسمین تشہد یہ ہی اَلتَّحِیَّاتُ الْمُبَارَکَاتُ وَالصَّلَوَاتُ
الطَّیِّبَاتُ لِلّٰهِ سَلَامٌ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُهٗ سَلَامٌ عَلَیْنَا آخر تک اور روایت کیا
امام احمد نے ابن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا اونکو تشہد سو تھے جب بیٹھتے تھے بیچ نماز مین یا آخر نماز مین
پڑھتے تھے اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰهِ عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ تک پھر اگر ہوتا یہ قعدہ بیچ نماز کا اوٹھتے تھے جب فراغت ہوجاتی تھی تشہد سے
اور اگر آخر کا قعدہ ہوتا تھا پڑھتے تھے بعد تشہد کے جو چاہتے تھے اور دعا مانگتے تھے پھر سلام پھیرتے تھے اور حدیثین دعا کی بعد تشہد کے
مذکور ہین مشہور ہین صحیحین غیرہما مین **ص** اور اخیر کی دو رکعتون مین فقط فاتحہ پڑھے **ف** بسبب حدیث ابی قتادہ کے صحیحین مین
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ دو رکعتون پہلی کی ظہر اور عصر کے فاتحہ اور دو سورتین اور دو رکعتون
اور اخیر کی رکعتون مین فقط فاتحہ اور طول کرتے تھے رکعت اولی مین جو نہین طول کرتے تھے رکعت ثانیہ مین اور اسمین فقط ظہر اور عصر مذکور ہین اور
روایت کیا اسحق بن راہویہ نے مسند اپنی مین رافع الانصاری سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ پہلی رکعتون کے فاتحہ الکتاب اور
سورت اور اخیر کی دو رکعتون مین فاتحہ الکتاب فقط اور مروی ہی اوسط طبرانی مین جابر بن عبد اللہ سے کہا کہ سنت قراءت کی بیچ نماز کے
یہ ہی کہ پڑھے پہلی دو رکعتون مین فاتحہ اور سورت اور اخیر رکعتون مین فاتحہ الکتاب **ص** اور اگر تسبیح کہے یا چپ کھڑا رہے تو درست ہی اور
پھر بیٹھے جس طرح کہ پہلے بیٹھا تھا اور امام شافعی کے نزدیک دوسرے قعدے مین سرین پر بیٹھے اور پیر دونون اپنی طرف نکال دیوے اور عورت
دونون قعدے مین اسیطرح بیٹھے **ف** جیسا کہ اوپر مروی ہوئی حدیث وائل اور عائشہ کی اور وہ جو مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بیٹھتے اسیطرح پر جو امام شافعی کے نزدیک ہی ضعیف کیا اوسکو طحاوی نے اور کلام کیا اوسمین بیہقی نے اور بیان کیا ضعف اوسکا شیخ
تقی الدین بن دقیق العید نے **ص** اور بعد تشہد کے درود پڑھے اور دعا مانگے جو قرآن کے مشابہ ہی یا ماثور کی نہ آدمیون کی باتون سے
تو ایسی چیز نہ مانگے جو آدمیون سے خاص مانگتے ہین **ف** اور درود پڑھنا ہمارے نزدیک فرض نہین ہی اور امام شافعی کے نزدیک
درود اور تشہد دونون پڑھنا فرض ہین اور دلیل ہماری یہ ہی کہ کہا ابن مسعود نے جب کہہ چکے تو یعنی تشہد یا کر چکے تو تو تمام ہوگئی نماز تیری اگر
چاہے تو کہ اوٹھے تو اوٹھ اور اگر چاہے بیٹھے تو بیٹھ اور صاحب ہدایہ نے اسکو کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہی اور اوپر گذر چکا کہ یہ مدرج ہی
لیکن ایسا مدرج مانند مرفوع کے ہی کہا قاضی عیاض نے اور جو کہا امام شافعی نے کہ جسنے درود نہ پڑھی تو نماز اوسکی فاسد ہی اور نہین حجت ہی
اونکی اس قول مین اور نہ کوئی حدیث کہ متابعت کی ہو اوسکی اور تشنیع کی اونپر اس باب مین ایک جماعت نے اونمین سے ہین طبری اور قشیری
اور خلاف کیا اونکا اونکے اہل مذہب نے جنمین سے خطابی ہے اور کہا کہ نہین جانتا مین اونکے لیے اس باب مین کوئی دلیل اور تشہدات جو مروی
ہین ابن مسعود اور ابن عباس اور ابی ہریرہ اور جابر اور ابو سعید اور ابو موسی اور ابن الزبیر سے نہین مذکور ہی اوسمین یہ اور وہ جو
مروی ہی آنحضرت علیہ السلام سے نہین ہی نماز اوسکی جسنے نہ درود بھیجی اوپر میرے ضعیف کیا اوسکو اہل حدیث نے سب نے اور اگر بالفرض صحیح
ہووے تو معنی اوسکے نفی کمال کے ہین یا جسنے عمر بھر مجھپر درود نہ بھیجی اور ایک تاویل اسکی اور ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو سلام تشہد
مین ہی وہ اگر کسینے نہ کہا تو نماز اوسکی نہین کیونکہ وہ ہمارے نزدیک بھی واجب ہی اور اسیطرح جو ابن مسعود سے مروی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے جسنے پڑہی نماز اور نہ بہیجی درود مجہپر اور میرے اہل بیت پر نہ قبول کیجاویگی نماز اوسکی اور ضعیف ہی جابر جعفی سے اور
بیان کیا اوپر ہمنے ضعف اوسکا باوجود اس بات کے کہ اختلاف ہی اوسکے رفع اور وقف مین بیان کیا اوسکو دارقطنی نے اور لیکن
حدیث اول سو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے کہ لَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَا وُضُوْءَ لَہٗ وَلَا وُضُوْءَ لِمَنْ لَمْ یَذْکُرِ اسْمَ اللّٰہِ
عَلَیْہِ وَلَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَمْ یُصَلِّ عَلَی النَّبِیِّ وَلَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَا یُحِبُّ الْاَنْصَارَ یعنی نہین ہوتی ہی نماز
اوسکی جسکو وضو نہین اور وضو اوسکا جسپر اللہ کا نام مذکور نہین او نماز اوسکی جسنے درود نہین پڑہی اور نہین نماز ہی اوس شخص کی
جو نہین دوست رکھتا انصار کو اور اسناد مین اوسکی عبد المہیمن ضعیف ہی اور کہا ابن حبان نے لَا یُحْتَجُّ بِہٖ نہین حجت پکڑی جاویگی
اوس سے اور اخراج کیا اوسسے طبرانی نے ابی بن عباس سے اور بیہقی نے بہی مرفوعًا مانند اوسکے کہا لوگون نے حدیث عبد المہیمن کی
اشبہ بالصواب ہی باوجود اسکے کہ جماعت نے کلام کیا ہی ابی بن عباس مین اور روایت کیا بیہقی نے یحیی بن السباق سے
انہون نے ایک شخص سے بنی حارث مین سے انہون نے ابن مسعود سے انہون نے حضرت علیہ السلام سے کہ جب تشہد پڑہے کوئی تم مین نماز مین تو
اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّبَارِکْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّارْحَمْ مُحَمَّدًا وَّاٰلَ مُحَمَّدٍ کَمَا
صَلَّیْتَ وَبَارَکْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاھِیْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاھِیْمَ اِنَّکَ حَمِیْدٌ مَّجِیْدٌ اور متعارف یہ ہی کہ
ارحم محمدا کا لفظ اور ترحمت علی ابراہیم کا ترک کرے اور باقی کو پڑہے لیکن اسناد مین اس حدیث کی وہ شخص مجہول ہی اور
بعضون نے مکروہ کہا ہی کہ غیر نبی کا اوپر درود بہیجین لیکن حدیث مین آیا ہی اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ اَبِیْ اَوْفٰی اور جب کہ صلوۃ بمعنی رحمت ہی
جائز ہونے کی کوئی وجہ نہین اور درود بہیجنا باہر نماز کے کرخی کے نزدیک ساری عمر مین ایک بار فرض ہی یا جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا نام مبارک آوے جیسا کہ اختیار کیا اوسکو طحاوی نے لیکن فرضیت ہر وقت ذکر اسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت نہین ہوتی ہاں
سنت ہونا بطور تاکید ثابت ہوتا ہی اور آپنے جو آپکے نام پر درود نہ بہیجے اوسکو بخیل ارشاد فرمایا اور حقیقت مین یہ بات ہی کہ محبت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کچہہ زبان کے کہنے سے نہین ہوتی بلکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی متابعت مین کوشش کرے
کہ سر مو فرق نہووے اور آپکے نام پر جب ذکر کیا جاوے درود بہیجنا لازم جانے تب وہ محب رسول اللہ کہا جاویگا والا یہ محبت نام کی ہی اسکا آخرت
مین کچہہ اجر و ثواب نہین اور یہ مدلول ہی اکثر احادیث صحیحہ کا وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** پہر سلام کرے داہنی طرف اور نیت کرے
اونکی جو اودہر آدمی اور فرشتے ہین اور بائین طرف بہی ایسی ہی کرے اور مقتدی امام کی بہی نیت کرے امام کی جانب مین اور اگر امام
اوسکے سامنے ہی تو دونون جانب مین نیت امام کی کرے اور امام دونون سلامون مین نیت کرے اور بعض کے نزدیک فقط پہلے سلام مین
اور بعض کے نزدیک کسی مین نکرے اور جو اکیلا ہی وہ دونون سلامون مین نیت فرشتون کی کرے **ف** روایت ہی ابن مسعود سے
کہ تہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام پہیرتے داہنی طرف اور کہتے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ یہان تک کہ داہنا رخسار آپکا
دکہلائی دیتا تہا اور بائین طرف اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ یہان تک کہ دکہلائی دیتی تہی سفیدی بائین رخسار کی
اخراج کیا اسکا نسائی اور ترمذی وغیرہم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ہمارے نزدیک لفظ سلام کا کہنا واجب ہی خلاف واسطے شافعی کے کہ اونکے نزدیک فرض ہی
اور دلیل اونکی وہ حدیث ہی جو اوپر بیان کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تحلیل نماز کی تسلیم ہی اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہی جو اوپر گذری ہی اور اس حدیث
سے فرضیت اوسکی ثابت نہین ہوتی ہی اور بہت سی حدیثین اس باب مین آئی ہین کہ آدمی کے داہنے بائین فرشتے ہین ذکر کیا اونکو شیخ کمال الدین ابن الہمام نے

فصل قراءت کے بیان میں

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتون مین امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو ادا مین اختیار ہی اور قضا مین ضرور آہستہ پڑھے اور ادنی درجہ جہر کا یہ ہی کہ دوسرا سنے اور سر کا یہ کہ فقط آپ سنے اور یہی صحیح ہی اور بعضون کے نزدیک ادنی درجہ جہر کا یہ ہی کہ آپ سنے اور ادنی سر کا یہ ہی کہ فقط تصحیح حروف کی ہو تو طلاق اور عتاق اور جو چیزین کہ بولنے سے متعلق ہین اگر اس طرح جو لپٹے تین سنائی دیوے واقع نہونگے **ف** اور ظہر اور عصر مین سر کرے کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوۃ والسلام نے صَلٰوۃُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ یعنی نماز دن کی گونگی ہی اور مراد یہ ہی کہ اوسمین قراءت ایسی کہ سنائی دیوے نہین یہ حدیث ہدایہ مین ہی لیکن کہا نووی نے لَا اَصْلَ لَهٗ یعنی نہین ہی اصل اس حدیث کی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے مصنف مین قول مجاہد اور ابی عبیدہ رضی اللہ عنہما سے اور سر اور جہر مین حدیثین صحیح بے شمار آئی ہین اور اوسمین اتفاق صحابہ وَمَنْ بَعْدَهُمْ کا ہی اسی سبب سے اسمین کوئی حدیث صریح ذکر کرنے کی حاجت نہین اور جمعہ اور عیدین کے جہر مین بہت حدیثین ہین روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ مین سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی اور هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيَةِ اور صحیح مسلم مین ہی ابی واقد لیثی سے کہ پوچھا مجھسے عمر رضی اللہ عنہ نے کہ کیا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اضحی اور عید الفطر مین کہا کہ پڑھتے تھے قٓ وَالْقُرْاٰنِ الْمَجِيْدِ و اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ **ص** اگر عشا کی دو رکعتون اول مین سورت نہ پڑھے اخیر کی دو رکعتون مین بعد فاتحہ پڑہ لیوے اور فاتحہ اور سورت دونون کا جہر کرے اگر امام ہی اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتون مین چھوڑ دے تو پچھلی رکعتون مین نہ پڑھے کیونکہ دوسری رکعتون مین بھی فاتحہ پڑھا جاتا ہی اور پہلی رکعتون کا بھی فاتحہ اوسمین پڑھیگا تو ایک رکعت مین دو فاتحہ لازم آوینگے اور تکرار فاتحہ کی غیر مشروع ہی اور قراءت فرض ایک آیت ہی اور اتنا پڑھنے والا گنہگار ہوگا بسبب ترک واجب کے اور جو سفر مین جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورت چاہے پڑھے اور اگر امن ہو تو مانند سورہ بروج و انشقت کے پڑھے اور اقامت مین فجر اور ظہر مین حجرات سے بروج تک جو سورت چاہے پڑھے اور عصر اور عشا مین بروج سے لم یکن تک اور مغرب مین لم یکن سے آخر تک جو سورت چاہے پڑھے **ف** اور اصل اوسمین ہی وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف مین اَخْبَرَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جَدْعَانَ عَنِ الْحَسَنِ وَغَيْرِهٖ قَالَ كَتَبَ عُمَرُ اِلٰى اَبِيْ مُوْسَى الْاَشْعَرِيِّ اَنِ اقْرَأْ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفَصَّلِ وَفِي الْعِشَاءِ بِوَسَطِ الْمُفَصَّلِ وَفِي الصُّبْحِ بِطِوَالِ الْمُفَصَّلِ یعنی لکھا عمر رضی اللہ عنہ نے طرف ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ کے کہ پڑھ مغرب مین قصار مفصل یعنی لم یکن سے آخر تک اور عشا مین اوساط مفصل یعنی بروج سے لم یکن تک اور صبح مین طوال مفصل یعنی حجرات سے بروج تک **ص** اور جو ضرورت ہو تو جتنا ہو سکے اور ایک سورت کا معین نماز مین کرنا مکروہ ہی اور مقتدی چپکا کھڑا رہے اور سنے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالی نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو اور چپ رہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکے واسطے امام ہو تو قراءت امام کی کافی ہی اوسکو اور فرمایا کیا ہی واسطے میرے جھگڑا کیا جاتا ہون قرآن مین یعنی جب لوگ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہین تو خیال اونکی طرف جاکے قراءت قرآن مین خلل پڑتا ہی **ف** اور حدیث پہلی مروی ہی متعدد طریقون سے جابر بن عبد اللہ سے اور ضعیف کی گئی اور اعتراف کیا ضعیف کرنے والون نے ساتھ رفع اوسکے مثل دارقطنی اور بیہقی کے اور ابن عدی کے تصحیح یہ ہی کہ مرسل ہی اسواسطے کہ حفاظ نے مثل دونون سفیان اور ابی الاحوص اور شعبہ اور اسرائیل اور شریک اور ابی خالد دالانی اور جریر اور عبد الحمید اور زائدہ اور زہیر نے روایت کیا اوسکو موسی بن ابی عائشہ سے

انھون نے عبداللہ بن شداد سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سا رسال کیا اوسکو اور ارسال کیا اوسکو ابو حنیفہ نے بھی ایکبار تو برتقدیر ارسال کے بھی
ہم یہ کہتے ہین کہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور دوسرے یہ کہ روایت کیا امام محمد بن الحسن نے موطا مین حَدَّثَنَا اَبُوْ حَنِیْفَةَ ثَنَا
اَبُو الْحَسَنِ مُوْسَی بْنُ اَبِیْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ صَلّٰی خَلْفَ اِمَامٍ فَاِنَّ قِرَاءَةَ الْاِمَامِ لَهٗ قِرَاءَةٌ اور وہ جو انھون نے کہا ہے کہ ان حفاظ نے اسکو رفع نہین کیا ہے
صحیح نہین ہے کہا احمد بن منیع نے مسند مین ثَنَا اِسْحٰقُ الْاَزْرَقُ ثَنَا سُفْیَانُ الْاَزْرَقُ ثَنَا سُفْیَانُ وَشَرِیْكٌ
عَنْ مُوْسَی بْنِ اَبِیْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنْ کَانَ لَهٗ اِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الْاِمَامِ لَهٗ قِرَاءَةٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا جَرِیْرٌ عَنْ مُوْسٰی
بْنِ اَبِیْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَذَکَرَهٗ اور نہین ذکر کیا اوسنے
جابر سے اور روایت کیا اوسکو عبد بن حمید نے حدیث بیان کی ہمسے ابو نعیم نے کہا حدیث بیان کی ہمسے حسن بن صالح نے
انھون نے ابی الزبیر سے انھون نے جابر سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل اوسکے اور اسناد حدیث جابر اول کا صحیح ہے اور یہ
شرط شیخین کے اور دوسرے اوپر شرط مسلم کے تو دیکھو یہی لوگ سفیان اور شریک اور جریر اور ابو الزبیر نے رفع کیا اوسکو ساتھ طریقون
صحیحہ کے سو باطل ہوا شمار کرنا اونکا اون لوگون کو عدم رافعین مین اور مقرر ہے یہ بات کہ اگر متفرد ہو ثقہ تو واجب ہے قبول اوسکا
سو در صورتیکہ بہت سے ثقہ رفع کرین اوسکو تو کس طرح واجب القبول نہوگی اور اخراج کیا اوسکا ابن عدی نے ابو حنیفہ رح سے
بیان ترجمہ مین اونکے اور ذکر کیا اوسمین ایک قصہ اور روایت کیا اوسکو ابو عبد اللہ حاکم نے ثَنَا اَبُوْ مُحَمَّدِ بْنُ مُحَمَّدِ
بْنِ حَمْدَانَ الصَّیْرَفِیُّ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ الْفَضْلِ الْبَلْخِیُّ ثَنَا مَکِّیُّ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ عَنْ اَبِیْ حَنِیْفَةَ عَنْ
مُوْسَی بْنِ اَبِیْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰی وَرَجُلٌ خَلْفَهٗ یَقْرَاُ فَجَعَلَ رَجُلٌ مِّنْ اَصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَنْهَاهُ
عَنِ الْقِرَاءَةِ فِی الصَّلٰوةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ اَقْبَلَ عَلَیْهِ الرَّجُلُ فَقَالَ اَتَنْهَانِیْ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَازَعَا حَتّٰی ذُکِرَ ذٰلِكَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَیْهِ السَّلَامُ
مَنْ صَلّٰی خَلْفَ اِمَامٍ فَاِنَّ قِرَاءَةَ الْاِمَامِ لَهٗ قِرَاءَةٌ یعنی کہ پڑھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز اور
پڑھتا تھا نماز مین ایک شخص پیچھے آپکے سو منع کیا اوسکو ایک صحابی نے قراءت سے نماز مین تو جب فارغ ہوئے نماز سے آیا اوسکے
پاس وہ شخص سو کہا کہ تم منع کرتے ہو مجکو قراءت سے پیچھے امام کے سو جھگڑا کیا اون دونون نے یہان تک کہ ذکر کیا گیا واسطے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھے پیچھے امام کے تو گویا قراءت امام کی اوسکی قراءت ہے اور ابو حنیفہ کی
روایت مین ہے کہ تھا یہ ظہر اور عصر مین یا اور اونکی روایت مین لفظ ظہر اور عصر کا مذکور ہے اور معارض ہے اوسکے جو روایت کیا ابو داؤد
اور ترمذی نے عبادہ بن صامت سے کہا کہ تھے ہم پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز فجر مین سو پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اور بھاری ہوئی اوپر قراءت تو جب فارغ ہوئے کہا کہ شاید قراءت کرتے ہو تم پیچھے امام کے کہا ہمنے ہاں یا رسول اللہ ہان کہا کہ نہ پڑھو
مگر فاتحۃ الکتاب کیونکہ نہین نماز ہے اوسکی جسنے نہ پڑھا اوسکو اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ یہی ہمارے مذہب پر اجماع صحابہ کا اور موطا مے

مالک مین ہی نافع سے انھون نے ابن عمر سے کہا کہ اگر پڑھے نماز کوئی تم مین سے امام کے پیچھے تو کافی ہی اوسکو قرات امام کی اور اگر نماز پڑھے اکیلے تو قرات کرے کہا کہ تھے ابن عمر نہین پڑھتے تھے پیچھے امام کے اور روایت کیا اوسکو اونسے دارقطنی نے مرفوعًا اور کہا کہ رفع کرنا اسکا وہم ہی لیکن جب صحیح ہوا یہ قول ابن عمر سے تو معلوم ہوا کہ سنا ہوگا انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو رفع اوسکا صحیح ہوگا اگرچہ روایت ضعیف ہووے اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین اسمعیل بن عمرو بن نجیح سے انھون نے حسن بن صالح سے انھون نے ابی ہارون عبدی سے انھون نے ابی سعید خدری سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے واسطے امام ہو تو قرات امام کی اوسکے واسطے قرات ہی اور کہا کہ نہین متابعت کیا گیا اس روایت مین اسمعیل اور وہ ضعیف ہی انتہی اور قول ابن عدی کا صحیح نہین کیونکہ متابعت کی اوسکی بطر بن عبداللہ نے روایت کی طبرانی نے اوسط مین ثنا محمد بن ابراہیم بن عامر بن ابراهيم الاصبهاني حدثني ابي عن جدي عن البطر بن عبد الله ثنا الحسن اوسی سند سے جو روایت کیا اوسے ابن عدی نے اور روایت کیا حدیث ابن عباس سے رفع اوسکا اور اوسمین کلام ہی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین ثنا یونس بن عبد الاعلى ثنا عبد الله بن وهب اخبرني حياة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شيء من الصلوة یعنی پوچھا عبید اللہ بن مقسم نے عبداللہ اور زید اور جابر وغیرہم سے سو کہا انھون نے نہ پڑھو پیچھے امام کے نماز مین اور روایت کیا امام محمد بن حسن نے موطا مین سفیان بن عیینہ سے انھون نے منصور سے انھون نے ابی وائل سے کہا کہ پوچھے گئے عبداللہ بن مسعود قرات سے پیچھے امام کے کہا کہ چپ رہو اسواسطے کہ نماز مین شغل ہی اور کافی ہی تجکو امام اور روایت کیا سعد بن وقاص سے کہ کہا انھون نے چاہتا ہون مین اوس شخص کو جو پڑھتا ہی پیچھے امام کے کہ اوسکے مونہہ مین انگارہ ہو اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے لیکن کہا انھون نے بدلے انگارے کے پتھر اور روایت کیا محمد نے موطا مین داود بن قیس سے انھون نے عجلان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا کاشکے ہوتا اوسکے مونہہ مین جو قرات کرتا ہی پیچھے امام کے پتھر اور اخراج کیا اوسکا عبدالرزاق نے بھی اور روایت کیا طحاوی نے حماد بن سلمہ سے انھون نے ابی جمرہ سے کہا کہ کہا مینے واسطے ابن عباس کے پڑھون مین اور امام سامنے میرے ہو کہا کہ نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین جابر سے کہا کہ نہ پڑھے پیچھے امام کے چاہے جہر کرے اور چاہے اخفا کرے یعنی کسی نماز مین نہ پڑھے اور روایت کیا اوس نے اور عبدالرزاق نے حضرت علی رض کے قول سے کہا کہ جو پڑھے پیچھے امام کے تو اوسنے خطا کی فطرت سے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ایک طریق سے اور کہا کہ نہین صحیح ہی اسناد اوسکا اور کہا ابن حبان نے کتاب الضعفا مین یہ روایت کرتا ہی اوسکا عبداللہ بن ابی لیلی انصاری حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور وہ باطل ہی اور کافی ہی بطلان مین اوسکے اجماع مسلمانون کا اوسکے خلاف پر اور اہل کوفہ نے اختیار کیا ترک قرات کو پیچھے امام کے نہ کہ جائز نہ کہا اسکو اور ابن ابی لیلی یہ شخص مجہول ہی ختم ہوا قول ابن حبان کا اور مروی ہی سنن نسائی مین مانند اسکے قول ابو الدرداء سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جب پڑھے امام تو چپ ہو روایت کیا اسکو مسلم نے زیادت ہی حدیث انما جعل الامام فاذا كبر فكبروا پر اور ضعیف کیا اوسکو ابو داود وغیرہ نے اور نہین التفات کیا گیا اس طرف بعد صحت طریق اور اسناد کے اور اللہ تعالی نے فرمایا ہی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا یعنی جب پڑھا جاوے قرآن تو سنو اور چپ ہو اور روایت کیا بیہقی نے امام احمد سے کہا کہ اجماع کیا آدمیون نے اوپر اس بات کے کہ یہ آیت نماز مین ہی اور روایت کیا مجاہد سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سنتے قراءت ایک جوان کی انصار سے سو نازل ہوئی یہ آیت وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا اور روایت کیا ابن مردویہ نے تفسیر میں کہ کہا کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں پیچھے امام کے

ص باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت موکدہ ہے قریب واجب کے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے نہیں تخلف کرتا ہے اوس سے مگر منافق اور یہ حدیث ہدایہ میں ہے روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ پوچھا مینے امام ابو حنیفہ سے جماعت کو بیچ کیچڑ وغیرہ کے تو کہا لَا أُحِبُّ تَرْكَهَا نہیں دوست رکھتا ہوں میں ترک اوسکا او کہا امام محمد نے نہیں کہ حدیث میں رخصت ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تر ہو جاوین نعلین تو نماز اپنی جگہہ میں پڑھ یعنی اوسوقت تکلیف جماعت نہیں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت تکالیف کے اذن ترک جماعت کا نہ دیا اخراج کیا اسکو ابو داود اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سنے ندا کو اور نہ آوے جماعت میں تو نماز نہیں اوسکی مگر عذر سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری مسلم پر ہے ص اور بہتر امامت کے لیے جو احکام نماز کو خوب جانتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پرہیزگار زیادہ ہو پھر جو سن میں زیادہ ہو ف روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ فرمایا حضرت نے امامت کرے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو تو اگر قراءت میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر سنت کے جاننے میں برابر ہوں تو جو اقدم ہو ہجرت میں تو اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اوسکو ابن حبان اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل فاعلمہم بالسنۃ کے فَأَفْقَهُهُمْ فِقْهًا یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہووے اور اگر فقہ میں برابر ہوں تو جو سن میں بڑا ہووے کہا شیخ کمال الدین نے کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن سنادا اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح ابو مسعود انصاری سے مانند اسکے اور اوسکے الفاظ یہ ہیں يَؤُمُّ الْقَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ لِكِتَابِ اللهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا بِالْعِلْمِ فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًّا یعنی اگر ہجرت میں برابر ہوں تو پھر جو سن میں بڑا ہووے اور فرمایا کہ نہ امامت کرے ایک شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیٹھے اوسکے گھر میں اوس جگہہ پر جو اوسکی عزت کی جگہہ بیٹھنے کی ہے مثلا ایک مکان میں فرش ہے اور ایک جا پر صاحب مکان کا مقام معین ہے کہ اوس میں مسند وغیرہ زیادہ اہتمام ہے تو بغیر اذن اوسکے کے یہ نہیں چاہیے کہ اوسکی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کیا عطا سے کہ کہا انھوں نے امامت کرے قوم کی جو اونمیں افقہ ہو یعنی فقہ والا ہووے اور اس حدیث میں اور ہمارے مذہب میں مخالفت نہیں کیونکہ مراد اقرأ سے اعلم بالقراءت ہے اور قراءت بھی ایک سنن میں سے ہے اور نص اسمیں ہے کہ بعد اوسکے پھر اعلم بالسنۃ جو ارشاد فرمایا تو اوس سے کیا مراد ہوگا اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اوس زمانے میں جو اقرا ہوتے تھے وہی اعلم بھی ہوتے تھے بخلاف اس زمانے کے کہ اکثر لوگ اقرا ہوتے ہیں اور اعلم نہیں ہوتے اسیواسطے ہمنے مقدم کیا اعلم کو اقرا پر اور روایت کیا حاکم نے کہ امامت کریں تم میں سے وہ لوگ جو بہتر ہیں تم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں وَإِلَّا فَالضَّعِيفُ غَيْرُ الْمَوْضُوعِ يُعْمَلُ بِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ یعنی حدیث ضعیف پر عمل کیا جاویگا اوپر فضائل اعمال میں ص اور نماز غلام اور گنوار اور فاسق اور اندھے اور بدعتی کے اور ولد الزنا کے پیچھے مکروہ ہے ف لیکن

غلام کے پیچھے تو اسواسطے کہ اوسکو خدمت سے فراغت نہین کہ احکام نماز سیکھے اور گنوار اکثر جاہل ہوتے ہین اور فاسق کو غم اپنے
دین کا نہین اور اندھا نجاست سے پرہیز نہین کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہین کہ اوسکو تعلیم کرے اور لوگ اوسکی امامت کو
مکروہ جانینگے اور بدعتی کے پیچھے بھی اسواسطے مکروہ ہی کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اوسکی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اسکا اوپر گذرا
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ضحاک سے بسند صحیح کہا انھون نے نہ امامت کرے غلام اور اوس قوم مین آزاد لوگ ہون اور
روایت کیا سعید بن جبیرؓ سے کہ کہا انھون نے اندھا امامت نکرے اور روایت کیا زیاد بن نمیر سے کہا کہ پوچھا مینے انس رضی اللہ عنہ سے
کہ اندھا امامت کرے کہا کہ کیا احتیاج ہی اوسکی تمکو اور کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ كَهْمَسٍ عَنِ الْعَبَّاسِ الْجُرَيْرِيِّ
اَنَّ اَبَا مِجْلَزٍ كَرِهَ اِمَامَةَ الْاَعْرَابِيِّ یعنی ابی مجلز نے مکروہ رکھا امامت اعرابی کو اور غلام جب فقیہ ہووے تو امامت اوسکی
مکروہ نہین روایت کیا اوسینے حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ نَا مُغِيرَةُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ اَنَّهُ سُئِلَ عَنْ اِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْاَعْرَابِيِّ
فَقَالَ الْعَبْدُ اِذَا فَقِهَ اَحَبُّ اِلَيَّ یعنی غلام جب فقیہ ہووے تو دوست تر ہی نزدیک میرے واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت
اسواسطے مکروہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ بَلَغَنِي
اَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ لِرَجُلٍ كَانَ يَؤُمُّ قَوْمًا بِالْعَقِيقِ لَا يُعْرَفُ مَنْ وَالِدُهُ فَنَهَاهُ اَنْ يَؤُمَّهُمْ
یعنی تھا ایک شخص امامت کرتا قوم کی عقیق مین اور نہین معلوم تھا کہ کسکا لڑکا ہی سو منع کیا اوسکو عمر بن عبد العزیز نے امامت سے
اور کہا حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مُجَاهِدٍ اَنَّهُ كَرِهَ اَنْ يَؤُمَّ وَلَدُ الزِّنَا وَصَاحِبُ النَّمِيمَةِ یعنی مکروہ
رکھی مجاہد نے امامت ولد الزنا کی اور چغل خور کی اور کہا عبد اللہ نے کہ نہین دوست رکھتا ہون مین کہ قاری تمھارے اندھے ہون اخراج کیا
اسکا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت آثار اس باب مین اور اگر یہ لوگ امامت کرلین تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا پڑھو نماز پیچھے ہر نیک و بد کے روایت کیا اسکو ابو داود نے اور دار قطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہی لیکن ہمارے نزدیک حجت ہی
اور اس معنی کو روایت کیا ابو نعیم اور عقیلی نے اور وہ طریقہ ضعیف ہی **ص** اور جماعت عورتون کی جو امام مرد نہووے مکروہ ہی اور
اگر جماعت کی تو جو عورت امام ہی وہ مقتدیون کے برابر کھڑی ہووے **ف** اور کیا ہی ایسا حضرت عائشہ رضہ نے کہا صاحب ہدایہ نے
کہ یہ حکم ابتداے اسلام مین تھا اور کلام کیا اوسمین شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کین فتح القدیر مین اس باب مین چند روایتین اور روایت کیا
عبد الرزاق نے ابراہیم بن محمد سے انھون نے داود بن الحصین سے انھون نے عکرمہ سے انھون نے ابن عباس سے کہ کہا انھون نے امامت کرے عورت
عورتون کی اور کھڑی ہو اونکے بیچ مین اور اس سے معلوم نہین ہوتا کہ حدیث امامت نساء کی منسوخ ہو ورنہ جائز نہ ہی کہ ابن عباس کو ناسخ
نہ پہونچا ہووے اور حدیث مین آیا ہی کہ نماز عورت کی بہتر ہی حجرے سے گھر مین اور گھر سے تہخانے مین روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے
صحیح مین اور روایت کیا ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عورت کی افضل ہی اپنے تاریک گھر مین اور ان حدیثون سے
معلوم ہوتا ہی کہ یہ چیزین جماعت کی گنجایش نہین رکھتین اور حق یہ ہی کہ یہ حدیثین دال ہین اوپر کراہت مطلق جماعت کے اور خصوصیت
جماعت خاص کی نہین اور کلام ہمارا جماعت خاص مین ہی اور روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا تھا ایک عورت کو کہ امامت کرے
اپنے گھر والون کی اور موذن مقرر کیا تھا اوسکے واسطے لیکن اسناد اوسکا ضعیف ہی اور توثیق کی اوسکی ابن حبان نے کتاب الثقات مین
اور تفصیل فتح القدیر مین ہی اور مرد کو عورتون کی امامت کرنا مکروہ نہین اور بیان کیے ہین اس باب مین ابن ابی شیبہ نے آثار بہت سے

حضرت عمر اور علی اور حسن بصری سے ص جوان عورتون کا ہر نماز جماعت مین اور بڑھیون کا ظہر اور عصر مین جانا مکروہ ہی اور فجر
مغرب عشا مین بڑھیون کا آنا مکروہ نہین ف اور جاننا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ نہ منع کرو لونڈیون
اللہ کی مسجدون سے اللہ کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اذن مانگے عورت تمہارے کسی کی مسجد مین جانے کی تو منع نہ کرے
اوسکو اور دلیل منع کی یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتون کو عشا مین حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم مین ہی نہ منع کرو
عورتون کو مسجدون مین جانے سے مگر رات کو یعنی رات کو جانے سے منع کرو اور فرمایا حضرت عایشہ رض نے کہ اگر دیکھتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوسکو
جو نکالا عورتون نے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرتے اونکو جیسا کہ منع کی گئین عورتین بنی اسرائیل کی اور روایت کیا ابن عبد البر
نے تمہید مین عایشہ رض سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ای آدمیون منع کرو عورتون کو زینت کے پہننے سے اور آرایش دکھانے کی
راہ سے مسجد مین کیونکہ نہین لعنت کیے گئے بنی اسرائیل یہان تک کہ نکلین عورتین اونکی دکھانے کی راہ سے مسجدون مین اور صحیح یہی ہی کہ اس
زمانے مین خصوصا ملک ہند مین احتیاط اور تقوی اور مقتضاے دینداری یہ ہی کہ گھر مین اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نہ نکلے اور منع کیجاوے
نکلنے سے اور اسی پر فتوی ہی ص متوضی کو متیمم کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کے پیچھے اور سیدھے کھڑے ہونے والے
کو بیٹھے اور کبڑے کے پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے پڑھنے والے کے اور نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے
اقتدا درست ہی ف پہلے مسئلے مین خلاف ہی محمد رحمہ اللہ کا اونکے نزدیک جائز نہین اور تیسرے مین بھی امام محمد کا یہی مذہب ہی
اور وہی قیاس ہی لیکن ترک کیا ہمنے اسکا قیاس کو ساتھ نص کے اور وہ یہ ہی کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز بیٹھ کے
اور لوگ اونکے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت مین اور صحیح ہوئین
اسمین بہت روایتین اور اخراج کیا اسکا بخاری مسلم نے ص اقتدا مرد کی ساتھ عورت اور لڑکے اور خنثے کے اور ناپاک کی ساتھ معذور کے
اور قاری کی ساتھ ان پڑھ کے اور پہننے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ نکرنے والے کی ساتھ اشارے کے پڑھنے والے کے اور فرض
پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہین اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہی اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہی
تو بھی درست نہین مقتدی کی نماز ف اقتدا ساتھ عورت اور لڑکے کے اسواسطے جائز نہین کہ لڑکے کے اوپر تو نماز نفل ہی
اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہین اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو
عورتون کو کیونکہ پیچھے کیا اونکو اللہ نے اور مروی ہی مصنف ابن ابی شیبہ مین کہ کہا عطا اور عمر بن عبد العزیز نے کہ نہ امامت کرے لڑکا
قبل احتلام کے فرض مین اور نہ غیر فرض مین اور ایسا ہی مروی ہی عامر اور مجاہد اور شعبی سے سب کہتے ہین کہ نہ امامت کرے لڑکا جب تک
اوسکو احتلام ہووے اور کہا ابراہیم نخعی نے نہین حرج ہی کہ امامت کرے لڑکا قبل احتلام کے ماہ رمضان مین یعنی تراویح مین ص
امام قرات کا طول نکرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت مین دوسری سے زیادہ طول نکرے مگر نماز فجر مین ف کیونکہ مروی ہی
صحیحین مین کہ جب امامت کرے تم مین سے کوئی تو چاہیے کہ تخفیف کرے نماز مین کیونکہ جماعت مین ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سب طرح کے
لوگ ہین اور جب اکیلا پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے اور مسلم مین یہ ہی کہ اوسمین صغیر اور کبیر اور ضعیف اور مریض صاحب حاجت ہین اور
صحیحین مین ہی انس رض سے کہا انھون نے نہین پڑھی مینے نماز خفیف کسی امام کے پیچھے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور مراد اس سے یہ ہی کہ
قرات مسنون سے زیادہ کم نکرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت معاذ رض نے ایکبار شروع کی سورہ بقرہ نماز مین تو سلام پھیر دیا ایک شخص نے

اور اکیلے پڑھکے چلا گیا اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عشا مین پڑھنے کو سبح اسم ربک الاعلی اور اقرأ باسم ربک اور والشمس وضحٰها وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثون مین ہی کہ یہ مغرب مین ہی غرض ہر صورت رعایت حال ضرور ہی اور اسیطرح تراویح مین بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہی بلکہ ایک رات مین جو لوگ ختم کرتے ہین جماعت سے مکروہ ہی تین دن سے کم مین نہین چاہیے

ص جب مقتدی ایک ہو امام اوسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہون تو امام آگے بڑھ جاوے اور اونکو حکم تاخیر کا نہ کرے کیونکہ ایک آدمی کا آگے بڑھنا بہت آدمیون کے ہٹنے سے آسان ہی ف پہلے مسئلے کی دلیل یہ ہی کہ روایت ہی حضرت ابن عباس سے کہ رہا مین ایک رات نزدیک میمونہ بیٹی حارث ہلالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات مین تو کھڑا ہوا مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائین طرف تو پکڑا سر میرا اور کر لیا مجکو داہنی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری مسلم وغیرہم نے اور اگر اوسکے پیچھے یا بائین طرف ہو کے نماز پڑھے تو جائز ہی لیکن گنہگار ہوگا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہون تو امام ہمارے نزدیک اونسے آگے بڑھکے نماز پڑھاوے اور امام ابی یوسف کے نزدیک بیچ مین اون دونون آدمیون کے کھڑا ہووے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود نے کھڑا کیا اسود اور علقمہ کو داہنے بائین اور آپ بیچ مین کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ مسلم نے اور کہا ابن عبد البر نے نہین صحیح ہی رفع اوسکا اور صحیح اونکے نزدیک وقف ہی ابن مسعود پر اور کہا نووی نے خلاصے مین ایسا ہی اور اخراج کیا اوسکا مسلم نے دو طریقون سے اور ایک طریقے تیسرے مین فقط رفع ہی اور دو مین رفع نہین اور دلیل ہماری بہت حدیثین ہین روایت کی جابر رضی اللہ عنہ نے موافق مذہب ہمارے کے اور انس رض نے کہ اونکی دادی ملیکہ نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سو کھایا آپ نے پھر کہا اٹھے ہو تا نماز پڑھون مین آخر یہان تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور یتیم پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دادی میری ہمسے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے لیث سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر رض سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے تھے امام سمیت پیچھے کرتے تھے دو آدمیون کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برا ابن بسر سے انھون نے حضرت علی رض سے کہ فرمایا انھون نے جب ہون تین آدمی تو آگے ہولے اونکے ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے انس سے مانند اسکے جو اوپر گذرا اور یہی مذہب ہی اکثر صحابہ اور تابعین کا

ص اور اگر امام کی نماز مین فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھین ف کیونکہ ہدایہ مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی پھر ظاہر ہو کہ وہ بے وضو تھا یا جنب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کرین اور یہ حدیث غریب ہی نہین پایا اوسکو مینے اور روایت کیا محمد بن الحسن نے کتاب الآثار مین حدیث بیان کی ہمسے ابراہیم بن یزید مکی نے انھون نے عمرو بن دینار سے انھون نے حضرت علی رض سے کہ کہا انھون نے اوس شخص مین جو پڑھے نماز قوم مین جنب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کرین اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے تو اعادہ کیا انھون نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگون کو اعادے کا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا امام ضامن ہی اور روایت ہی ابی امامہ سے کہا کہ نماز پڑھی عمر رض نے ساتھ آدمیون کے جماعت سے جنب ہو اعادہ کیا اون لوگون نے تو فرمایا حضرت علی رض نے کہ چاہیے جسنے تمہارے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو رجوع کیا انھون نے طرف قول حضرت علی کے روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور وہ جو روایت کیا دارقطنی نے جویبر سے انھون نے ضحاک بن مزاحم سے انھون نے برا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو امام بھول جاوے اور نماز پڑھاوے قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اونکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اوسکا بھی یہی حکم ہی ضعیف ہی جویبر متروک ہی اور ضحاک نے نہین ملاقات کی ہی ابن عباس سے اتفاقاً
ص اور پہلے مرد صف باندھین پھر لڑکے پھر خنثے پھر عورتین **ف** اسیطرح حدیث مین آیا ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے قریب ہوون مجھسے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر جو انسے نزدیک ہین پھر جو انسے نزدیک ہین آخر حدیث تک روایت کیا اسکو
مسلم اور ترمذی اور ابو داود اور نسائی نے اور صف مین چاہیے کہ خوب ملکے کھڑے ہوون اور جگہ باقی نہ رہے اور جو شخص صف کی
جگہ خالی کو بند کرے یعنی اوسمین کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو اوسمین کھڑا کرے تو حدیث مین ہی کہ مغفرت ہوگی اوسکی روایت کیا اسکو
بزار نے اسناد حسن سے اور بہت سی حدیثین اس باب مین آئی ہین فتح القدیر مین سب مذکور ہین اور خنثی اوسکو کہتے ہین کہ اوسمین
عورت اور مرد دونون کی علامتین موجود ہوون اور اوسکو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائبہ مرد کا اوسمین موجود ہی اور لڑکون سے
موخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوسمین موجود ہی **ص** تو اگر عورت مرد کے پہلو مین برابر ہو گئی اور بیچ مین کچھ حائل نہین اور وہ
عورت لائق شہوت ہی اور امام نے اوسکی امامت کی نیت کی ہی اور نماز مین دونون شریک ہین مرد کی نماز فاسد ہو جاویگی اور
اگر امام نے نیت عورت کی نہین کی ہی نماز عورت کی باطل ہو جاویگی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہین کہ دونون اپنے تحریمہ کو امام کے
تحریمہ پر بنا کرنے والے ہوون اور اون دونون کے واسطے امام ہو اوس نماز مین جو وہ دونون پڑھتے ہین یا حقیقۃً مثلاً دونون مقتدی ہون
یا حکماً مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز مین حدث ہوا اور اوسنے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
تو نماز فاسد ہو جاویگی اور مسبوق کی اگر ماسبق کے ادا کرنے مین برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ جب ہی کہ امام عورتون کی نیت کرے
اور اگر نیت نکی تو عورت کی نماز باطل ہو جاویگی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقتدا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو اقتدا
اوسکی صحیح نہوگی مگر یہ کہ امام اوسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد کے اقتدا نہین کی ایک روایت مین نیت امام کی شرط ہی اور
ایک روایت مین شرط نہین تفصیل اوسکی شرح وقایہ عربی مین خوب ہی جسکا جی چاہے دیکھ لے اور اگر امامت کی ان پڑھے نے قاری اور ان پڑھون
کی تو سبکی نماز فاسد ہوئی یا امی کو خلیفہ کیا اگرچہ پچھلی دو رکعتون مین سبکی نماز فاسد ہو جاویگی لیکن نماز قاری کی سو اس واسطے کہ اوسنے قرات
باوجود قدرت کے ترک کی اور نماز ان پڑھون کی سو اس واسطے کہ جب انھون نے رغبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ اقتدا کرین تاکہ
قراءت اوسکی ان لوگونکی قرات ہو جاوے تو گویا اون لوگون نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے مین خلاف امام زفر کا ہی

باب حدث مین بیچ نماز کے

مصلی کو اگر نماز مین حدث ہووے وضو کرکے تمام کر لیوے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جاویگی
اور شروع سے پڑھنا افضل ہی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنا نہ کرے کیونکہ حدث
منافی نماز کا ہی اور چلنا فاسد کرتا ہی نماز کو اور یہی موافق قیاس ہی لیکن ترک کیا ہمنے بدلیل اوسکے جو فرمایا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو شخص قے کرے یا نکسیر اوسکی پھوٹے یا مذی نکلے اوسکی نماز مین تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے
اپنی نماز پر اور یہ حدیث اوپر گذری نواقض وضو کے بیان مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے موقوفاً اور عمر اور علی
اور ابوبکر صدیق سے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور سعید
بن جبیر اور شعبی اور ابراہیم نخعی اور عطا اور مکحول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم اجمعین سے اور روایت کیا ابن ماجہ نے حدیث

باب الحدث فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے اور حدث ہو جاوے اوسکو تو چاہیے کہ پکڑے رہے ناک اپنی پھر پھرے اور اس جگہہ حدث سے مراد ناک سے خون نکلنا ہی اسی واسطے آگے فرمایا کہ پکڑے رہے ناک اپنی ص اور اگر امام کو حدث ہووے تو مقتدیوں مین سے کسیکو خلیفہ کر دے پھر وضو کرے اور نماز جہان وضو کیا ہی اوس جگہہ یا پہلی جگہہ پر تمام کرے اور جو شخص اکیلا ہووے وہ بھی وضو کی جگہہ یا پہلی جگہہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہو جاوے اور اگر فارغ نہین ہوا امام خلیفہ کے پیچھے نماز کو تمام کرے اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے ف کیونکہ مروی ہی حدیث مین کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے سہو کرے یا نکسیر اوسکی پھوٹے تو چاہیے کہ رکھے ہاتھ اپنا اوپر مونہہ کے اور آگے کرے اپنی جگہہ پر اوسکو جسکو کوئی حدث نہ پہونچا ہووے ایسا ہی ہدایہ مین ہے اور کہا شیخ ابن الہمام نے غریب ہی اور اسپر اجماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور علی رض سے اور روایت کیا اثرم نے حضرت ابن عباس سے کہ نکلے ہمارے ساتھ حضرت عمر واسطے نماز ظہر کے تو جب داخل ہوئے نماز مین تو پکڑا انھون نے ہاتھ ایک شخص کا جو اونکے داہنی طرف تھا پھر پھرے چیرتے صفون کو تو جب نماز پڑھ چکے ہم نے یکایک دیکھا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہین پیچھے ایک ستون کے تو جب ادا کری انھون نے نماز کہا کہ جب داخل ہوا مین نماز مین تو دیکھی مینے ایک چیز اور چھوا مینے اوسکو ہاتھ سے تو پائی مینے اوسکو تری مذی کی ہی اور روایت کیا بخاری نے عمرو بن میمون سے استخلاف کو یعنی خلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید نے کہا کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارے حضرت علی رض نے ایک روز سو نکسیر پھوٹی اونکی سو پکڑا ہاتھ ایک شخص کا اور آگے کیا اوسکو اور پھرے وہان سے اور صاحبین کی دلیل یہ ہی جو روایت کیا ترمذی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلسہ واسطے آخر نماز کے قبل سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اوسکی اور کہا ترمذی نے نہین ہی اسناد اوسکا قوی اور اضطراب کیا ہی اوسکی اسناد مین ص

اور اگر کوئی شخص نماز مین مجنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہین جاتا اور اوسکو احتلام ہوا یا قہقہہ کیا یا قصدا حدث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست اوسپر پڑ گئی یا اوسکے زخم سے خون جاری ہوا یا اوسنے جانا کہ مینے حدث کیا اور مسجد سے یا صفون سے نکل گیا پھر اوسکو معلوم ہوا کہ حدث نہین ہوا تھا ان سب صورتون مین نماز باطل ہو گئی پھر سر سے پڑھے اور اگر مسجد سے یا صفون سے باہر مسجد کے نہین نکلا اور صفون سے بھی تجاوز نہین ہوا تو بنا کرنا درست ہی اور اگر بعد تشہد کے جان حدث یا کوئی اور عمل منافی صلوۃ کے کیا نماز اوسکی تمام ہو جاویگی اور بعد تشہد کے اگر تیمم کرنے والے کو پانی پر قدرت پائی یا موزہ اوسنے تھوڑے عمل سے جو منافی نماز نہین اوتار لیا یا مدت مسح کی تمام ہو گئی یا ان پڑھ کو سورت یاد آ گئی یا ننگے نے کپڑا پایا یا اشارہ کرنے والا رکوع اور سجدے پر قادر ہو گیا یا ترتیب والے کو نماز قضا یاد آ گئی اور اسکا بیان آگے آویگا یا امام نے ان پڑھ کو خلیفہ کیا یا نماز فجر مین آفتاب نکل آیا یا نماز جمعہ مین عصر کا وقت آ گیا یا عذر والے کا عذر زائل ہو گیا یا پٹی زخم سے تندرستی کے سبب سے گر پڑی ان سب بارہ صورتون مین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد تشہد کے امام نے قہقہہ کیا یا قصداً حدث کیا مسبوق کی نماز باطل ہو جاویگی اور اگر باتین کین یا مسجد سے نکل گیا تو جائز ہوگی اور اگر امام قرات مین رک گیا تو دوسرے کو خلیفہ کرنا درست ہی اگر کم ایک آیت سے پڑھا ہووے تو اگر اتنا پڑھ چکا کہ نماز جائز ہو جاویگی اور پھر خلیفہ کیا نماز فاسد ہو گی مگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو درست ہی اور مسبوق نماز کو تمام کرے اور مدرک کو خلیفہ کرے تا کہ وہ سلام پھیرے اور مسبوق باقی نماز اپنی پڑھ لیوے ف مسبوق اوسکو کہتے ہین جو بعد ایک رکعت یا دو رکعت یا زیادہ کے شریک ہوا ہو اور

ساری نماز اوسنے امام کے ساتھ نپائی ہووے اور مدرک اوسکو کہتے ہین جسنے ساری نماز امام کے ساتھ پڑھی ہو تو مطلب اسکا یہ ہی کہ مسبوق تو سلام پھیر نہین سکتا کیونکہ اوسکی نماز تو ابھی باقی ہی اور مقتدیون کی نماز ختم ہو چکی اسواسطے کسی مدرک کو خلیفہ کر دیگا کہ وہ اون مقتدیون کے ساتھ سلام پھیرے ص اور جب مسبوق نماز کو امام کی تمام کرے تو پھر اگر اوسکو حدث ہو یا کوئی اور عمل منافی صلوۃ اوسنے کیا مانند قہقہہ اور کلام کی اور مسجد سے نکلنے کی فاسد ہو جاویگی نماز اوسکی اور پہلے امام کی جسنے مسبوق کو خلیفہ کیا تھا مگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جیسے اوسنے وضو کیا اور پایا خلیفہ کو اس طرح پر کہ کچھ نماز اوسکی نہ گئی اور تمام کر لی اوسنے نماز پیچھے خلیفہ کے اور مقتدیون کی نماز کسی صورت مین فاسد نہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر رکوع یا سجدے مین حدث ہو اور وضو کرکے بنا کیا رکوع اور سجدے کو پھر دوبارہ کرے اور اگر رکوع یا سجدے مین یاد کیا کہ ایک رکعت کا رکوع اور سجدہ نہین کیا تھا اور اوسی وقت اوسکو قضا کیا تو جس رکوع اور سجدے مین یاد کیا تھا اوسکا بھی لوٹانا مستحب ہی اور اگر نہ لوٹایا تو کچھ حرج نہین اور اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدث ہوا تو وہ شخص اوسکا خلیفہ ہو جائیگا اگرچہ امام خلیفہ نکرے تو اگر وہ مقتدی عورت یا لڑکا ہی امام کی نماز فاسد ہو جاویگی اور بعضون نے کہا ہی کہ فاسد نہوگی کیونکہ اوسنے خلیفہ نہین کیا ہی اور یہ عورت اور لڑکا تو امامت کی صلاحیت نہین رکھتے تو مقتدی بغیر امام کے رہجاویگا سو نماز انکی فاسد ہو جاویگی اور امام کی فاسد نہوگی

باب نماز کے مفسدات اور مکروہات کے بیان مین

مفسدات یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہین جب سے ہین پہلے کلام کرنا اگرچہ بھولے سے یا خواب مین ہووے ف اور امام شافعی کے نزدیک اگر بھولے سے کلام کرے تو نماز فاسد نہوگی اور دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رُفِعَ عَنْ اُمَّتِی اَلْخَطَاءُ وَالنِّسْیَانُ یعنی اوٹھا لیا گیا میری امت سے خطا اور نسیان اور اس لفظ سے یہ حدیث پائی نہین گئی بلکہ اس لفظ سے وُضِعَ عَنْ اُمَّتِی اَلْخَطَاءُ وَالنِّسْیَانُ یعنی وضع کر لیا گیا امت میری سے خطا اور نسیان اور جسپر وہ لوگ زبردستی کیے گئے روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ابن حبان نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور ہماری دلیل قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے معاویہ بن حکم سلمی کے کہ یہ نماز نہین لائق ہی اوسمین کلام آدمیون کا اور یہ تو تسبیح اور تکبیر اور قراءت قرآن کی ہی روایت کیا اوسکو مسلم نے اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا ہی محمول ہی اوپر معافی گناہ کے اور نماز کے فاسد ہونے پر دلالت نہین کرتا ص دوسرے قصداً سلام کرنا اور اگر بھولے سے کریگا نماز فاسد نہوگی ف کیونکہ سلام ایک ذکر ہی اذکار سے اور حالت نسیان مین محمول ہوگا اوپر ذکر کے بخلاف اوسکے کہ جب قصداً کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاویگا ص تیسرے جواب سلام کا کہنا قصداً ہو یا بھولے سے چوتھے آہ یا اوہ یا اف کہنا پانچوین آواز سے رونا کسی مصیبت یا درد سے چھٹے بغیر عذر کے کھانسنا ساتوین جواب چھینک کا دینا آٹھوین بری خبر کا جواب اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْهِ رَاجِعُوْنَ سے دینا اور خبر خوش کا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ سے اور عجیب کا سُبْحَانَ اللّٰهِ یا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ سے نوین سوا امام کے اور کو قراءت کا بتانا اور اپنے امام کو بعض مشائخ نے کہا ہی کہ اگر مقدار فرض کے پڑھ چکا ہی یا ایک آیت سے اوسنے دوسری آیت پڑھی ہی اور اوسنے لقمہ دیا بتانے والے کی نماز جاتی رہیگی اور اگر امام نے لقمہ لے لیا تو اوسکی بھی نماز فاسد ہو جاویگی اور بعضون نے کہا ہی کہ اگر امام کو بتاویگا تو کسی صورت مین نماز نہ جاویگی اور اسی پر فتوی ہی دسوین مصحف سے دیکھ کے پڑھنا گیارھوین تحمید کہنا جواب مین بارھوین جو کہ آدمیون سے مانگتے ہین وہ مانگنا جیسے کہے یا اللہ تعالی فلانی عورت سے بیاہ

نکاح کردے یا مجکو ہزار دینار دے تیرھوین کھانا یا پینا چودھوین عمل کثیر کرنا اور عمل کثیر بعضون کے نزدیک وہ ہے جسمین دونون ہاتھون کے
لگانے کی حاجت ہو اور بعضون کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جسکو مصلی کثیر جانے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ کے قریب ہے اور اگر کسینے ایک
رکعت نماز پڑھی اور پھر نیت ابتدا کی اور تکبیر تحریمہ کہی لیکن ہاتھ نہ اوٹھائے تو اگر دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہے پہلی رکعت اوسمین
محسوب نہوگی اور اگر وہی نماز پڑھتا ہے تو یہ رکعت اوسمین محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز مین روے
یا عمل قلیل کرے یعنی عمل کثیر تک نہ پہونچے یا عذر سے کھانسے یا کوئی اوسکے سامنے سے گذر جاوے تو نماز نہین جاتی اور گذرنے والا
گنہگار ہوتا ہے اگر مقام سجدہ مین بغیر کسی چیز حائل کے گذرے اور پوشیدہ نرہے کہ وہ شخص اگر چھوٹی مسجد مین نماز پڑھتا ہے تو جس جگہ
گذریگا گنہگار ہوگا اور اگر بڑی مسجد یا جنگل مین پڑھتا ہے تو بعضون کے نزدیک اگر مقام سجدہ سے گذریگا تو گنہگار ہوگا ورنہ نہین ہوگا اور بعضون
کے نزدیک جہان تک اوسکی نظر مقام سجدہ پر نظر کرنے مین پہونچتی ہے وہ مقام سجدہ مین داخل ہے تو اگر کوئی شخص دکان پر پڑھتا ہے
اور نیچے دکان کے کوئی گذرا تو اول روایت کے موافق گنہگار نہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گذرنے والے کے اور مصلی کے کچھ
اعضا مقابل ہوگئے تو گنہگار ہوگا ورنہ گنہگار نہوگا **ف** جاننا چاہیے کہ گذرنا نمازی کے سامنے سے نماز مین نہایت برا ہے اور برائی
مین اسکی احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جانے گذرنے والا سامنے مصلی کے کہ کیا عذاب ہے اوسکو
البتہ بہتر ہے اوسکے واسطے کہ کھڑا رہے چالیس اس سے کہ گذر جاوے اوسکے سامنے سے کہا ابو النضر راوی نے کہ نہین جانتا مین کیا ارشاد
فرمایا آپنے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال اور روایت کیا اوسکو بزار نے اور اوسمین اربعین خریفا ہے یعنی چالیس خریف اور
بعضون کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا کتا یا گدھا نکل جاوے تو نماز جاتی رہتی ہے اور ہمارے نزدیک کسیکے گذرنے سے نماز نہین جاتی
دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہین توڑتی ہے نماز کو کوئی چیز اور دفع کرو اوسکو جہان تک کہ طاقت رکھو کیونکہ وہ
شیطان ہے روایت کیا اسکو علماء ستہ نے سوا ترمذی کے اور سند مین اوسکی مجالد ہے اور اوسمین کلام ہے اور بخاری مین ہے کہ اوس شخص سے
لڑائی کرے کیونکہ وہ شیطان ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سالم بن عبداللہ سے انہون نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابوبکر اور عمر نے کہا کہ نہین قطع کرتا نماز کو کچھ پس دفع کرو جہان تک کہ طاقت ہے اور ضعیف کیا رفع اسکا اور وقف کیا اسکا موطا مین
اور کہا نووی نے شرح صحیح مسلم مین حدیث لَا یَقْطَعُ الصَّلٰوۃَ مُرُوْرُ شَیْءٍ ضعیف ہے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ نہین ہے یہ کم درجہ
حسن سے اسواسطے کہ وہ مروی ہے چند طریقون سے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور یہ روایتین ابوداود اور
دارقطنی اور معجم اوسط طبرانی مین ہے اور بہرحال نہین برابر ہو اوسکے جو صحیح مسلم مین ہے حضرت ابوذر سے کہ قطع کرتا ہے صلوۃ کو جب نہو سامنے
مصلی کے مانند لکڑی پالان اونٹ کے کتا سیاہ اور عورت اور گدھا کہا مینے کہ کیا سبب ہے کہ کتے سیاہ کو فرمایا اور سرخ کتے کو نکہا کہا
اے بیٹے بھائی میرے کے پوچھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھسے سو کہا کہ کتا سیاہ شیطان ہے کہا امام احمد نے
نہین شک ہے کہ کتا نماز کو توڑ دیتا ہے لیکن میرے دل مین گدھے اور عورت سے شک ہے کہا ابن الجوزی نے اور کہا امام احمد نے یہ قول اسواسطے
کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ مین لیٹی تھی رات کو حضرت کے سامنے اور حضرت نماز پڑھتے تھے پھر جب سجدہ کرتے
ہٹا دیتے تھے ہاتھ سے پیر اور گھرون مین اوس وقت چراغ نتھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہما نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے
اور صحیح ہوا ابن عباس سے کہ مین آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور آپ نماز پڑھتے تھے سو اوترا مین گدھے پر سے اور چھوڑ دیا مینے اوسکو آگے

صف کے سو کچھ پروا نکی اوسکی آپنے اور نہ پایا ہمنے گنتی مین کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داود اور ابن ابی شیبہ نے ساتھ
اسناد صحیح کے کہتا ہون مین کہ کتے کے باب مین بھی ایک حدیث آئی ہی روایت ہی فضل بن عباس سے کہ زیارت کی ہمارے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا چھوٹی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ دونون
اونکے سامنے تھین تو نہ زجر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور کتیا اور کتے کا ایک حکم ہی ہان
اگر قید ہو مذکر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہووے تو البتہ کوئی حدیث اس تصریح سے نہین ملی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهٗ اَتَمُّ **ص** جو شخص
جنگل مین نماز پڑھتا ہو وہ مقام سجدہ مین دونون ابرو مین سے ایک ابرو کے برابر ستر کھڑا کرے کہ طول اوسکا ایک گز کا ہووے اور ایک
اونگل کا موٹا اور ستر کو رکھہ دینا زمین پر یا بجائے ستر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہین **ف** اور ستر کی طرف قریب ہونا چاہیے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کیا
اوسکو ابو داود نے اور اوسمین ہی کہ نہ قطع کرے شیطان نماز اوسکی اور روایت کیا مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کرے
سامنے اپنے مثل لکڑی پالان اونٹ کے تو نہ ضرر کریگا تجکو جو سامنے تیرے ہوگا اور اخراج کیا مسلم نے عایشہؓ سے کہ پوچھے گئے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم غزوۂ تبوک مین سترۂ مصلی سے سو کہا کہ مثل لکڑی پالان کے اور ہدایہ مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاجز ہی کوئی تم مین کا اس سے کہ جب نماز پڑھے صحرا مین یہ کہ ہو آگے اوسکے مثل پالان اونٹ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی اور
گز سے مراد ایک ہاتھ ہی اور یہی گز ہی شرع مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے جنگل مین تو کرے سامنے
اپنے ایک ستر ایسا ہی ہی ہدایہ مین اور کہا شیخ کمال الدین ابن الہمام نے کہ یہ حدیث غریب ہی نہین ملی لیکن روایت کیا ابن حبان اور
حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور نہ چھوڑے
اوسکو جو گذرے اوسکے سامنے ہوکے اور روایت کیا اوسکو احمد اور بزار نے اور زیادہ کیا ابن حبان نے کہ اگر وہ انکار کرے تو لڑے اوس سے
اور کرے ستر کو ایک دونون ابروون کے سامنے ہو واسطے کہ روایت کیا ابو داود نے ضباعہ بنت المقداد بن الاسود سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ
نہین دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اوسکو مقابل داہنے ابرو یا بائین
ابرو کے اور نہین قصد کرتے تھے اوسکا قصد کرنے کو یعنی نماز مین اوسکی طرف نگاہ نرکھتے تھے تا کہ تشبیہ نہووے ساتھ بت پرستون کے
اور ولید بن کامل اوسکی اسناد مین ضعیف ہی اور ضباعہ مجہول ہی اور جواب اسکا یہ ہی کہ جہل قرن ثانی مین مقبول ہی اور دوسرے یہ
سکوت کیا اس حدیث سے ابو داود نے اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے طرف ستون کے تو نہ کرے اوسکو درمیان
آنکھون کے بلکہ کرے اوسکو بائین ابرو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکن نے اپنی سنن مین ضباعہ سے مثل اسکے اور ضعیف کیا
اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کہا فتح القدیر مین کہ یہ دلیل ہی اوپر اضطراب کے **ص** اور اگر سترہ نہووے اور کوئی شخص گذرنا چاہیے
یا ستر اور آدمی کے بیچ مین گذرے تو اوسکو تسبیح یا اشارے سے منع کرے اور دونون سے منع کرنا درست نہین **ف** کیونکہ
اوپر گذرا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جہان تک کہ قدرت ہو اور اشارے سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اشارے سے دفع کیا ام سلمہ کے دونون لڑکون کو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اوسکو ابن القطان نے کہ محمد بن قیس
مجہول ہی اور نہین پہچانی جاتی ماں اوسکی لیکن مصنف ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ مین اوسکے باپ سے روایت ہی اور اوسکا مجہول ہونا

فانہ
فانہ ولید بن کامل
فانہ محمد بن قیس

ثابت نہین ہوا اور کہا لیکن تہذیب مین ہی کہ اخراج کیا اوسکے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
حادث ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کرے روایت کیا اوسکو علی سے ص اور امام کا ستر مقتدیون کو بھی کفایت کرتا ہی اور
جو جانے اس امام مین کوئی نہ آوے گا یا اوس جگہ سے سامنے ہووے تو سترہ کا نہ گاڑنا درست ہی ف کیونکہ نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بطحا مکہ مین اور آپکے سامنے ایک نیزہ تھا اور عورتین اور گدھے گذرتے تھے آپکے اودھر اور نتھا واسطے قوم کے سترہ
اور روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور اخراج کیا ابو داود نے اسی باب مین اسناد صحیح سے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل مکروہات نماز مین

پہلے سدل کپڑے کا اور وہ یہ ہی کہ چادر کو سر یا کندھے پر ڈالے اور اوسکے کنارون کو چھوڑ دے اس طرح پہ کہ لٹکے رہین اور قبا
مین یہ کہ کندھون پہ ڈالے اور دونون آستین کو ہاتھون مین نہ ڈالے اور دونون طرفون کو نہ ملاوے ف اسواسطے کہ منع کیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نماز مین اور اس سے کہ آدمی ڈھانپ لیوے مونہہ اپنا روایت کیا اوسکو ابو داود اور حاکم نے اور
روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقط کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ ڈھانپے مونہہ اپنا نماز مین لیکن اسناد مین اسکی
صحابی کا نام مذکور نہین ہر صورت ہمارے نزدیک حجت ہی اور حضرت عبد اللہ بن عباس نے منع کیا ناک کو چھپانے سے روایت کیا
ابوبکر مصنف اور اسی طرح سعید بن المسیب اور ابراہیم نخعی اور عطا مکروہ رکھتے تھے اوسکو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین
ص دوسرے کپڑے کو سمیٹنا خاک اور غبار سے یعنی سمیٹنا کپڑے یا بدن سے کھیلنا ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ اللہ تعالی نے مکروہ رکھین واسطے تمہارے تین چیزین عبث یعنی بیفائدہ کام کرنا نماز مین اور رفث روزے مین اور ہنسی قبرون مین
روایت کیا اوسکو قضاعی نے طریق ابن المبارک سے انہون نے اسمعیل بن عیاش سے انہون نے عبد اللہ بن دینار سے انہون نے یحیی
بن ابی کثیر سے مرسل ص چوتھے سب بالون کا جمع کرنا یا بالون کو لپیٹ کے جڑ مین داخل کرنا ف کیونکہ روایت کیا
عبد الرزاق نے انہون نے ثوری سے انہون نے مخول بن راشد سے انہون نے ایک شخص سے انہون نے ابو رافع سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
نماز سے اوس شخص کو کہ باندھے ہو بالون کو سر پر اور اوسکو عربی مین عقص کہتے ہین اور روایت کیا اسکو طبرانی نے اور اوس شخص کے
بجاے نام سعید مقبری کا لیا اور کہا کہ انہون نے ابو رافع سے انہون نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اوسکو ابن
ماجہ نے سفیان سے اوسی سند اور حسن اور یہی مضمون مروی ہی صحاح مین ص پانچوین انگلیون کو چٹخانا ف کیونکہ روایت
کیا ابن ماجہ نے حارث سے انہون نے حضرت علی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹخا تو انگلیون کو اور تو نماز مین ہووے
اور سند مین حارث ہین بلکہ کہا شعبی نے کہ وہ کذاب ہی اور رافضی ہی ص چھٹے گردن پھیر کے دیکھنا البتہ آنکھ کے گوشے سے بغیر
گردن پھیرے مکروہ نہین ف کہا صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے مصلی کہ کسکو پکارتا ہی اور
کس سے سرگوشی کرتا ہی البتہ نہ التفات کرے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی لیکن روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان مین کعب سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی کوئی مومن کہ نماز پڑھے کھڑے ہو کے مگر موکل کر دیتا ہی اللہ اوسپر ایک فرشتہ کہ پکارتا ہی
اے بیٹے آدم کے اگر جانتا تو کہ کیا ہی نماز مین تیری اور کس سے سرگوشی کرتا ہی تو تو نہ التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہین کہ ادھر ادھر
دیکھنا اور روایت کیا حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابو داود نے ابو ذر سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہتا ہی اللہ متوجہ طرف

بندے کی اور وہ نماز مین ہوتا ہے پھر جب التفات کرتا ہے بندہ پھیر لیتا ہے اللہ مونہہ اپنا اوس سے اور روایت ہے انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بچ تو التفات سے نماز مین اسواسطے کہ التفات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرور ہو تو نفل مین نہ فرض مین روایت کیا
اوسکو ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور بے گردن پھیرے مکروہ نہین کیونکہ روایت کیا ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور حاکم نے
اور صحیح کیا اوسکو عبداللہ بن عباس سے کہتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات کرتے نماز مین داہنے بائین اور نہ پھیرتے تھے
گردن اپنی کہا ترمذی نے کہ یہ غریب ہے اور کہا ابن القطان نے کہ یہ صحیح ہے اگرچہ ترمذی کے طریقے سے غریب ہے اور ظاہر ہوا اوسکا
ایک طریقہ دوسرا مسند بزار مین **ص** ساتوین کنکریون کا ہٹانا مگر ایک بار سجدے کے لیے **ف** اسواسطے کہ یہ بھی ایک قسم
عبث سے ہے مگر یہ کہ جب سجدہ کرنے کی جا نہووے تو اوس وقت ایکبار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
واسطے ابوذر کے کہ ایکبار اے ابوذر ورنہ چھوڑ اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے
ابوذر رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شی کو یہان تک کہ پوچھا مینے آپ سے کنکریون کے ہٹانے کو کہا کہ ایکبار
رخصت دیتا ہون مین اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا موقوف کہا دارقطنی نے اور وہی صحیح ہے
اور روایت ہے کتب ستہ مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کر کنکریون کو اور تو نماز پڑھتا ہو اور اگر ضرورت پڑے تو ایکبار
اور راوی اسکے معیقیب ہین **ص** آٹھوین کمر پر ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے
روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے ابوہریرہ رضہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھے آدمی کمر پر ہاتھ رکھکے
اور دوسری وجہ کراہت کی یہ ہے کہ مخالف ہے سنت مشہورہ کے اور وہ ہاتھون کا باندھنا ہے ناف کے نیچے **ص** نوین دونون
ہاتھون کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے **ص** دسوین کتے کی طرح بیٹھنا اسطرح کہ دونون سرین پر بیٹھے اور دونون
زانو کو کھڑا کرے **ص** گیارھوین سجدے مین دونون بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ مسند احمد مین ہے کہ فرمایا حضرت ابوذر نے کہ منع کیا مجکو
میرے دوست نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزون سے ایک یہ کہ چونچ مارون مثل چونچ مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی
سجدے مین جاؤن اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہون اور یہ کہ بیٹھون مثل بیٹھک کتے کے اور یہ کہ بچھاؤن مین بچھانا لومڑی کا اور یہ حدیث
غریب ہے نہین ملی مجکو اور مسند احمد مین ہے ابوہریرہ سے کہ منع کیا مجکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزون سے اور ذکر کین وہی
دو چیزین اول کی لیکن اخیر مین یہ بیان کیا کہ التفات سے مانند التفات لومڑی کے اور صحیح حدیث حضرت عایشہ رضہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم منع کرتے تھے گھاٹی شیطان سے اور گھاٹی شیطان کی کتے کی طرح بیٹھنا ہے اور اس سے کہ بچھاوے آدمی دونون بازو اپنے مانند
بچھانے درندون کے واللہ اعلم **ص** بارھوین چار زانو بے عذر بیٹھنا **ف** اسواسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
تیرھوین اکیلے امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب مین یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نیچے
ف اسواسطے کہ وہ مشابہ ہے اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہین اور اوسمین امام کھڑا ہوتا ہے
اور دوکان کی بلندی بعضون نے کہا ہے کہ بقدر قامت آدمی کے اور بعضون نے کہا ہے ایک ہاتھ اور اس سے کم مین کراہیت نہین
اور بعضون نے کہا ہے کہ مسجد جب تنگ ہووے تو کچھ مضایقہ نہین کہ امام محراب مین کھڑا ہووے **ص** چودھوین کھڑا ہونا مصلی کا
صف کے پیچھے جسمین جگہ باقی ہے **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف قبلے کے یعنی صف مین جو جگہہ باقی ہی تو اوسکو بند کرے اور بعض روایات مین ہی کہ نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر بعید تنہا
پیچھے صف کے پڑھیگا ص پندرھوین تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اوسکے آگے یا برابر اور اگر پیچھے یا نیچے قدم کے ہی تو مکروہ نہین
ف کیونکہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ ہم نہین داخل ہوتے اوس گھر مین جسمین کتا ہی یا تصویر ہی روایت کیا اوسکو مسلم نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے
ایک حدیث طویل مین اور اوسکے معنی مین بہت حدیثین صحیح آئی ہین فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین داخل ہوتے
ملائکہ اوس گھر مین جسمین کتا ہو یا تصویرین ہون ص سولھوین سر ننگے نماز پڑھنا سستی اور کاہلی کے سبب سے اور اگر
واسطے عاجزی کے پڑھے تو مکروہ نہین ص سترھوین برے کپڑون مین جو گھر مین پہنے رہتا ہی اور لوگون کے پاس اون کپڑون سے
نہین جاتا اون کپڑون سے نماز پڑھنا ف کیونکہ لوگون کی تو عزت کرتا ہی اور شرم کرتا ہی اونکے پاس برے کپڑے پہن کے
جانے سے اور نماز کی کچھہ عزت و آبرو نہین حال انکہ اگر کسی امیر کے دربار مین جاتا ہی تو جو اوسکے عمدہ کپڑے ہوتے ہین اوسیکو پہن کے
جاتا ہی تو جب درگاہ احکم الحاکمین مین جاوے تو جو اچھے کپڑے ہون بعزت تمام اوس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہی کہ اوسکے پاس اور
کپڑے ہون ورنہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہین تو اونھی کپڑون سے جو پہنے ہی نماز پڑھے ص اٹھارھوین خاک کے دور کرنے
کیواسطے نماز مین پیشانی کا زمین پر ملنا ص انیسوین آسمان پر نظر کرنا ص بیسوین سجدہ پگڑی کے پیچ پر کرنا ف کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے عیاض بن عبد اللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہی اوپر پیچ عمامے کے سو اشارہ کیا
ہاتھہ سے کہ اوٹھالے عمامے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کرلے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن صامت
سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عمامہ سر پر سے اور اس باب مین مروی ہی حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن ہبیرہ سے
ص اکیسوین آیتون کا گننا ف اسواسطے کہ یہ شغل ہی نماز مین ص بائیسوین کپڑا جسمین تصویر ہی اوسکا پہننا
ف کیونکہ وہ مشابہ ہی بت کے اوٹھانے والے کے ساتھہ اور نماز جائز ہی ص اور مسجد کے اوپر وطی اور پیشاب اور
پیخانہ مکروہ ہی ف بسبب عزت اور حرمت مسجد کے ص اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہی ف کیونکہ اسمین
قلت جماعت ہوگی ص اور مسجد کا نقش کرنا ساتھہ گچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہین اور کھڑا ہونا امام کا مسجد مین
اور سجدہ کرنا محراب مین مکروہ نہین اور جو شخص کہ بیٹھا باتین کر رہا ہی اوسکے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہین ف کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر رضی جب نہ پاتے تھے راہ طرف ستون وغیرہ کے کہتے تھے کہ میرے واسطے تیری پیٹھ ہی اور مخالف ہی
اوسکے جو روایت کیا بزار نے حضرت علی رضی سے کہ دیکھا انھون نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اوسکو
کہ اعادہ کرے نماز کا اور اسی طرح سوتے کے پیچھے بھی درست ہی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز
پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عایشہ رضی کے اور وہ سوتی تھین درمیان اونکے اور درمیان قبلے کے اور
مخالف ہی اوسکے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہ نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتین کرنیوالے کے
لیکن وہ ضعیف ہی اور بھی مروی ہی مسند بزار مین ابن عباس رضی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا مین کہ نماز
پڑھون مین طرف اون لوگون کے جو کھڑے ہین اور باتین کرتے ہین اور کہا بزار نے کہ نہین جانتا ہون مین اوسکو مگر ابن عباس سے
اور جواب اوسکا یہ ہی کہ جب آواز اونکی شدت سے ہوا اور اوس سے خوف شغل کا ہو نماز مین واللہ اعلم ص اور حسن فرش کے

کہ تصویرین بنی ہین اگر اوسپر سجدہ نہین کرتا تو نماز پڑھنا وہان مکروہ نہین اور جو صورت اتنی چھوٹی ہی کہ دکھلائی نہین دیتی یا ہوا حیوان کے
اور کسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر اوسکا سر کٹا ہی تو مکروہ نہین اور مار ڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز مین مکروہ نہین **ف**
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُقْتُلُوا الْاَسْوَدَیْنِ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي الصَّلٰوۃِ یعنی قتل کرو بچھو اور سانپ کو اگرچہ تم نماز
مین ہو کہا ترمذی نے حدیث صحیح ہی اور اسمین اگر عمل کثیر بھی ہووے تو بھی نماز مین کچھ حرج نہین اور یہی صحیح ہی **ص** اور جس
گھر مین کہ مسجد ہی اوس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہین اسواسطے کہ وہ حکم مسجد کا نہین رکھتا کہ پیشاب اوسپر مکروہ ہووے

باب وتر اور نوافل کے بیان مین

وتر امام اعظم کے نزدیک واجب ہی اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہی **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہی
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے زیادہ کیا تمھاری نمازون مین ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہی تو پڑھو اوسکو درمیان
عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مروی ہی عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مین بھی مروی ہی اور خارجہ بن حذافہ اور ابو بصرہ
غفاری سے تو حدیث عمرو اور عقبہ کی روایت کیا اوسکو اسحق بن راہویہ نے مسند مین ثنا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ثنا قُرَّةُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ يَزِيْدَ بْنِ حَبِيْبٍ عَنْ اَبِي الْخَيْرِ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ الْيَزَنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَعُقْبَةَ
بْنِ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّ اللّٰهَ زَادَكُمْ صَلٰوۃً هِيَ لَكُمْ خَيْرٌ مِّنْ حُمُرِ النَّعَمِ الْوِتْرُ وَهِيَ لَكُمْ فِيْمَا
بَيْنَ الْعِشَاءِ اِلٰى طُلُوْعِ الْفَجْرِ یعنی تحقیق کہ زیادہ کیا تمکو اللہ نے ایک نماز کہ وہ بہتر ہی واسطے تمھارے سرخ چارپایون
سے اور وہ وتر ہی درمیان عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا یحیی بن معین نے قرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سو روایت کیا
اوسکو دارقطنی اور طبرانی نے نضر ابو عمرو سے اوسنے عکرمہ سے اوسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے بسبب نضر کے
اور لیکن حدیث ابن عمر کی سو اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے غرائب مالک مین اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ حمید بن ابی الجون کے
اور الفاظ اوسکے یہ ہین اِنَّ اللّٰهَ زَادَكُمْ صَلٰوۃً وَهِيَ الْوِتْرُ اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا اوسکو طبرانی نے
اور الفاظ اوسکے وہی ہین جو حدیث ابن عباس کے ہین جسکو روایت کیا طبرانی نے اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی اخراج کیا
اوسکا دارقطنی نے اور اوسمین یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلے ہمپر سو جمع ہوئے ہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اللہ کی اور ثنا
اوسکی پھر کہا کہ تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمھارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہمکو وتر کا اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ محمد بن عبید اللہ عرزمی کے
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حَدَّثَنَا اَبُوْ خَالِدِ الْاَحْمَرُ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
اَبِيْهِ عَنْ جَدِّهٖ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ زَادَكُمْ صَلٰوۃً اِلٰى صَلَاتِكُمْ وَهِيَ
الْوِتْرُ یعنی اللہ نے زیادہ کیا واسطے تمھارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہی اور اسناد اسکا صحیح ہی لیکن حجاج مین کچھ کلام ہی بہرحال
درجہ حسن سے کم نہین اور حدیث ابو بصرہ کی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن لہیعہ سے انھون نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا
مینے ابو نصرہ غفاری سے کہ کہتے تھے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کی اللہ نے تمکو ایک نماز
اور وہ وتر ہی تو پڑھو اوسکو درمیان عشا کے نماز صبح تک اور سکوت کیا اوس سے حاکم نے لیکن ابن لہیعہ ضعیف ہی کہا شیخ ابن الہمام نے

ف قرہ بن عبد الرحمن

ف نضر

ف حمید بن ابی الجون

ف محمد بن عبید اللہ عرزمی

ف حجاج

ف ابن لہیعہ

وَاُعِلَّ بِابْنِ لَھِیعَۃَ یعنی ضعیف کی گئی یہ حدیث ساتھ ابن لہیعہ کے اور لیکن حدیث خارجہ کی روایت کیا اوسکو حاکم اور ابو داود اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے کہ نکلے ہمارے اوپر رسول اللہ صلعم سو کہا تحقیق کہ اللہ نے مدد کی تمھارے ساتھ ایک نماز کی وہ بہتر ہی واسطے تمھارے سرخ چارپایون سے اور وہ وتر ہی تو کیا اوسکو درمیان عشا کے طلوع فجر تک کہا حاکم نے صحیح ہی اور نہین اخراج کیا اوسکا شیخین نے بسبب متفرد ہونے تابعی کے صحابی سے اور وہ جو کہا ہی ترمذی نے کہ یہ غریب ہی اوسکی صحت کے منافی نہین کیونکہ ترمذی با کثر جگہہ کہتا ہی حسن صحیح غریب اور وہ جو ابن الجوزی نے ضعیف کیا اس حدیث کو بسبب ضعف ابن اسحق اور عبداللہ بن راشد کے اور نقل کی تضعیف عبداللہ کی دارقطنی سے صحیح نہین کیونکہ ابن اسحق ثقہ ہی نہین شبہہ ہی اوسکے ثقہ ہونے مین اور نہ نزدیک محققین کے محدثین سے اور اگر تسلیم بھی کیا جاوے تو متابع ہی اوسکے لیث بن سعد یزید بن حبیب سے اور لیکن جو نقل کی تضعیف عبداللہ بن راشد کی دارقطنی سے تو غلطی کی اوسمین کیونکہ دارقطنی نے عبداللہ بن راشد بصری مولی عثمان بن عفان راوی کو ابو سعید خدری سے ضعیف کیا ہی اور لیکن عبداللہ راوی اس حدیث کا یعنی حدیث خارجہ کا اور وہ عبداللہ زوفی ہی ابو الضحاک مصری ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور متابعت لیث کی اور تصریح اس بات کی کہ یہ عبداللہ زوفی ہی دونون باتین مسند نسائی مین بیچ حدیث مذکور کے کتاب الکنی مین موجود ہی تو ثابت ہو گئی صحت اس حدیث کی اور اگر یہ بھی مان لین تو بھی حدیث ضعیف جب اتنے طریقون سے مروی ہی تو وہ خواہ مخواہ حسن ہو جاویگی بلکہ بعض طریقے خود حسن مین مثل طریقہ اسحق بن ابویہ کے اور قول راوی کو اگرچہ ضعیف کیا احمد نے اور کہا کہ منکر الحدیث ہی لیکن کہا ابن عدی نے نہین دیکھی مینے اوسکی کوئی حدیث منکر اور مین جانتا ہون کہ کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور یہ قول حضرت کا زادکم دلالت کرتا ہی کہ ان پانچ نمازون سے ملحق ہی وتر بھی اور ثابت ہوتا ہی اس سے وجوب اسکا جیسا کہ نہین پوشیدہ ہی عاقل پر اگر کوئی کہے کہ اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہی جیسے کہ فرضیت ہی پانچون نمازون کی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ دلیل ظنی ہی اور فرضیت دلیل قطعی سے ثابت ہوتی ہی لیکن ایک اشکال اس مقام پر ہی وہ یہ کہ روایت کیا حاکم اور بیہقی نے بسند صحیح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ زیادہ کیا اللہ نے ایک نماز کو طرف نمازون تمھاری کے اور وہ بہتر ہی واسطے تمھارے سرخ چارپایون سے آگاہ ہو کہ وہ دو رکعتین ہین قبل نماز فجر کے یعنی سنتین فجر کی تو اگر یہ لفظ زادکم موجب وجوب کو ہی تو بر تقدیر اوسکے لازم آتا ہی کہ سنتین فجر کی بھی واجب ہو جاوین اور حال انکہ وہ بالاتفاق سنت ہین تو اس صورت مین اولی یہ ہی کہ استدلال کرین ساتھ اوس حدیث کے جو سنن ابو داود مین ہی ابو المنیب سے اور نام اوسکا عبیداللہ بن عبداللہ عتکی ہی انھون نے عبداللہ بن بریدہ سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر حق ہی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم مین سے نہین وتر حق ہی اور جو وتر نہ پڑھے تو وہ ہم مین سے نہین وتر حق ہی اور جو وتر نہ پڑھے تو وہ ہم مین سے نہین اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور کہا ابو المنیب ثقہ ہی اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور کہا ابن ابی حاتم نے سنا مینے باپ اپنے سے کہتے تھے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور انکار کیا گیا ہی بخاری پر اس وجہ سے کہ اوسنے داخل کیا اوسکو ضعفا مین اور کلام کیا اوسمین نسائی اور ابن حبان نے اور کہا ابن عدی نے کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے تو حدیث حسن ہو گئی اور روایت کیا بزار نے اسود سے انھون نے عبداللہ سے کہ فرمایا حضرت نے اَلْوِتْرُ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ یعنی وتر واجب ہی ہر مسلمان پر اور کہا کہ نہین جانتے ہم کہ روایت کیجاتی ہو یہ حدیث ابن مسعودؓ سے مگر اسی وجہ سے اور اس جگہہ ایک اشکال ہی اور وہ یہ کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے اونٹ پر اور اس سے نفلیت وتر کی معلوم ہوتی ہی اور حضرت معاذ کو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف

ف ابن اسحق

ف عبداللہ بن راشد مولی عثمان بن عفان البصری

ف ابو المنیب

وقت کیا اونکی کہ قدرت نہ تھی کہ یہ فرض کیا جاوے تو جمع تامین ان روایات مین اور یہ منافات [illegible] مین جو حدیث
کہ تقاسم روایت کیا ہی جابر نے جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اونکے ساتھ رمضان مین تو پڑھی آٹھ رکعتین اور
وتر پڑھا پھر انتظار کیا صحابہ نے آپکا دوسری رات اور آپ نہ نکلے نماز کیواسطے تو پوچھا اونسے صحابہ نے پس فرمایا آپنے خوف کیا مین
کہ نہ فرض ہو جاوے تم پر وتر اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ رکعتین پڑھی ہین
اور یہی مروی ہی سنن مین ساتھ ترمذی کے کہ فرمایا حضرت نے وتر واجب ہی حق ہی ہر مسلمان کے سو جو شخص چاہے وتر پڑھے ساتھ پانچ
رکعتون کے اور چاہے ساتھ تین رکعتون کے اور چاہے ساتھ ایک رکعت کے اور اس سے ثابت ہوتا ہی کہ وتر واجب نہین اور روایت کیا اوسکو
ابن حبان نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور جواب اول سے یہ ہی کہ یہ ایک واقعہ ہی کہ اوس سے عموم نہین ثابت ہوتا
تو جائز ہی کہ یہ بسبب عذر کے ہو اور علما اس بات پر اتفاق ہی کہ فرض جائز نہین بسبب عذر کیچڑ وغیرہ کے پڑھنا جائز ہی یا یہ کہ یہ واقعہ
قبل وجوب وتر کے ہوگا کیونکہ وجوب وتر کا ساتھ وجوب پانچون نمازون کے نہین ہی بلکہ متاخر ہی اور دوسرے یہ کہ مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ وہ اوترتے تھے سواری پر واسطے وتر کے اور روایت کیا طحاوی نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے
سواری پر اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے معتمر سے
انھون نے حمید سے انھون نے بکر سے کہ ابن عمر جب ارادہ رکھتے تھے وتر پڑھنے کا اوترتے تھے اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عون نے
کہ پوچھا مینے قاسم سے کہ جو شخص وتر پڑھے سواری پر کیا حکم ہی اوسکا سو کہا کہ جانا ان سب لوگون نے کہ حضرت عمر وتر پڑھتے تھے زمین پر
اور کہا ابراہیم نخعی نے کہ صحابہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریون اور جانورون پر جس طرف ہوتا تھا مونہہ اونکا مگر فرض اور وتر کو
کہ وہ پڑھتے تھے اون دونون کو زمین پر اخراج کیا ان دو روایتون کو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین تو معلوم ہوا کہ سواری پر وتر
پڑھنا آپکا یا تو قبل وجوب کے ہی یا بعذر تھا اور معاذ کی روایت سے جواب یہ ہی کہ جائز ہی کہ وجوب وتر کا بعد سفر کے ہو اور دوسرے
یہ کہ مراد حضرت کی اون نمازون سے وہ نمازین ہین جنکا ایک ایک وقت خاص علحدہ مقرر ہی مثل پانچون نمازون کے بخلاف وتر کے کہ وہ
تابع ہی عشا کا اور وقت اوسکا وقت عشا کا ہی جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہ رہیگا اور تیسری روایت سے جواب یہ ہی کہ یہ حکم قبل وجوب
وتر کے ہوگا اور دوسرے یہ کہ مراد وتر سے اوس جگہ ساری رکعتین تراویح کی مع وتر مراد ہین کیونکہ آٹھ رکعتین تراویح کی اور تین
وتر کی ملاکے گیارہ ہوتی ہین یعنی مطلق مین حجت نہین اور دلیل اوسپر یہ ہی کہ تصریح ہی روایت پچھلی مین اس حدیث کے کہ فرمایا آپنے
خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلَاةُ اللَّيْلِ یعنی خوف ہی مجکو کہ فرض ہو جاوے تم پر نماز رات کی تو اب معلوم ہوا کہ وجوب کی
نفی سے حدیث مین وجوب لغوی یعنی ضرورت کے مراد نہین بلکہ وجوب شرعی ہی اور اسی واسطے آپنے یہ کلام ارشاد فرمایا بطور تاکید کے
فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا یعنی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم مین سے نہین اور وتر پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اور تابعین نے ہمیشگی
سے مواظبت کی ہی واللہ اعلم بالصواب **ص** اور وتر کی تین رکعتین ہین ایک سلام سے اور امام شافعی کے نزدیک دو سلام سے
ف دلیل حنفیہ کی یہ ہی کہ روایت کیا حضرت عائشہ نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتین نہین سلام پھیرتے تھے
مگر آخر مین روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور اسی طرح روایت کیا نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نہین سلام پھیرتے تھے دو رکعتون وتر کی اور روایت کیا حاکم نے حسن سے کہ ابن عمر تھے سلام پھیرتے دو رکعت کے بعد وتر مین

[illegible] سے ایک رکعت وتر [illegible] اور روایت کیا
طحاوی نے ابن عباس سے کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتون کے پڑھتے تھے اول رکعت میں سَبِّحِ اسْمَ
رَبِّكَ الْأَعْلٰى آخر حدیث تک یعنی اوسی طرح جو روایت کیا حضرت عائشہؓ سے اصحاب سنن اربعہ نے اور ابن حبان نے اور حاکم نے
مستدرک میں اور روایت کیا حدیث ابن عباس کو باسناد صحیح طبرانی نے معجم صغیر میں مثل حدیث طحاوی کی اور کہا لَمْ يَرْوِهِ عَنْ
سُفْيَانَ إِلَّا أَبُو دَاوُدَ یعنی نہیں روایت کیا اوسکو سفیان سے مگر ابو داود نے اور روایت کیا طبرانی نے اوسی معجم صغیر میں
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ الدِّمَشْقِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ شَابُورَ قَالَ كَانَ
مُطْعِمُ بْنُ الْمِقْدَامِ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَارَةَ بْنِ أَوْفٰى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسَلِّمُ فِي رَكْعَتَيِ الْوِتْرِ یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سلام پھیرتے
بعد دو رکعتون کے وتر سے اور کہا لَمْ يَرْوِهِ عَنِ الْمُطْعِمِ إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ تَفَرَّدَ بِهِ هِشَامٌ یعنی نہیں روایت کیا اوسکو
مطعم سے مگر محمد بن شعیب نے متفرد ہوا اوسکے ساتھ ہشام اور روایت کیا اسی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اسی اسناد سے اور روایت کیا
اوسنے ابو سلمہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتین آخر رات میں اور روایت کیا ابن عبد البر نے عثمان بن محمد
بن ربیعہ بن عبد الرحمن حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيٰى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهٰى عَنِ الْبُتَيْرَاءِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَاحِدَةً يُوتِرُ بِهَا یعنی منع کیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت وتر پڑھنے سے اور اوسکو ناقص فرمایا اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن عبد الحق محدث نے احکام میں
ایسا ہی بیان ہے اور اکثر صحابہ اور تابعین اسی پر ہیں کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں روایت کیا طحاوی نے حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوِتْرِ فَقَالَ عَلَّمَنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْوِتْرَ مِثْلُ صَلٰوةِ الْمَغْرِبِ هٰذَا وِتْرُ اللَّيْلِ وَهٰذَا وِتْرُ النَّهَارِ یعنی کہا ابو خالد نے
کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے وتر سے کہا سکھایا ہمکو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وتر مثل نماز مغرب کے ہے یہ وتر دن کا ہے
اور یہ وتر رات کا ہے اور روایت کیا اسے طحاوی نے ثابت سے کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارے انسؓ نے وتر کی سو میں اونکی داہنی طرف تھا
اور ام ولد انکی پیچھے ہمارے تھی تین رکعتین نہ سلام پھیرا مگر انکے آخر میں اور اسی طرح صحیح ہوا ابن مسعودؓ سے وِتْرُ اللَّيْلِ ثَلٰثٌ
كَوِتْرِ النَّهَارِ یعنی وتر رات کے تین ہیں مانند وترون دن کے اور بعضون نے اس حدیث کو مرفوع کیا ہے اور ضعیف ہے رفع اوسکا کیونکہ
مرفوع کیا ہے اوسکو اوس شخص نے جو سنا اوسنے عبد اللہ سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر یحیی بن ابی المواجب نے اور وہ ضعیف ہے اور
روایت کیا ابو حنیفہؒ نے مسند میں حضرت عائشہؓ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتون کے پڑھتے تھے
اول رکعت میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰى اور دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكٰفِرُونَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ اور روایت
کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے مانند اسکے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن ابزی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وتر پڑھتے تھے ساتھ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰى اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكٰفِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ اور جب سلام پھیرتے تھے
[illegible] سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ تین بار اور آخر بار میں پکار کے کہتے تھے اور حسن بصری نے کہا

اجماع کیا ہے سب لوگون نے کہ وتر تین رکعت ہیں کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا حَفْصٌ حَدَّثَنَا عَمْرٌو عَنِ الْحَسَنِ
قَالَ اَجْمَعَ الْمُسْلِمُوْنَ عَلٰی اَنَّ الْوِتْرَ ثَلٰثٌ لَا يُسَلِّمُ اِلَّا فِيْ اٰخِرِهِنَّ یعنی اجماع کیا مسلمانون نے کہ وتر
تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھیرے مگر اونکے آخر میں اور روایت کیا طحاوی نے عبدالرحمن بن ابی الزناد سے انہون نے اپنے باپ سے انہون نے
سات فقیہون سے کہ سب تابعی ہیں سعید بن المسیب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابوبکر بن عبدالرحمن اور خارجہ بن زید اور عبیداللہ
بن عبداللہ اور سلیمان بن یسار کہا سب نے کہ وتر تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھیرے مگر اخیر رکعت کے بعد اور امام شافعیؒ کے نزدیک
چاہے ایک رکعت پڑھے چاہے تین چاہے پانچ اور دلیل اونکی وہ حدیث ہے جو اوپر گذری اور فرمایا حضرتؐ نے اَلْوِتْرُ رَكْعَةٌ
وَاحِدَةٌ مِّنْ اٰخِرِ اللَّيْلِ یعنی وتر ایک رکعت ہے آخر رات میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے غرض حاصل سب باتون کا یہ ہے کہ
حدیثیں دونون طرف موجود ہیں لیکن مذہب اصح یہی ہے کہ تین سے کم بھی نہ پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ تین رکعت کا ثبوت
بنماز مغرب بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اور سات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک رکعت پڑھنے سے نہی وارد ہوئی
تو مقتضائے احتیاط یہی ہے کہ تین رکعت پڑھے کہ سب کے نزدیک درست ہووے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** ہمیشہ تیسری
رکعت وتر میں قبل رکوع کے دونون ہاتھ اوٹھا کے تکبیر کہکے دعائے قنوت پڑھا کرے اور امام شافعی کے نزدیک پندرھوین
رمضان سے آخر مہینے تک قنوت پڑھے اور پھر کبھی وتر میں نہ پڑھے **ف** جاننا چاہیے کہ اس جگہ پر تین خلاف ہیں اول تو یہ کہ
جب قنوت پڑھے وتر میں تو قنوت پڑھے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے دوسرے یہ کہ قنوت وتر میں تمام سال پڑھا کرے یا فقط نصف
آخر رمضان میں اور تیسرے یہ کہ سوا وتر میں اور جگہہ بھی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سوائے وتر کے اور کسی
نماز میں دعائے قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی اخیر رکعت میں بعد رکوع کے بھی قنوت پڑھا کرے
ف تو اول مسئلے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سوید بن غفلہ سے کہا کہ سنا میں نے ابوبکر اور عمر
اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہ کہتے تھے پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر وتر میں اور آخر وتر کا بعد
رکوع کے ہے لیکن جواب اسکا یہ ہے کہ آخر شی کا جب ہوتا ہے کہ نصف سے بڑھ جاوے اور اس صورت میں قبل رکوع بھی قنوت پڑھنا
آخر نماز میں ہے اور ایک حدیث صریح اونکی دلیل ہے وہ یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا اوسکو کہا کہ سکھائے
مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ کلمات کہ کہتا ہون میں اونکو وتر میں جب وٹھاتا ہون سر اپنا اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيْمَنْ
هَدَيْتَ آخر تک اور بیان اسکا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابو داود وغیرہم
نے ابی بن کعب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پڑھتے تھے قنوت قبل رکوع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے وتر پڑھتے
ساتھ تین رکعت کے اول میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰى اور دوسری میں قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھتے تھے
اور ضعیف کیا اس حدیث کو ابو داود نے بسبب اضطراب کے اور صحیح یہ ہے کہ زیادت ثقہ کی اگرچہ متفرد ہو مقبول ہے اور اگر تسلیم کرین تو روایت کیا
خطیب نے کتاب القنوت میں باسناد صحیح عبداللہ بن مسعودؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی وتر میں قبل رکوع کے اور ذکر کیا
اوسکو ابن الجوزی نے تحقیق میں اور سکوت کیا اوس سے اور یہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا وَكِيْعٌ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ اَبَانَ
بْنِ اَبِيْ عَيَّاشٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهُ قَنَتَ قَبْلَ الرُّكُوْعِ

فـي الحواشي يعني قنوت پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل رکوع کے وتر میں لیکن اسناد اسکا ضعیف ہے بسبب ابان ابن ابی عیاش
کے اور روایت کیا ابو نعیم نے حلیے میں عطاء بن مسلم سے انھوں نے علاء بن مسیب سے انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انھوں نے
ابن عباس سے کہا کہ وتر پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ تین رکعتوں کے سو قنوت پڑھی اوسمین قبل رکوع کے اور اخراج کیا طبرانی نے
اوسط میں محمود بن محمد مروزی سے ثنا سهيل بن عباس الترمذي ثنا سعيد بن سالم القداح عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث ركعات و يجعل القنوت
قبل الركوع کہا ابن عمر نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے ساتھ تین رکعتوں کے اور کرتے تھے قنوت کو قبل رکوع کے
اور قول ابو نعیم کا غریب ہے حدیث حبیب سے اور علاء تفرد کیا اوس سے عطاء بن مسلم نے اور قول طبرانی کا کہ نہیں روایت کیا اوسکو عبد اللہ
سے مگر سعد بن سالم نے کچھ موجب بُعد کو نہیں کیونکہ اوپر بیان کیا ہمنے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے باوجود اس بات کے کہ انفراد سفیان ثوری کی
زبید سے روایت نسائی میں اور تفرد عطا کا علاء سے اور تفرد سعید کا عبید اللہ سے ساتھ ہونے حدیث ابن مسعود کے بروایت ابن ابی شیبہ
او خطیب کے حجت قاطع ہے کیونکہ اب انفراد نہ ہوا بلکہ کثرت ہوگئی اور خصوصاً جبکہ ہر طریقہ حسن یا صحیح ہووے اور وہ جو حدیث آئی ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی بعد رکوع کے تو مراد اوس سے یہی ہے کہ ایک مہینا پڑھی تھی اور پھر ترک کی دلیل اوسکی
جو روایت کیا عاصم احول نے کہ پوچھا مینے انس رض سے قنوت کو نماز میں تو کہا کہ ہاں پھر کہا مینے کہ قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے
کہا قبل رکوع کے کہا مینے کہ فلانے شخص نے خبر دی مجکو تمسے کہ بعد رکوع کے کہا وہ جھوٹھا ہے نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے بعد رکوع کے مگر ایک مہینے کہا شیخ ابن الہمام نے و عاصم كان ثقة جدا اور عاصم تھا ثقہ نہایت درجے کا اور
عمل صحابہ کا اسی پر ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ ابن مسعود اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھتے تھے قبل
رکوع کے اور دوسرے مسئلے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے وہ جو روایت کیا ابو داود نے کہ عمر رض نے جمع کیا آدمیوں کو اوپر ابی بن کعب کے
تو وہ نماز پڑھتے تھے ساتھ اونکے بیس راتین مہینے سے یعنی رمضان سے اور نہیں قنوت پڑھتے تھے ساتھ اونکے مگر نصف اخیر میں
رمضان سے تو جب عشرۂ اخیر آتا تھا جماعت نہیں کرتے تھے اور پڑھتے تھے اپنے گھر میں اور اس میں کے لیے ایک طریقہ دوسرا ہے
ضعیف کیا اوسکو نووی نے خلاصے میں اور وہ جو روایت کیا ابن عدی نے انس سے کہ تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے
نصف رمضان میں ضعیف ہی ساتھ ابو عاتکہ کے اور ضعیف کیا اوسکو بیہقی نے اور دلیل ہماری وہ ہے جو ہدایہ میں ہے کہ فرمایا 
حضرت نے حسن سے جب سکھائی اونکو دعاے قنوت کہ کر اسکو اپنے وتر میں اور یہ روایت غریب ہے نہیں ملی اور مشہور وہ ہے جو مروی ہے
سنن اربعہ میں یزید بن ابی مریم سے انھوں نے ابی الحوراء سے انھوں نے حسن بن علی سے کہا سکھائے مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کلمات وتر میں یا قنوت وتر میں اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن
توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضى عليك وانه لا يذل
من واليت تباركت ربنا وتعاليت کہا ترمذی نے اسناد اوسکا صحیح ہے حسن ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے
اور کہا اوسمیں کہ جب وتر پڑھتا میں سر اٹھا اور نہ باقی رہتا تھا مگر سجدہ اور اخراج کیا اربعہ نے اور حسن کہا اوسکو ترمذی نے
حضرت علی رض سے کہا کہ وہ کہتے تھے آخر وتر میں اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك

ومن عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك لیکن وجوب قنوت
ثابت نہین ہوتا مگر جب کہ وہ حدیث ثابت ہووے کہ اجعل هذا في وتري یعنی کر اسکو وتر مین کیونکہ صیغہ امر کا واسطے وجوب
کے ہی اور ایک طریقہ اسکے وجوب کا اور طرح ثابت ہو سکتا ہی وہ یہ کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا
انھون نے لا وتر الا بقنوت یعنی نہین وتر ہی مگر ساتھ قنوت کے اور وتر واجب ہی تو قنوت بھی واجب ہی اور مشہور قنوت مین
یہ دعا ہی جو روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد الرحمن سے کہ کہا سکھایا ہمکو ابن مسعود نے پڑھنا قنوت کا اللهم
انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونثني عليك الخير نشكرك ولا نكفرك ونخلع
ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك
ونخشى عذابك ان عذابك الجد بالكفار ملحق اور رفع یدین بھی وقت قنوت کے حدیث ابن عباس سے
جو اوپر گذری ثابت ہوتا ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ سے کہ وہ اوٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت قنوت کے
وتر مین اور اس دعا قنوت کو روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین خالد بن ابی عمران سے اور الفاظ اوسکے یہ ہین اللهم
انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونخضع لك ونخلع ونترك من يفجرك اي من يكفرك
اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان
عذابك الجد بالكفار ملحق اور کہا احمد بن عمران فقیہ نے حدثني نجيح مولى ابي يوسف قال رايت
مولاي ابا يوسف اذا دخل في القنوت للوتر رفع يديه في الدعاء یعنی جب جاتے امام ابی یوسف قنوت
وتر مین اوٹھاتے ہاتھ اپنے دعا مین کہا ابن ابی عمران نے كان نجيح ثقة تھا نجیح ثقہ اور جسکو قنوت یاد نہووے وہ بجائے قنوت کے
ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار پڑھے اور تیسرے مسئلے مین دلیل امام شافعی کی
حدیث ابو جعفر رازی کی ہی انس سے کہ ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قنوت صبح مین یہان تک کہ مفارقت کی دنیا
روایت کیا اوسکو دارقطنی وغیرہ نے اور بخاری مین ہی ابو ہریرہ سے کہ کہا انھون نے مین قریب تر ہون ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے سو تھے ابو ہریرہ قنوت پڑھتے اخیر رکعت مین نماز صبح سے بعد کہنے سمع الله لمن حمده کے تو دعا کرتے تھے واسطے
مومنون کے اور لعنت کرتے تھے کافرون کو اور حدیث ابن ابی فدیک کی عبد اللہ بن سعید مقبری سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے ابو ہریرہ
سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے جب سر اوٹھاتے آپ نماز صبح مین رکوع سے ہاتھ اوٹھاتے اور دعا کرتے ساتھ
اس دعا کے اللهم اهدني آخر تک اور عبد اللہ بن سعید مقبری ضعیف ہی نہایت درجے کا کہا ترمذی نے وعبد الله بن سعيد
المقبري يضعف في الحديث یعنی عبد اللہ بیٹا سعید مقبری کا ضعیف کیا جاتا ہی حدیث مین کہا شیخ ابن الہمام نے
فتح القدیر مین والجواب اولا ان حديث ابن ابي فديك الذي هو النص في مطلوبهم ضعيف یعنی
پہلے جواب یہ ہی کہ حدیث ابن ابی فدیک کی کہ وہ نص ہی اونکے مطلوب مین ضعیف ہی فانه لا يحتج بعبد الله هذا کیونکہ
نہین حجت پکڑی جاتی ساتھ اس عبد اللہ کے اور ماقبل کی حدیثین منسوخ ہین بسبب اوسکے جو روایت کیا بزار اور ابن ابی شیبہ اور
طبرانی اور طحاوی سب نے حدیث شریک قاضی سے انھون نے ابو حمزہ قصاب سے انھون نے ابراہیم سے انھون نے علقمہ سے انھون نے

عبد اللہ سے کہا کہ نہین قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح مین مگر ایک مہینے پھر ترک کیا اوسکو نہ پڑھا اوسکو پہلے اوسکے
اور نہ بعد اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ قصاب کے ترک کیا اوسکو احمد بن حنبل نے اور ابن معین نے اور ضعیف کیا اوسکو عمر بن علی فلاس
اور ابو حاتم نے اور حاصل اونکی تضعیف کا یہ ہی کہ وہ کثیر الوہم تھا تو اب یہ حدیث رافع اوس حدیث قوی کی جو ابو ہریرہ سے
مروی ہی نہو گی اور جواب اوسکا یہ ہی کہ اسی طرح ابو جعفر مین کلام ہی کہا ابن المدینی نے اوسمین غلط کرتا تھا حدیث مین اور کہا ابن معین
نے خطا کرتا تھا اور کہا احمد نے قوی نہین اور کہا ابو زرعہ نے کہ تہم بہت کرتا تھا وہم کرتا تھا بہت اور کہا ابن حبان نے کہ وہ منفرد ہوتا تھا
ساتھ ذکر حدیثون کے علماے مشہورین سے اور مقوی ہی قصاب کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن ربیع نے عاصم بن سلیمان سے کہا کہ کہا
مینے واسطے انس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر مین سو کہا انس نے کہ جھوٹھ بولے
وہ نہین پڑھی قنوت حضرت نے مگر ایک مہینے کہ بد دعا کرتے تھے ایک قبیلے پر قبیلون مشرکین سے تو یہ حدیث خود مخالف ہی حدیث انس کی
اور قیس راوی اس حدیث مین اگرچہ ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو یحیی بن معین نے لیکن توثیق کی اوسکی اور لوگون نے اور بہر حال ابو جعفر سے کم نہین
بلکہ اوسکے برابر ہی یا اوس سے زیادہ ہی اعتبار مین کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کم ہین ضعیف کرنے والون ابو جعفر سے اور ضعیف کیا
یحیی بن معین نے بسبب اوسکے جو کہا احمد بن سعید بن ابی مریم نے پوچھا مینے یحیی سے قیس بن ربیع کو سو کہا کہ ضعیف ہی نہین لکھی جاوے گی
حدیث اوسکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہی عبیدہ سے اور وہ منصور سے ہوتی ہی اور یہ ضعف موجب رد حدیث کو نہین اسواسطے کہ غایت اوسکی
غلطی ہی اوسکی ذکر عبیدہ مین بدل منصور کے لیکن ضعیف کیا اوسکو اور لوگون نے سوا یحیی کے بھی کہا نسائی نے متروک ہی اور کہا دارقطنی نے
ضعیف ہی اور مروی ہی احمد سے کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اوسنے حدیثین منکر اور تھے وکیع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اوسکو
اور کلام کیا اوسمین امام المحدثین یحیی بن سعید القطان نے لیکن تھے شعبہ ثنا کرتے تھے قیس پر اور تشنیع کی انھون نے یحیی بن سعید پر
بسبب تضعیف اونکی کے قیس کو کہا ابو قتیبہ نے کہا واسطے میرے شعبہ نے لازم پکڑ قیس بن ربیع کو اور کہا ابن حبان نے دیکھی مینے
حدیثین قیس کی روایات قدما اور متاخرین سے اور تلاش کی مینے اونکی تو دیکھا مینے اوسکو سچا امانت دار جب جوان تھا اور جب زیادہ ہوا
سن اوسکا تو بگڑ گیا حفظ اوسکا اور اکثر روایتین اوسکی مستقیم ہین اور کہا ابو حاتم نے محل اوسکا صدق ہی اور قوی نہین اور کہا شمس الدین
ذہبی نے قول معتبر قول شعبہ کا ہی اور نہین ترجیح ہی ساتھ اوسکے تو کم نہو گا ابو جعفر رازی سے اور مویدہی اوسکی وہ جو روایت کیا اوسکو اس سے
خطیب بغدادی نے کتاب القنوت مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہین قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بد دعا کرتے کسی قوم کو اور سند اسکی صحیح ہی
اور ضعیف کیا ابن الجوزی نے اوس حدیث انس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح مین یہان تک کہ انتقال کیا اور تشنیع کی
اوسپر اور کہا کہ یہ اون حدیثون مین سے ہی جن سے ہماری کتابون کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کے کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہی اور
ابطال اسکا مشہور بالوضع ہوئی ہین اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے ہمسے ایسی حدیث جو جانتا ہی کہ وہ جھوٹھ ہی
تو وہ بھی کاذبین مین سے ہی اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حماد بن ابی سلیمان سے انھون نے ابراہیم سے انھون نے
علقمہ سے انھون نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین قنوت پڑھی فجر مین کبھی مگر ایک مہینہ اور نہ دیکھا قبل اوسکے
اور نہ بعد اوسکے اور اس مہینے مین قنوت پڑھی واسطے بد دعا کے ایک قوم پر مشرکین سے اور اس اسناد مین کسی طرح کا غبار نہین
اور اسیواسطے خود انس نے صبح مین قنوت نہین پڑھی جیسا کہ روایت کیا طبرانی نے حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا

شَیْبَانُ بْنُ فَرُّوْخٍ ثنا غَالِبُ بْنُ فَرْقَدٍ قَالَ کُنْتُ عِنْدَ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ شَھْرَیْنِ فَلَمْ یَقْنُتْ فِیْ صَلٰوۃِ الْغَدَاۃِ یعنی کہا غالب بن فرقد نے تھا مین ساتھ انس کے دو مہینے سو نہ قنوت پڑھی انھون نے نماز فجر مین اور کبھی قنوت بمعنی طول قیام کے بھی آتا ہی اور جائز ہی کہ یہ غلطی ابو جعفر سے واقع ہوئی ہو کہ انس نے کہا ہو اس قنوت کو اور وہ سمجھا ہو دعا قنوت کو ایسا ہی کہا بعض محدثین نے جیسا کہ حدیث مین آیا ہی اَفْضَلُ الصَّلٰوۃِ طُوْلُ الْقُنُوْتِ یعنی افضل صلوٰۃ وہ ہی جسمین طول ہو قیام کا تو ثابت ہو گیا نسخ قنوت کا اور روایت کیا ابن حبان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین قنوت کرتے نماز صبح مین مگر یہ کہ دعا کرین واسطے کسی قوم کے یا بد دعا کرین کسی قوم کو اور اس قنوت سے مراد طول قیام ہی کیونکہ قنوت بمعنی دعا کے کس طرح ثابت ہو گی اور روایت صحیح ہوئی ابو مالک سعد بن طارق اشجعی سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ نماز پڑھی مینے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے عمر رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے عثمان رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے علی رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی پھر کہا کہ اے بیٹے میرے یہ بدعت ہی روایت کیا اوسکو نسائی اور ابن ماجہ نے اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہی اور ابن ماجہ مین ہی کہ مینے اپنے باپ سے کہا کہ اے باپ میرے نماز پڑھی تو نے پیچھے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان کے اور پیچھے حضرت علی کے کوفے مین پانچ برس تک کیا قنوت پڑھتے تھے فجر مین کہا کہ اے بیٹے میرے مُحْدَثٌ یعنی بدعت ہی اور اخراج کیا مانند اسکے ابن ابی شیبہ نے اور اس سے باطل ہو گیا قول حازمی کا کہ قنوت فجر مین منقول ہی خلفاء اربعہ سے اور اسی پر جمہور ہین اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم سے کہ وہ نہین قنوت پڑھتے تھے فجر مین اور روایت کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ جب قنوت پڑھی انھون نے نماز صبح مین انکار کیا لوگون نے اون پر سو کہا انھون نے مدد مانگی ہمنے اپنے دشمن پر اور انکار کرنے والے لوگ صحابہ اور تابعین تھے اور بھی روایت کیا ابن عباس اور ابن مسعود اور ابن عمر اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے کہ وہ نہین پڑھتے تھے قنوت فجر میں اور روایت کیا ابن عمر سے کہ کہا انھون نے قنوت فجر مین نہین دیکھا مینے اور نہین جانا مینے اور کتاب غایۃ مین ہی کہ پوچھے گئے ابن عمر قنوت فجر سے کہا کہ نہین قسم اللہ کی نہین پہچانتے ہین ہم اوسکو اور سعید بن جبیر نے کہا گواہی دیتا ہون مین کہ سنا مینے ابن عباس سے کہتے تھے قنوت نماز فجر مین بدعت ہی ذکر کیا اوسکو ابن منده نے اور وہ جو نقل کیا حازمی نے کہ ابن عمر بھول گئے اور قنوت پڑھی انھون نے ساتھ اپنے باپ کے نماز فجر مین سو یہ غلط ہی کیونکہ اوپر گذرا کہ حضرت عمر نے نہین قنوت پڑھی فجر مین اور اسناد اوسکا نہایت صحیح ہی اور دوسرے یہ کہ کہا محمد بن الحسن نے ثنا ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراھیم النخعی عن الاسود بن یزید انہ صحب عمر بن الخطاب سنین فی السفر والحضر فلم یرہ قانتا فی الفجر یعنی ہو صحبت مین رہے عمر بن الخطاب کی برسون سفر اور حضر مین اور قنوت نہ پڑھتے دیکھا اونھون نے حضرت عمر کو نماز فجر مین اور اس سند پر کسی طرح کا غبار نہین اور نسبت ابن عمر کی طرف نسیان کی اس امر مین نہایت بعید ہی کیونکہ نسیان اوس امر مین ہوتا ہی جو کبھی کبھی وقوع مین آتا ہی اور یہ ہر نماز صبح مین تھا تو کیونکر نسیان اونکا قبول کیا جاوے گا باوجود اسکے کہ خود اونکا قول ہی مَا شَھِدْتُ وَمَا عَلِمْتُ یعنی نہین دیکھا مینے اور نہین جانا مینے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ص اور پڑھے وتر کی ہر رکعت مین فاتحہ اور سورت یعنی تیسری رکعت مین بھی سورت پڑھے ف اور دلیل اسکی یہ ہی کہ حضرت نے پہلی رکعت مین سبح اسم ربک الاعلی پڑھا اور دوسری مین قل یا ایھا الکافرون

اور تیسری مین قل ہو اللہ احد روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے اور ابو داود اور ابن ابی شیبہ نے اور بہت محدثین نے اور بیان اسکا اور تفصیل اوسکی گذری **فصل** اگر شافعی مذہب کے پیچھے حنفی نماز پڑھتا ہی اور وتر مین اوسنے قنوت نہ پڑھی حنفی بھی نہ پڑھے اور صبح مین اوسکی تابعداری نکرے بلکہ چپکا کھڑا رہے **ف** اور جاننا چاہیے کہ وتر حنفی کا پیچھے شافعی کے بعض لوگون کے نزدیک درست ہے اور بعضون کے نزدیک درست نہین کیونکہ وتر شافعی کے نزدیک سنت ہی اور ہمارے نزدیک واجب اور اقتدا واجب پڑھنے والے کی پیچھے نفل پڑھنے والے کے درست نہین واللہ اعلم

فصل نوافل کے بیان مین

قبل فجر اور بعد ظہر اور عشا اور مغرب کی دو رکعتین پڑھنا سنت ہین اور قبل ظہر اور جمعے کے چار رکعتین ایک سلام سے اور چار قبل عصر اور عشا اور بعد عشا کے مستحب ہین **ف** اور اصل اس باب مین قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی جو شخص مداومت کرے اوپر بارہ رکعتون کے سنت سے بنادے اللہ ایک گھر اوسکے لیے جنت مین چار رکعتین قبل ظہر کے اور دو رکعت بعد اوسکے اور دو رکعتین بعد مغرب کے اور دو رکعتین بعد عشا کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے مغیرہ بن زیاد سے انھون نے عطا سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث غریب ہی اس وجہ سے اور مغیرہ بن زیاد کلام کیا ہی اوسمین بعض اہل علم نے اوسکے حفظ کے سبب سے انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہی روایت کیا اسکو جماعت نے سوا بخاری کے ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے کہ انھون نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہین ہی کوئی بندہ مسلمان کہ پڑھے واسطے اللہ کے ہر روز بارہ رکعتین نفل مگر بناویگا اللہ واسطے اوسکے گھر جنت مین زیادہ کیا ترمذی اور نسائی نے کہ چار رکعتین قبل ظہر کے اور دو بعد اوسکے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشا کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک روایت مین نسائی کے یہ ہی کہ دو رکعتین قبل عصر کے بدل دو رکعتون کے بعد عشا کے باقی رہین چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار بعد جمعہ اور چار قبل عشا اور چار بعد عشا تو جاننا چاہیے کہ چار قبل عصر کے مستحب ہین روایت کیا ابو داود اور احمد اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے دونون نے اپنی صحیح مین اور ترمذی نے ابن عمر رض سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کرے اللہ اوس مرد پر جسنے پڑھین چار رکعتین قبل عصر کے کہا ترمذی نے حسن غریب ہی اور بعضون نے کہا ہی کہ دو قبل عصر کے پڑھے اور دلیل اونکی اوپر گذری ہی اور روایت کیا ابو داود نے عاصم بن ضمرہ سے اونھون نے حضرت علی رض سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتین اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار بدلے دو کے اور لیکن چار رکعتین قبل جمعے کے تو ثابت ہین چار رکعتون قبل ظہر سے اور چار رکعتین بعد جمعے کے تو اس واسطے کہ روایت کیا ابو ہریرہ نے کہ فرمایا حضرت نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے جمعے کی تو پڑھے بعد اوسکے چار رکعتین روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داود اور ترمذی نے اور اکثر روایتون مین آیا ہی کہ دو رکعتین بعد جمعے کے روایت کیا اسکو ابو داود نے سنن مین اور لیکن چار بعد عشا کے سو روایت کیا ابو داود نے شریح بن ہانی سے کہا کہ پوچھا مینے حضرت عایشہ رض سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سو کہا نہین پڑھی آپ نے عشا اور آئے میرے پاس مگر پڑھی چار رکعتین یا چھ رکعتین آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن منصور نے برا ابن عازب سے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص پڑھے قبل ظہر کے چار رکعتین گویا کہ اوسنے تہجد پڑھا رات مین اور جسنے پڑھا چار رکعتون کو بعد عشا کے گویا کہ پڑھین اوسنے چار شب قدر مین اور بعضونکا مذہب یہ ہی کہ دو بعد عشا کے پڑھے اور دلیل اونکی اوپر گذری ہی اور کہا حضرت عایشہ رض نے کہ نہین چھوڑتے تھے آپ چار قبل ظہر کے اور دو قبل صبح کے اور فجر کی سنتون کی بڑی تاکید ہی فرمایا حضرت نے دو رکعتین قبل فجر کے

بہتر ہین ساری دنیا سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار رکعتین قبل ظہر کے اوسمین ایک ہی سلام ہو یعنی دو رکعتون کے بعد سلام
نہ پھیرے بلکہ جب چارون پڑھ لے اور امام شافعی کے نزدیک دو دو کر کے پڑھے اور تمسک کیا ہمنے اوس سے جو روایت کیا ابو داود نے
اور ترمذی نے شمائل مین ابو ایوب انصاری سے کہ فرمایا حضرتؐ نے کہ چار قبل ظہر کے نہین ہی اونمین سلام کھولے جاتے ہین
اونکے واسطے دروازے آسمان کے اور ضعیف ہی یہ حدیث بسبب عبیدہ بن معتب ضبی کے اور ایک لفظ مین ترمذی کی شمائل مین ہی کہ
کہا مینے ای رسول اللہ کیا اونمین سلام فاصل ہی کہا کہ نہین اور اسکا ایک دوسرا طریقہ ہی جو روایت کیا اوسکو امام محمد بن الحسن نے
موطا مین حَدَّثَنَا بُكَيْرُ بْنُ عَامِرٍ الْبَجَلِيُّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ فَسَأَلَهُ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ
فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِي تِلْكَ السَّاعَةِ خَيْرٌ فَقُلْتُ أَفِي كُلِّهِنَّ قِرَاءَةٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَيُفْصَلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ
قَالَ لَا یعنی تھے حضرتؐ پڑھتے چار رکعتین قبل ظہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اونسے ابو ایوب نے اس سے پھر فرمایا حضرتؐ نے
کہ کھولے جاتے ہین اس ساعت مین دروازے آسمان کے سو چاہتا ہون مین کہ چڑھے اس ساعت مین میری کوئی نیکی کہا مینے کیا سب
رکعتون مین قرات ہی فرمایا کہ ہان کہا مینے کیا فصل کیا جاوے اون چارون مین ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہین یعنی چار رکعت کے بیچ مین سلام
نہ پھیرے **ص** اور دن مین چار رکعت سے نفل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہین اور رات کو آٹھ رکعت سے زیادہ اور چار رکعتین
دن رات مین ایک سلام سے پڑھنا افضل ہین **ف** اور صاحبین کے نزدیک رات مین ہر دو رکعت مین ایک سلام چاہیے اور دلیل
اسکی یہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین زیادہ کیا اسپر اور اگر کراہیت نہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جواز کے اور افضل
رات مین نزدیک صاحبین کے دو دو ہین اور دن مین چار چار اور امام شافعی کے نزدیک رات دن مین دو دو پڑھنا افضل ہی اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن مین افضل ہین امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی صَلٰوةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
مَثْنٰى مَثْنٰى یعنی نماز دن رات کی دو دو ہین روایت کیا اسکو اصحاب سنن اربعہ نے ابن عمر سے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار
تراویح پر ہی اور یہ حدیث اسکی اسناد مین شعبہ ہی کہا ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمین تو بعضون نے اوسکو رفع کیا اور بعضون نے
وقف کیا اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمین رات کی نماز کو اور نہین بیان کیا دن کی نماز کو اور
ایسا ہی ہی صحیحین مین اور کہا نسائی نے یہ حدیث نزدیک میرے خطا ہی اور رد جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ مین کہ اسناد اوسکا جید ہی نہین معارض ہی
اوس کلام کی سو واسطے کہ وجود سند کا نہین مانع ہی خطا سے دوسری جہت سے کہ عارض ہوئی ہو ثقات کو اور اسیواسطے روایت کیا اوسکو
حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث مین پھر کہا کہ رجال اسکے ثقہ ہین مگر یہ کہ اسمین علت ہی کہ اوسکے ذکر سے کلام طویل ہوگا انتہی اور بر تقدیر
تسلیم کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل یہی کہ فرمایا حضرتؐ نے صَلٰوةُ اللَّيْلِ مَثْنٰى مَثْنٰى یعنی نماز رات کی
دو دو ہین اور نہین ذکر کیا اوسمین دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی جو کہا حضرت عایشہؓ نے نہین نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے عشا کی کبھی اور آئے میرے پاس مگر پڑھین چار رکعتین اور اس سے معلوم ہوا کہ رات مین چار رکعتین ایک سلام سے آپ نے
پڑھین اور روایت کیا ابو داود نے حضرت عایشہؓ سے کہا تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی جماعت سے پھر جاتے تھے گھر مین
اور پڑھتے تھے چار رکعتین پھر جاتے تھے اپنے فرش پر سوتے کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم مین ہی حدیث معاذہ سے کہ پوچھا اونہوں نے حضرت عایشہؓ سے

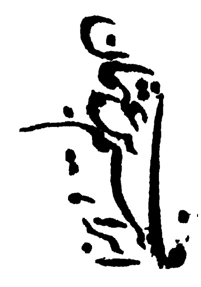
کئی کتنی رکعتین پڑھتے تھے نماز ضحی کی کہا کہ چار رکعتین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلی موصلی نے
اپنی سند مین حدثنا شیبان بن فروخ ثنا طیب بن سلیمان قال قالت عمرۃ سمعت ام المؤمنین
عائشۃ تقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی اربع رکعات لا یفصل بینہن بسلام
یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے چاشت کی چار رکعتین نہین کرتے تھے بیچ مین اونکے سلام اور لیکن اول حدیث سے ثابت
نہین ہوتا کہ ایک ہی سلام سے چارون پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ ہی جو مروی ہی صحیحین مین ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے کہ انھون نے پوچھا حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے کس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات مین رمضان کی کہا کہ نہین زیادہ کرتے تھے رمضان مین اور نہ غیر رمضان
مین گیارہ رکعت پر پڑھتے تھے چار رکعتین تو نہ پوچھ اون رکعتون کے حسن اور طول سے پھر چار سو نہ پوچھ اونکے حسن اور طول سے یعنی بہت
اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو جدا جدا چار چار کو بیان کیا اس سے معلوم ثابت ہوتا ہی والا کہتین آٹھ رکعت سو نہ پوچھ اونکے
حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر مین کہ آپ نے چار رکعتین ایک ہی سلام سے پڑھین تھین اور اوس حدیث سے
مراد یہ ہی کہ دو دو رکعت کا ایک ایک شفع علیحدہ ہی یا یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد تشہد کے واسطے بیٹھے نہ یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرے
اور دلیل اسپر یہ ہی جو اخراج کیا اوسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھون نے لیث بن سعد سے انھون نے عبداللہ بن سعید سے
انھون نے عمران بن ابی انس سے انھون نے عبداللہ بن نافع سے انھون نے ربیعہ بن الحارث سے انھون نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو دو رکعتین ہین تشہد پڑھا جاتا ہی ہر دو رکعت مین واللہ اعلم ص فرض کی دو رکعتون مین
اور وتر اور نوافل کی سب رکعتون مین قرات فرض ہی ف کیونکہ مروی ہی صحیحین مین ابو قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پڑھتے ظہر مین دو رکعتون مین فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو رکعتون مین فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گذر چکا کہ اگر تسبیح پچھلی دو رکعتون مین
کہے یا چپکا رہے تو بھی درست ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھون نے ابی اسحق سبیعی سے انھون نے علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے
کہ کہا انھون نے قرات کر اول کی دو رکعتون مین اور تسبیح کہہ پچھلی دو رکعتون مین اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت غریب ہی اور روایت
کیا امام محمد نے موطا مین ثنا محمد بن ابان القرشی عن حماد عن ابراھیم عن علقمۃ بن قیس ان عبداللہ
بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فیما یجہر فیہ وفیما یخافت فیہ من الاولیین ولا فی الاخریین
واذا صلی وحدہ قرأ فی الاولیین بفاتحۃ وسورۃ ولم یقرأ فی الاخریین شیئا یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ نہین پڑھتے تھے پیچھے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز جہری نہ نماز سری مین اور نہ پچھلی دو رکعتون مین اور جب نماز
پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتون مین فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو رکعتون مین ص اور جب نفل کو
قصدا شروع کر لیا ہووے تمام کرنا اوسکا لازم ہی اگرچہ طلوع یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہووے تو اگر بھولے سے شروع کیا ہووے
مثلا اوسکو معلوم ہوا کہ ظہر مینے نہین پڑھی اور اوسنے شروع کی اور بعد اوسکے معلوم ہوا نماز مین کہ پڑھ چکا ہون اور اوسنے
نماز توڑ دی قضا کرنا اوسکا واجب نہین اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دوگانے مین توڑ دیا ایک دوگانے کی قضا لازم آویگی
اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چارون رکعت کی اور اگر دو رکعتون کے بعد بیٹھ کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہوا اور اوسکو
توڑ دیا تو فقط دوسرے دوگانے کی قضا کرے کیونکہ اول دوگانہ تمام ہو چکا اور یہ اسپر مبنی ہی کہ ہر دوگانہ ایک نماز علیحدہ ہی ف

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلٰوۃُ اللَّیْلِ وَالنَّھَارِ مَثْنٰی مَثْنٰی یعنی نماز رات دن کی دو دو رکعتین ہین یعنی
ہر دو رکعت ایک نماز علیحدہ ہے ص اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دونون دوگانہ یا پہلے دوگانے یا دوسرے مین یا دوسرے دوگانے
کی ایک رکعت مین یا اول دوگانے کی ایک رکعت مین یا اول دوگانے مین اور دوسرے کی ایک رکعت مین قرات ترک کی دو رکعتونکی
قضا لازم آویگی اور اگر ہر دوگانے کی ایک رکعت مین یا دوسرے دوگانے مین اور ایک رکعت مین اول کی ترک کی تو چارون رکعتونکی
قضا لازم آویگی اور پہلی اور چھٹی صورت مین امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتون کی قضا لازم آویگی اور ساتوین اور آٹھوین
صورت مین امام محمد کے نزدیک دو رکعتون کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچوین صورت مین سب کے
نزدیک قضا دو رکعتون کی لازم آویگی تو امام صاحب کے نزدیک چھ صورتون مین دو رکعتون کی قضا لازم آویگی اور دو صورتون مین چار کی یعنی
اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت مین دو رکعتون کی اور چار صورت مین چار رکعتون کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتون مین
دو رکعت لازم آوینگی اور سب آٹھ صورتین ہین اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دوگانے کے تشہد مین توڑ ڈالا دوسرے
دوگانے کی قضا لازم نہ آویگی اور اگر چار رکعتین نفل پڑھین اور بیچ مین اونکے نہ بیٹھا اول دوگانے کی قضا لازم نہ آویگی اور بیٹھ کے
نفل پڑھنا اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہو درست ہے ف کیونکہ روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ پوچھا مینے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑا ہوکے تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھ کے پڑھے اوسکو
اجر برابر نصف قائم کا ہے اور جو شخص پڑھے لیٹ کے تو اوسکو اجر برابر نصف قاعد کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہوکے نماز پڑھنے والا
اور قاعد کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا کہا امام نووی نے کہ کہا علمانے کہ یہ نفل مین ہے اور فرض مین بیٹھ کے پڑھنا بےعذر جائز نہین
تو اگر عاجز ہے قیام سے اور بیٹھ کے پڑھے تو اوسکا اجر قائم سے کم نہین انتہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے
مرد یا مسافر تو ثواب اوسکا مثل صحیح تندرست اور مقیم کے لکھا جاویگا اخراج کیا اوسکا بخاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسمین
مخصوص ہین کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھ کے اور پوچھا صحابہ نے ارشاد فرمایا آپنے کہ ثواب آپکا نصف ہے
قائم کے فرمایا کہ مین نہین ہون مثل تمھارے روایت کیا اوسکو مسلم نے ابن عمر سے ص اور کھڑے ہوکے شروع کرنا اور پھر بیچ مین
بےعذر بیٹھ جانا مکروہ ہے اور نفل باہر شہر کے سواری پر اگرچہ قبلے کی طرف مونہہ نہو اشارے سے درست ہے ف اور باہر شہر کے
اسمین قید ہے شہر کے اندر درست نہین کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے
حمار پر اور متوجہ تھے طرف خیبر کے یعنی مونہہ آپکا خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہے تو اپنے مورد مین
منحصر ہوگا اور یہ حدیث خود شرح وقایہ مین مذکور ہے روایت کیا اوسکو مسلم اور ابو داود اور نسائی نے اور اوسمین اشارے کا
ذکر نہین اور غلطی بیان کی دار قطنی اور نسائی نے عمرو بن یحیی کی کہ اوسنے علی حمار کا لفظ کہا اور صحیح عَلٰی رَاحِلَتِہٖ ہے یعنی
اپنی اونٹنی پر تھے اور روایت کیا دار قطنی نے غرائب مالک مین انسؓ سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ متوجہ تھے
طرف خیبر کے حمار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا اسپر اور امام مین شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیحین کے
اور زیلعی نے نہین دیکھا اوسکو صحیحین سے اور کہا عبدالحق نے جمع الصحیحین مین کہ متفرد ہوئے بخاری ساتھ ذکر اشارے کے کہا
شیخ ابن ہمام وَقَدْ رَاَیْنَاہُ فِیْ بَابِ الْوِتْرِ فِی السَّفَرِ فِیْ صَحِیْحِ الْبُخَارِیِّ مِنْ حَدِیْثِ ابْنِ عُمَرَ یعنی دیکھا مینے

ہین حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی السفر مین حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے نوع اول سے قسم رابع کی صحیح مین جابر رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے نوافل اپنے اونٹ پر ہر طرف منہ کرکے اور اپنے اونٹ کو کہتے ہین **ص** تو اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پھر اوترا اور اتمام کیا جائز ہوگی اور اگر نیچے شروع کیا اور سواری پر تمام کیا نماز فاسد ہوگی

فصل تراویح کے بیان مین

تراویح رمضان مین قبل وتر کے بعد عشا کے بیس رکعتین سنت ہین اور ہر چار رکعت کے بعد جتنی دیر مین کہ اوسکو پڑھا ہے بیٹھے اور پانچ ترویحے ہوتے ہین اور ترویحہ ہر چار رکعت کو کہتے ہین اور ہر ترویحے مین دو سلام ہین اور ایک ختم رمضان مین سنت ہے اور قوم کی سستی سے ترک نہین کرنا چاہیے اور سوا رمضان کے وتر جماعت سے نہ پڑھین اور رمضان مین وتر جماعت سے پڑھین **ف** جاننا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے مین اختلاف ہے بعضون کے نزدیک سنت موکدہ ہے اور بعضون کے نزدیک مستحب ہے اور بدایۃ کے متن مین لفظ مستحب کا وارد ہے اور اسی طرح جامع صغیر مین امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہدایہ نے وَالْاَصَحُّ اَنَّهَا سُنَّةٌ كَذَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ اَبِي حَنِيفَةَ لِاَنَّهُ وَاظَبَ عَلَيْهِ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَّنَ الْعُذْرَ فِي تَرْكِ الْمُوَاظَبَةِ وَهُوَ خَشْيَةُ اَنْ تُكْتَبَ عَلَيْنَا یعنی صحیح یہ ہے کہ تراویح سنت ہے اور ایسا ہی روایت کیا حسن نے ابو حنیفہ سے کیونکہ مواظبت کی اوسپر خلفاء راشدین نے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا عذر کو ترک مواظبت مین اور وہ خوف اس بات کا کہ فرض ہو جاوے اور کہا امام المحدثین شیخ الفقہاء والاصولیین مولانا کمال الملۃ والدین نے فتح القدیر مین کہ ظاہر منقول یہ ہے کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہے اور وہ یہ ہے کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاری سے کہا کہ نکلا مین ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ایک رات طرف مسجد کے تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہین یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہین کوئی شخص اکیلے پڑھتا ہے اور کوئی شخص دس آدمی کے ساتھ اسیطرح سو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ مین جانتا ہون کہ اگر جمع کرون مین ان سبکو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اونکو ابی بن کعب پر پھر مین دوسری رات اونکے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ پڑھ رہے تھے تو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هٰذِهٖ یعنی اچھی ہے یہ بدعت روایت کیا اسکو اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لازم پکڑو تم اپنے اوپر سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی بعد میرے اور ایک حدیث مین آیا ہے کہ فرض کیے اللہ نے تمپر روزے رمضان کے اور سنت کیا قیام اوسکا اور بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر اوسکے ترک مین اور وہ عذر یہ تھا کہ آپکو خوف فرض ہو جانے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اوسکو ہمنے باب الوتر مین حدیث ابن حبان سے اور اوپر یہ حدیث گذر چکی اور صحیحین مین ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد مین تو پڑھی اونکے ساتھ نماز لوگون نے پھر دوسری رات پڑھی تو بہت ہوگئے آدمی پھر سب جمع ہوئے تیسری رات اور آپ نہ نکلے تو کہا آپنے جب صبح ہوئی کہ مینے جانا جو تمنے کیا لیکن مین اسواسطے نہ نکلا کہ تمپر فرض نہو جاوے اور یہ رمضان مین تھا زیادہ کیا بخاری نے کتاب الصوم مین سو انتقال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالانکہ ایسے ہی تھا اور اوپر ہم باب النوافل مین حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھون نے پوچھا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان مین کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے نہین زیادہ کرتے تھے رمضان اور نہ غیر رمضان مین گیارہ رکعت سے آنحضرت ... روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور طبرانی نے اور بیہقی نے اوس سے اور بغوی نے ابن عباس سے



کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان مین بیس رکعتین سوا وتر کے سو ضعیف ہی بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان جد امام ابوبکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہی اوسکے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کہتا ہی کہ ابراہیم بن عثمان واسطی کو ذکر کیا شمس الدین ذہبی نے میزان الاعتدال مین کہ روایت کیا عثمان دارمی نے ابن معین سے کہ وہ ثقہ نہین ہی اور کہا احمد نے ضعیف ہی اور کہا بخاری نے سکوت کیا اوس سے اور کہا نسائی نے متروک ہی حدیث اوسکی اور مناکیر ابو شیبہ سے ایک وہ ہی جو روایت کیا ہو ہمنے حدیث بیان کی ہمسے منصور بن ابی مزاحم نے کہا حدیث بیان کی ہمسے ابو شیبہ نے اوسنے حکم سے اوسنے مقسم سے انھون نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے رمضان مین سوا جماعت کے بیس رکعت اور وتر اور پھر کہا شیخ ابن الہمام نے ہان بیس رکعتین حضرت عمر رض سے ثابت ہوئین تھوڑا مین ہی یزید بن رومان سے کہا کہ تھے لوگ کھڑے ہوتے زمانہ عمر بن الخطاب مین ساتھ تیئیس رکعتون کے یعنی بیس تراویح کی رکعتین اور تین وتر کی اور روایت کیا بیہقی نے معرفت مین سائب بن یزید سے کہا کہ کھڑے ہوتے تھے ہم زمانہ عمر رض مین ساتھ بیس رکعتون اور وتر کے کہا نووی نے خلاصے مین اسناد اوسکا صحیح ہی مترجم کہتا ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر بن الخطاب سے کہ انھون نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاوے اونکے ساتھ بیس رکعتین اور روایت کیا ابو الحسنا سے کہ حضرت علی رض نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے اونکے ساتھ بیس رکعتین اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھا ابی بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیون کے مدینے مین بیچ رمضان کے بیس رکعتین اور وتر پڑھتے تھے تین رکعتین اور ربیع سے انھون نے ابی البختری کہ وہ پڑھتے تھے پانچ ترویحے رمضان مین اور وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھون نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے لوگونکی رمضان مین رات کو ساتھ بیس رکعتون کے اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین رکعتون کے اور قنوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور عطا سے کہ کہا انھون نے پایا مینے لوگون کو اور وہ پڑھتے تھے تیئیس ۲۳ رکعتین مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام نے کہ حاصل ہوا ان سب روایتون سے کہ قیام رمضان کا سنت اوسمین گیارہ رکعتین ہین مع وتر کے جماعت سے کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف فرضیت کے اور نہین شک ہی کہ ان دونون امرون مین سے کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متحقق ہی اب تراویح سنت ہوگی اور بیس رکعتین سنت خلفاے راشدین کی ہین اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمپر لازم ہی سنت میری اور سنت خلفاے راشدین کی بلا ماہی طرف سنت اونکی کے اور یہ مستلزم اس بات کو نہین کہ تراویح کی بیسون رکعتین سنت ہوجاوین اسواسطے کہ سنت اوس امر کو کہتے ہین جسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہووے مگر عذر سے اور بر تقدیر نہونے عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گیارہ رکعت پر جسمین سے تین رکعتین وتر کی ہوئین تو اس صورت مین بیس رکعتین مستحب ہونگی اور آٹھ اون مین سے سنت جیسے کہ چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہین اور دو سنت اور ظاہر کلام مشائخ کا یہی ہی کہ سنت بیس رکعت ہین اور مقتضی دلیل کا وہ ہی جو ہمنے بیان کیا تو اس صورت مین اولی وہ ہی جو قدوری مین ہی لفظ مستحب کا نہ جو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے انتہی ما قال الشیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان مین

جاننا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہین اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے پر اطلاق کرتے ہین اور ہندی مین اوسکو گہن کہتے ہین ص وقت کسوف کے امام جمعے کا آدمیون کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے مانند نفل کے اور ہر رکعت مین ایک رکوع کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکوع کرے اور قرات کا جہر کرے اور طول قرات اوسکا کر

دونون رکعتون مین اور بعد اوسکے دعا مانگے یہان تک کہ آفتاب روشن ہوجاوے اور جو امام جمعے کا حاضر نہو اکیلے اکیلے پڑہین اور نماز خوف
بھی ایسی ہی بلکہ اوسمین جماعت نہین **ف** اور رکوع کے باب مین روایتین مختلف ہوئین بعض روایات مین ہر رکعت مین دو
رکوع ہین اور بعض مین تین اور ابن عباس اور علی کی روایت مین چار رکوع ہین ہر رکعت مین اور ایک روایت مین ابو داود کی ابی
بن کعب سے پانچ رکوع ہین اور کسی روایت مین ایک رکوع ہے مثل اور نمازون کے اسواسطے کہا علما ہمارے نے کہ جب مختلف ہوئین روایتین تو
تمسک کیا ہمنے ساتھ حال اور نمازون کے اور بھی روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے شمائل مین اور نسائی نے عبد اللہ بن عمرو
بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین سو کھڑے ہوئے آپ اور طول کیا قیام کو پھر رکوع کیا سو کسی طرح
نہ اوٹھاتے تھے سر اپنا پھر اوٹھایا سو کسی طرح سجدہ نہین کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا تو
کسی طرح سجدہ نہین کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح سر نہین اوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت مین آخر حدیث تک
اور مروی ہے یہ حکم عبد الرحمن بن سمرہ سے بھی غرض مختلف ہوئین اس باب مین روایتین اور روایت کیا حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص
کو حاکم نے اور کہا صحیح ہے اور نہین اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے بوجہ عطاء بن السائب کے اور یہ توثیق ہے اونسے عطا کی — عطاء بن السائب
اور تحقیق کہ اخراج کیا اوس سے بخاری نے ساتھ ابو بشر کے اور کہا یحیی بن معین نے لَا يُحْتَجُّ بِحَدِيثِهِ نہین حجت ہوگی اوسکی حدیث
اور فرق کیا امام احمد نے اوس شخص مین جسنے پہلے اونسے سنا اور جسنے پیچھے اونسے سنا یعنی اول سننے کی روایت صحیح ہے اور پھر
عطا کا حافظہ خراب ہوگیا تھا اور سکوت کیا اوس سے ابو داود نے اور روایت کیا ابو داود نے اور نسائی نے سمرہ بن جندب سے ایک رکوع اور طول کیا
اسمین شیخ ابن الہمام نے اور اس کتاب مین بوجہ خوف طول ترک کیا اور دعا بھی بعد نماز کے آفتاب کے صاف ہونے تک لازم ہے کیونکہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث مغیرہ مین کہ جب دیکھو تم اوسکو تو ذکر کرو اللہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہان تک کہ روشن ہوجاوے آفتاب اور بعض
مشائخ نے کہا ہے کہ آندھی اور تاریکی مین بھی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس نے پڑھی نماز واسطے زلزلے کے بصرے مین اور خسوف کسوف کی نماز مین
جہر چاہیے صاحبین کے نزدیک اور دلیل اونکی حدیث حضرت عائشہ کی ہے صحیحین مین کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خسوف مین اور
بخاری مین ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف مین اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داود وغیرہما نے اور ہمارے
امام صاحب کے نزدیک سر چاہیے کیونکہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے مسند احمد اور ابو یعلی مین کہ نماز پڑھی مینے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
نماز کسوف کی اور نہ سنا مینے اونسے ایک حرف قرات سے اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے — ابن لہیعہ
معرفت مین دو طریقے سے اور طریقہ حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا کہ اگرچہ ان لوگون سے حجت نہین لیکن یہ تین
اونکی شاہد ہین روایت ابن عباس کو اور حدیث سمرہ مین ہے فَلَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا یعنی ہم نہین سنتے تھے آواز قرات کی

ص اور جب پانی برسنا بند ہوجاوے تو ہر شخص دعا کرین اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطبہ اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیوین تو بھی درست ہے
ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے اِسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا یعنی استغفار مانگو اللہ سے کہ وہ بڑا بخشش کرنیوالا ہے
اور کہا امام محمد نے نہین نماز ہے استسقا مین سوا اوسکے نہین کہ اوسمین دعا ہے اور نہ پہونچا ہمکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نکلے اور
دعا کی اور پہونچا ہمکو حضرت عمر سے کہ وہ چڑھے منبر پر اور دعا مانگی اور طلب پانی کی کی اور نہین پہونچا ہمکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی حدیث مین

کہ نماز پڑھی ہو آپنے مگر ایک حدیث شاذ مین کہ نہین تمسک کیا جاویگا ساتھ اوسکے اور حق یہ ہی کہ اکثر احادیث مین نماز کا ذکر نہین لیکن ذکر نماز کا بعض احادیث مین وارد ہی بیان کیا اونکو شیخ ابن الہمام نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین وکیع سے انھون نے عیسی بن حفص بن عاصم سے انھون نے عطاء بن ابی مروان اسلمی سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ نکلے ہم ساتھ عمر بن الخطاب کے واسطے استسقا کے سو نہ کیا کچھ مگر استغفار ص اور مونھ قبلے کی طرف نکرین اور چادر کو نہ اولٹین ف بعض احادیث مین چادر کو اولٹنا اس طرح پر ثابت ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داہنا کنارہ چادر کا بائین طرف کیا اور بایان کنارہ داہنی طرف کیا اور ظاہر چادر کا باطن ہو گیا اور باطن چادر کا ظاہر ہو گیا روایت کیا اوسکو ابو داود نے اور اکثر احادیث مین اسکا ذکر نہین ہوا اسواسطے ہمارے نزدیک نکرین کہ شاید عجز سے مین داخل ہو ص اور ذمی حاضر نہووے ف ذمی اوس کافر کو کہتے ہین جو اسلام مین اوسکو امن دیا گیا ہو اور اوسپر جزیہ بندھا ہووے تو ذمی اسواسطے حاضر نہو کہ دعا وغیرہ واسطے طلب نزول رحمت کے ہی اور اوسپر لعنت برستی ہی

باب فرض پانے کے بیان مین

جسنے کہ نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کہی گئی واسطے جماعت کے نماز توڑے اور جماعت سے پڑھے اگرچہ ایک رکعت پڑھ چکا ہووے اور اگر ایک رکعت سے زیادہ پڑھ چکا ہووے مثلا تو فجر مین اوسکی نماز تمام ہو چکی اور مغرب مین اکثر نماز ہو گئی اور اکثر کو حکم کل کا ہی اور جسنے عشا یا عصر یا ظہر مین شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی پھر واسطے جماعت کے توڑ دے اور مل جاوے مگر اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دوسری رکعت بھی اوسکے ساتھ ملا لیوے تا کہ ایک دوگانہ نفل پورا ہو جاوے اور ایک رکعت ضائع نہو جاوے فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُبْطِلُوْٓا اَعْمَالَكُمْ یعنی نہ باطل کرو اپنے عملون کو بعد اوسکے سلام پھیر کے جماعت مین ملے اور بغیر دوسری رکعت ملائے نہ توڑے اور اگر ایک رکعت سے کم پڑھا ہی تو توڑ دیوے اور جماعت مین شریک ہووے اگر چار رکعتی نماز مین تین پڑھ چکا ہی اور تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اوسکے نفل جماعت سے پڑھے مگر عصر مین پھر امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر کے مکروہ ہین اور اگر مسجد مین اذان ہو گئی تو مسجد سے نکلنا قبل نماز کے مکروہ ہی ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے مولی عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کہ پائی اذان مسجد مین پھر نکلا بغیر کسی حاجت کے اور وہ پھر آنیکا ارادہ نہین رکھتا سو وہ منافق ہی اور روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین سعید بن المسیب سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نکلتا ہی کوئی شخص مسجد سے بعد اذان کے مگر منافق لیکن جس شخص کو کسی حاجت نے نکالا ہووے اور وہ پھر آنے کا ارادہ رکھتا ہی اور مراسیل سعید کے مقبول ہین بالاتفاق کیونکہ پایا اون لوگون نے اونکے مراسیل کو مسانید اور روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے ابو الشعثا سے کہا کہ تھے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد مین سو نکلا ایک شخص جب اذان دی موذن نے تب کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ اس شخص نے نافرمانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کنیت ہی اور روایت کیا اوسکو ابن راہویہ نے مسند مین اور زیادہ کیا اوسمین کہ حکم کیا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نکلو مسجد سے بعد اذان کے ص اور اگر ظہر یا عشا کے وقت مسجد مین اقامت ہوئی مکروہ ہی کہ قبل نماز کے وہان سے نکلے اگرچہ آپ نماز پڑھ چکا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقیم ہووے اور فجر عصر مغرب مین اگر نکل جاوے تو جائز ہی بغیر کراہت کے اگرچہ تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت مین شریک ہو جاویگا تو وہ نماز نفل ہو گی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہی اور مغرب مین تین رکعتین ہین اور تین رکعت نفل مشروع نہین اور جو شخص پہونچتا ہی کہ اگر سنت فجر کی پڑھونگا تو نماز فرض جماعت سے نملیگی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو ترک نکرے اور اگر سنت فجر کی اوسکے فرض کے فوت ہوئی تو قضا نکرے جب تک کہ آفتاب نہ نکلے ف کیونکہ فرض تو پڑھ چکا اور فقط نفل باقی

ص یعنی کسی اور مسجد کا امام ہو کہ اوسکے نجانے سے وہان جماعت فوت ہو جاویگی منہ مدظلہ

اور نفل بعد فجر کے مکروہ ہی یہان تک کہ آفتاب نکلے اور دلیل اسکی گذری **ص** اور بعد آفتاب نکلنے کے بھی شیخین کے نزدیک قضا نکرے اور امام محمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال کے نکرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونون کی قضا کرے اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑھے

ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب رات تعریس[لہ] مین فجر فوت ہوئی تھی تو آپنے قضا کیا تھا اوسکو ساتھ سنت کے قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت سے اور یہ حدیث شرح وقایہ مین موجود ہی اور روایت ہی ابو قتادہ سے کہا کہ سیر کی ہمنے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات یعنی جب تھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم مین سے بعض لوگون نے کاش کہ تکیہ کرتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپنے خوف کرتا ہون مین کہ سوجاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دونگا مین آپکو اسی رسول اللہ سو لیٹ رہے سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جاگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو کیا دیکھا کہ نکل آیا کنارہ آفتاب کا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہان گیا وہ جو تمنے کہا تھا اور جواب دیا بلال نے کہ کبھی ایسی نیند آج تک مجکو نہین آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے قبض کرلین ارواح تمھاری اور پھیر دیا ہی جسوقت چاہتا ہی ای بلال کھڑا ہو اور اذان دے نماز کی اور وضو کیا اور جب بلند ہوگیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داود نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابو داود کی روایت مین ہی کہ جب جگایا اونکو آفتاب کی گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور چلے پھر اوترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال نے پھر پڑھی انھونے سنت فجر کی بعد اوسکے پڑھی نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازون کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کہے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر مین ہی کیونکہ اوسمین تاکید زیادہ ہی سب سنتون سے اور باقی سنتون مین یہ حکم نہین **ص** سنت ظہر کی چاہیے خوف ہو جماعت کے جانیکا یا نہو ترک کیجاویگی اور بعد فرض کے قبل دوگانہ سنت کے پڑھ لیوے اور سوا انکے کوئی سنت قضا نہین کیجاویگی **ف** کیونکہ سنتین عصر اور عشا کی مستحب ہین اور مغرب کے اول ہین سنت ہی نہین اور مغرب اور عشا کے بعد کی سنتین اگرچہ سنت ہین لیکن اونکی تاکید نہین اور سنت فجر مین آپنے ارشاد فرمایا صَلُّوْهُمَا وَاِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ یعنی پڑھ لو اون دو رکعتون کو اگرچہ روندڈالین تمکو گھوڑے اور نہ چھوڑو اونکو روایت کیا اوسکو ابو داود نے ابو ہریرہ سے اور اسناد اوسکا ضعیف ہی لیکن قابل قبول کے ہی اور صحیحین مین ہی حضرت عایشہ سے کہتی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ نگاہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اور سنن نسائی مین ہی کہ دو رکعتین قبل فجر کے بہتر ہین دنیا سے اور جو اوسمین ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر مین کہ جو شخص چھوڑیگا چار رکعت کو قبل ظہر کے نہ پہونچیگی اوسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی کہا شیخ ابن الہمام نے وَاَمَّا مَا ذُكِرَ مِنْ حَدِيْثِ سُنَّةِ الظُّهْرِ فَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِهٖ یعنی جو ذکر کیا اوسکو مصنف نے سنت ظہر مین سو اللہ اوسکو جانتا ہی اور یہ حدیث اونکو نہین ملی لیکن صحیح بخاری مین ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین چھوڑتے تھے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور دو رکعتین کو قبل فجر کے اور ایک روایت مین ہی کہ نہین چھوڑتے تھے اوسکو کبھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا تَتْرُكُوْا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

[لہ] تعریس کہتے ہین مسافر کے اوترنے کو اخیر رات مین ۱۲ منہ عفی عنہ

فَاِنَّ فِیْهِمَا الرَّغَائِبْ یعنی نہ ترک کرو دو رکعتون کو قبل فجر کے کیونکہ اوسمین بہت عطائین مین اللہ تعالی سے اخراج کیا اسکا ابویعلی نے ابن عمرؓ سے اور کہا حضرت عایشہؓ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتون کو اور کبھی ترک کرتے تھے لیکن نہین دیکھا مینے آپکو کہ ترک کی ہون دو رکعتین قبل فجر کی سفر او رحضر مین روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط مین قابوس بن ابی ظبیان سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور جس شخص نے ایک رکعت ظہر کی جماعت سے پائی جماعت اوسنے نہین پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پائی تو اگر کسینے قسم کھائی کہ ظہر کی نماز مین جماعت سے پڑھونگا اور اوسنے ایک رکعت پائی قسم اوسکی جھوٹی ہوئی کیونکہ اوسنے جماعت کو نہین پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ مسجد مین آیا اور جماعت ابھی نہین ہوچکی تھی تو اوسنے چاہا کہ فرض کو تنہا ادا کرے تو کرخی وغیرہ کے نزدیک سنتین نہ پڑھے اور حسن بن زیاد کے بھی نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہی کہ سنتین پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسنے کہ اقتدا کی اور امام رکوع مین ہی اور ٹھہرا یہان تک کہ امام نے سر اوٹھا لیا تو وہ رکعت اوسکو نہین ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع مین گیا درست ہوگیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہین ہوا

باب قضا نمازون کے پڑھنے کے بیان مین

اگر کسی شخص کی ایک دن رات کی نماز یعنی پانچ نمازین اور وتر فوت ہوئی ترتیب سے پڑھنا فرض ہی اور جب بعض وقتی ہون اور بعض قضا اوسمین بھی ترتیب فرض ہی **ف** کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے پھر بیہقی نے اسمعیل بن ابراہیم ترجمانی سے انھون نے سعید بن عبدالرحمن حمجی سے انھون نے عبداللہ سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمرؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے نماز اور نہ یاد کیا اوسکو مگر اوسوقت مین کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہی سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اوسکے اوس قضا نماز کو پڑھے اور جب فارغ ہو اوس نماز سے تو اعادہ کرے اوس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اوسکو مالک نے نافع سے انھون نے ابن عمرؓ سے موقوفا اور صحیح کیا دارقطنی اور ابو زرعہ نے وقف اوسکا اور اختلاف کیا اونھون نے اوس شخص مین جسنے رفع مین خطا کی سو اونمین سے وہ لوگ ہین جنھون نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبدالرحمن کے اور بعضون نے طرف ترجمانی کے اور لیکن شک نہین اس بات مین کہ رفع زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی اور یہ دونون شخص ثقہ ہین کہا یحیی بن معین نے ترجمانی مین نہین حرج ہی ساتھ اوسکے اور ایسا ہی کہا ابوداود اور احمد نے اور اسی طرح توثیق کی ابن معین نے سعید کی اور ذکر کی ذہبی نے توثیق اوسکی بہت لوگون سے میزان الاعتدال مین تو اگر کوئی کہے کہ یہ دونون برابر مالک کے نہین اور مالک نے وقف کیا اوسکا جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ کچھ معارضہ نہین ہی جسمین برابری توثیق مین دونون راویون کی شرط ہی بلکہ زیادت ہی اور زیادت مین برابر ہونا راویونکا قوت مین شرط نہین اور حجت نہ پکڑی جاویگی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سو جاوے کسی نماز سے یا بھول جاوے اوسکو تو پڑھ لے اوسکو جب یاد کرے اوسکو کیونکہ اس سے یہ معلوم نہین ہوتا کہ اول جو اوسنے نماز بھولے سے پڑھ لی ہی اوسکو پھر اعادہ کرے اور وہ نماز فاسد ہوگئی اور دلیل اول مسئلہ کی یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ تحقیق مشرکین نے روک رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازون سے دن خندق کے یہان تک کہ کچھ رات بھی گذر گئی تھی سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو اور انھون نے اذان دی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی اول ظہر کی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی عصر کی پھر اقامت دی

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی عشا کی کہا ترمذی نے نہین ہے ساتھ اسناد اوسکی کے کچھ حرج لیکن ابو عبیدہ نے
اپنے باپ ابن مسعود سے نہین سنا یعنی وہ منقطع ہے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ منقطع درصورت ثقہ ہونے راویون کے مرسل مین داخل ہے اور مرسل
ہمارے نزدیک حجت ہے اور کہا شیخ محی الدین نووی نے خلاصے مین کہ ابو عبیدہ نے نہین پایا اپنے باپ کو اور یہ قول صحیح نہین کہا ابو داود
سلیمان بن اشعث نے تُوُفِّیَ وَلِوَلَدِہٖ اَبِیْ عُبَیْدَۃَ سَبْعُ سِنِیْنَ یعنی وفات کی عبد اللہ بن مسعود نے اور ابو عبیدہ سات برس
کے تھے نقل کیا یہ شیخ ابن الہمام نے علاوہ اسکے اخراج کیا اسکا نسائی نے خدری سے اور ابن حبان نے صحیح مین اور روایت کیا بزار نے
جابر بن عبد اللہ سے اَنَّہٗ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ شُغِلَ مِنَ الْخَنْدَقِ عَنْ صَلٰوۃِ الظُّھْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ
وَالْعِشَاءِ حَتّٰی ذَھَبَتْ سَاعَۃٌ مِّنَ اللَّیْلِ فَاَمَرَ بِلَالًا فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الظُّھْرَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ
فَاَقَامَ فَصَلَّی الْعَصْرَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الْمَغْرِبَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الْعِشَاءَ
قَالَ مَا عَلٰی وَجْہِ الْاَرْضِ قَوْمٌ یَّذْکُرُوْنَ فِیْ ھٰذِہِ السَّاعَۃِ غَیْرُکُمْ اور معنی اوسکے وہی ہین جو اوپر گذرے
لیکن اسمین ہر نماز مین اذان ہے اور اسناد مین اوسکی عبد الکریم بن ابی المخارق ضعیف ہے ضعیف کیا اوسکو ابر ہ حدیث نے مثل
ترمذی وغیرہ کے اور روایت کیا اس مضمون کو صحیحین مین اور ابن حبان نے اور سوا اونکے بہت لوگون نے ص اور جسکو یاد ہو کہ اوسنے
رات کو وتر نہین پڑھے فجر کی نماز اوسکی جائز نہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر اوسکو معلوم ہوا
کہ فرض عشا کے بیوضو اوسنے پڑھے تھے اور سنت اور وتر کو باوضو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور وتر کا اعادہ
نکرے اور صاحبین کے نزدیک وتر کا بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساقط کردیتی ہے وقت کی تنگی تو مثلاً عشا اور وتر فوت ہو گئے اور فجر کا وقت
اتنا باقی ہے کہ پانچ رکعتین پڑھ سکتا ہے صبح کی نماز اور وتر پڑھلیوے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور اگر ظہر اور عصر فوت ہوئین اور وقت مغرب کا
اتنا باقی ہے کہ سات رکعتین پڑھ سکتا ہے ظہر اور مغرب پڑھلیوے اور بھول جانا بھی ترتیب کو ساقط کردیتا ہے مثلاً ادا پڑھنے کے وقت قضا
یاد نہ رہی اور پانچ نمازون سے زیادہ اگر فوت ہو جاوین تو بھی ترتیب ساقط ہوتی ہے اگرچہ اگلی ہون یعنی چھ سے زیادہ ہون یا حادث ہون
یعنی چھ سے کم ہون یا چھ ہون اور اگر کسیکی ایک مہینے کی نمازین قضا ہوئین اور اوسنے نادم ہو کے وقتی نمازین پڑھنا شروع کین
پھر اوسنے ایک نماز چھوڑ دی اور اوسکو یاد ہے تو اوسکو وقتی پڑھنا بغیر ادا کرنے اوسکے کے درست ہے اور اسی طرح اگر سارے مہینے کی قضا
نمازون کو پڑھلیا مگر ایک یا دو فرض باقی رہے تو اوسکو ترتیب فرض نہین کیونکہ ترتیب جب ہی ہے جب پانچ یا کم قضا ہوئین ہون تو جب
سب ادا کریگا ترتیب آجاویگی اور بعض مشائخ کے نزدیک اگرچہ یا زیادہ اسی نمازین پڑھلین اور پانچ یا کم باقی رہین تو پھر ترتیب
فرض ہو جاتی ہے اور پہلا مذہب مختار امام سرخسی کا ہے اور صاحب محیط نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کسیکی ایک نماز
قضا ہو گئی تھی اور اوسکو یاد تھی اور بغیر اوسکے ادا کیے پانچ نمازین پڑھین سب فاسد ہونگی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لی
سب صحیح ہو جاوینگی اور اگر قضا بعد پانچ نمازون کے پڑھلی وہ فرض نمازین سب نفل ہو جاوینگی نزدیک
امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور انکو پھر پڑھنا پڑیگا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہونگی بلکہ سب باطل ہو جاوینگی

باب سجدۂ سہو کے بیان مین

اگر ایک رکن کو دوسرے رکن پر مقدم کیا یا ایک کو دوبار کیا یا کسی واجب کو بدل دیا یا بھولے سے چھوڑ دیا جیسے رکوع قبل قراءت کے

ص [illegible]

کرلیا یا بیچ کے تشہد مین بعد تشہد کے پھر بیٹھا رہا اور امام صاحب سے مروی ہی کہ اگر ایک حرف تشہد پر سے زیادہ کیا تو سجدۂ سہو
واجب ہوگا اور بعضون نے کہا ہی کہ اگر اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ اتنا زیادہ کیا تو واجب ہوگا مگر جب ایک رکن کے موافق زیادہ ہووے
جیسے قیام یا قعود یا دوبارہ رکوع کرے یا جہری نماز مین آہستہ سے پڑھے اور آہستہ والی مین پکار کے پڑھے یا پہلا قعدہ ترک کر دے
غرض ترک واجب کا کرے تو ان سب صورتون مین بعد ایک سلام کے دو سجدے کرے اور پھر تشہد وغیرہ پڑھ کے سلام پھیرے **ف** اور امام شافعی
کے نزدیک قبل سلام کے اور پھر اسمین خلاف ہی کہ بعد دونون سلام کے سجدۂ سہو کرے یا بعد ایک سلام کے اور اول کو اختیار کیا صاحب ہدایہ
نے اور دوسرے کو صاحب کافی نے اور مین کہتا ہون کہ صحیح یہی ہی کہ بعد دونون سلام کے کرے اور یہی مروی ہی احادیث مین اور ایک
سلام کی روایت مینے نہین پائی دلیل امام شافعی کی یہ ہی کہ روایت کیا بخاری مسلم ابوداود نسائی ترمذی وغیرہم نے عبداللہ بن بحینہ
سے انھون نے کہا کہ پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر کی سو کھڑے ہوگئے بعد دو رکعتون کے اور نہ بیٹھے تو کھڑے ہوئے لوگ بھی ساتھ
آپ کے یہان تک کہ جب تمام کرلی نماز آپ نے اور انتظار کیا لوگون نے سلام کا تکبیر کہی اور وہ بیٹھے تھے تو سجدے کیے دو سجدے قبل اسکے کہ سلام پھیرین
اور سجدہ بعد سلام کے بھی مروی ہی صحاح ستہ مین حدیث ذوالیدین سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھین پھر دو رکعتین پچھلی اور سلام
پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا اور ایک روایت مین مسلم اور ابوداود اور نسائی کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی عصر اور سلام
پھیر دیا آپ نے بعد تین رکعتون کے یہان تک کہ کہا ایک آدمی نے کہ پڑھی باقی رکعت پھر سلام پھیرا پھر دو سجدے کیے اور سلام پھیرا اور لیکن قول
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ السَّلَامِ یعنی ہر سہو کے واسطے دو سجدے ہین بعد سلام کے سو روایت کیا
اوسکو ابوداود اور ابن ماجہ نے اسمعیل بن عیاش سے حدیث ثوبان سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ
السَّلَامِ کہا بیہقی نے متفرد ہوا ساتھ اوسکے اسمعیل بن عیاش اور وہ قوی نہین اور ہمارے نزدیک یہ ممنوع ہی کیونکہ اسمعیل بن عیاش
ثقہ ہی توثیق کی اوسکی امام الجرح والتعدیل رکن الدین شیخ یحیی ابن معین نے اور تضعیف اوسکی ابو اسحق فزاری سے مقبول نہین اور دیکھو
کہ ابو زرعہ جو امام ہین اس فن مین کہا انھون نے نہین تھا شام مین بعد اوزاعی اور سعید بن العزیز کے حافظ زیادہ اسمعیل بن عیاش سے
اور عبید اللہ بن عبید کلاعی اوسکی اسناد مین ثقہ ہی اور کہا ابن معین نے نہین حرج ہی ساتھ اوسکے اور زہیر بن اسحق عیسی ذکر کیا
اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور عبدالرحمن ابن جبیر بن نفیر کہا ابو زرعہ اور نسائی نے ثقہ ہی اور کہا ابو حاتم نے صالح الحدیث اور
ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور جنھون نے منکر گنا اس حدیث کو نہین التفات کیا گیا طرف کلام اونکے علاوہ اسکے کہ
سکوت کیا اوس سے ابوداود نے اور بفرض تسلیم ایک حدیث قولی اور موجود ہی روایت کیا ابوداود نے عبداللہ بن جعفر سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ شک کرے نماز اپنی مین تو چاہیے کہ سجدے کرے دو سجدے بعد سلام کے اور فعلی حدیثین تو بہت ہین کہ
بیان مین اونکے طول ہوگا بلکہ صحیح بخاری مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سجدۂ سہو کرنے کے جب شک کرے کوئی تم مین سے
نماز اپنی مین تو چاہیے کہ سوچے صواب کو تو اوسی پر عمل کرے اور نماز کو تمام کرے اور سلام پھیرے پھر سجدے کرے دو سجدے اور روایت
کیا امالی محاملی مین حسین بن اسمعیل نے ایک حدیث ابن مسعود سے بسند صحیح کہا اوسنے حَدَّثَنَا السَّرِيُّ ثَنَا مُحَمَّدُ يَعْنِي
ابْنَ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ وَسَمِعْتُ حَمَّادًا وَسُلَيْمَانَ يُحَدِّثَانِ

أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ لَا يَدْرِي ثَلٰثًا صَلَّى أَوْ خَمْسًا حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے
دو سجدے کیے اور اسیطرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں عاقل کو ایک اشارہ کافی ہے اور روایت کیا بخاری نے بھی اس حدیث کو اور یہ
حدیث اول میں ہے امالی محاملی کے **ص** مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آویگا بلکہ امام کے سہو سے اگر سجدہ کرے اور مسبوق
بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اوسکے باقی نماز پڑھ لیوے اور جو قعدۂ اولی کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہے بیٹھ جاوے
اور سجدۂ سہو نکرے اور اگر قیام سے نزدیک ہے کھڑا ہو جاوے اور اخیر نماز میں سجدہ کرے اور جو قعدۂ اخیر سے اگر بھول کے کھڑا ہو گیا
جب تک اوس رکعت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہووے تو بیٹھ جاوے اور سجدۂ سہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اوسکے نفل ہو جاوینگے تو اوسکے
ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے ملا لیوے **ف** اور یہ اداکی نیت سے اسواسطے مقید کیا کہ نفل شروع سے اگر نہوا ہو تو واجب
نہیں ہوتا تمام کرنا اوسکا جیسا کہ گذرا اور ملانا ایک رکعت کا اچھا ہے کیونکہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے سے
اکیلی اخراج کیا اوسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے **ص** اور اگر قعدۂ اخیرہ کر کے بھولے سے کھڑا ہو جاوے تو جب تک پانچویں
رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے بیٹھ جاوے اور بعد سجدے کے چاہے ایک رکعت اور ملا لیوے اور سلام پھیر اور سجدۂ سہو کرے تو چار رکعتیں
اوسکی فرض ادا ہو جاوینگی اور دو نفل ہو جاوینگی تو اگر اونکو توڑ دیگا قضا لازم نہ آویگی اور یہ دو رکعتیں سنت ظہر کے قائم مقام نہونگی
جو شخص ان دو رکعتوں میں امام کی اقتدا کریگا اوسکو پڑھنا لازم آوینگی اور توڑ دیگا تو قضا لازم آویگی اور امام محمد کے نزدیک چھ رکعتیں
اوسکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑ دے تو قضا لازم نہ آویگی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سہو ہوا سجدہ کرے
اور بعد سجدے کے بغیر سلام دو نفل اوسکے ساتھ نملاوے اور اگر ملا لیا تو درست ہو جاویگا اور اگر کسیکو نماز میں سہو ہوا اور اخیر نماز میں
سجدۂ سہو کی نیت سے سلام پھیر لیا تو اگر اوسنے بعد سلام کے سجدہ نکیا تو گویا نماز سے وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں ہے
تو اگر اوسنے سلام کیا اور کسی نے اوسکے ساتھ اقتدا کی پھر اوسنے سجدۂ سہو کیا اقتدا اوسکی صحیح ہو جاویگی اور اگر نکیا تو اقتدا اوسکی
باطل ہو جاویگی اور اگر سلام کیا اور قہقہہ کیا اور پھر سجدۂ سہو کیا وضو اوسکا باطل ہو جاویگا اور اگر سجدہ نکیا تو باقی رہیگا اور
اگر سلام پھیرا اور وہ مسافر تھا اوسنے نیت اقامت کی کی پھر سجدۂ سہو کیا تو اب چار رکعتیں اوسپر فرض ہو جاوینگی اور اگر سجدہ نکیا
تو فرض نہونگی اور اگر نماز میں سہو ہوا اور اوسنے توڑ دینے کی نیت سے سلام پھیرا نیت اوسکی باطل ہوگی اور سجدۂ سہو کرنا اوسکو
جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہے اور کبھی نہیں ہوئی تھی تو نماز پھر سے شروع
کرے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سو نہ جانے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تو چاہیے
کہ دہراوے نماز کو اور یہ حدیث ہدایہ میں ہے اور مجکو نہیں ملی کہا شیخ ابن الہمام نے وَهُوَ غَرِيبٌ **ص** اور اگر کئی بار شک
ہو چکی ہو سوچے جو ذہن پر غالب ہو اوسپر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور بخاری مسلم نے اور نسائی
نے بھی ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں سو چاہیے کہ تلاش کرے
صواب کو اور بنا کرے اوسپر پھر سجدہ کرے دو سجدے اور روایت کیا سوا بخاری کے ابوداود و ترمذی و مالک وغیرہم نے ابو سعید خدری
رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جانے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں
تو چاہیے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پر پھر سجدے کرے دو سجدے قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیگا پانچ رکعتیں شفاعت کریگی اوسکی نماز

اور اگر یوہی جلد پڑھین تو غفلت ہوگی واسطے شیطان مردود کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی **ص** اور اگر سوچنے مین کچھ نہ معلوم ہووے کم کو اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جانے اوس جگہ بیٹھ جاوے تو اگر اوسنے شک کیا کہ تین رکعتین یا چار رکعتین پڑھی ہین اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم نہووے تین رکعت کو لیوے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھے **ف** تا کہ قعدۂ اخیرہ ترک نہو جاوے اور مروی ہی عبدالرحمن بن عوفؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سہو کرے کوئی تم مین سے نماز مین نجانے کہ ایک پڑھین یا دو پڑھین تو بنا کرے ایک پر اور اگر نہ جانے کہ دو پڑھین یا تین پڑھین تو بنا کرے دو پر اور اگر نہ جانے کہ تین پڑھین یا چار پڑھین تو بنا کرے تین پر اور سجدہ کرے دو سجدے قبل سلام کے اخراج کیا اوسکا ترمذی نے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے بھی

باب بیمار کی نماز کے بیان مین

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب سے یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہوسکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدے مین رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدے کے واسطے نہ رکھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہو چت لیٹے اور پیر قبلے کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا کروٹ پر لیٹے مگر مونھہ قبلے کی طرف کرے اور چت لیٹنا بہتر ہی اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آنکھ اور پلک اور دل سے اشارہ نکرے **ف** روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ تھی مجکو بواسیر اور پوچھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کھڑے ہوکے اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو پہلو پر زیادہ کیا نسائی نے اور اگر قدرت نہ رکھے تو چت لیٹ کے نہین تکلیف دیتا ہی اللہ کسیکو مگر موافق طاقت اوسکی کے اور نہین ذکر کیا اشارے کا لیکن جب لیٹ کے پڑھیگا تو بالضرور اشارے ہی سے پڑھیگا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدے کے نہ رکھے کیونکہ بدایہ مین حدیث ہی کہ اگر قدرت رکھے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کر اور نہین تو اشارہ کر اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی لیکن روایت کیا بزار نے سند مین اور بیہقی نے معرفت مین جابرؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیادت کی ایک مریض کی سو دیکھا اوسکو کہ سجدہ کرتا ہی تکیے پر سو پھینک دیا آپنے تب لی اوس مریض نے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوسپر اور حضرتؐ نے اوسکو بھی پھینک دیا اور کہا کہ اگر قدرت رکھتا ہی تو زمین پر پڑھ اور نہین تو اشارے سے پڑھ اور کر سجدے کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا بزار نے نہین جانتے ہین ہم کہ کسینے روایت کیا ہو اوسکو ثوری سے مگر ابوبکر حنفی نے اور متابعت کی اسکی عبدالوہاب اور عطا نے ثوری سے انتہی لیکن ابوبکر ثقہ ہی کہا یہ شیخ ابن الہمام نے اور مین کہتا ہون کہ اس باب مین بہت آثار صحیحہ مروی ہوئین ہین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عمر سے کہ عیادت کی انہون نے صفوان کی اور پایا اونکو کہ سجدہ کرتے ہین تکیے پر سو منع کیا اونکو اور کہا کہ اشارے سے پڑھ اور روایت کیا مسروق سے کہا کہ داخل ہوئے عبداللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اونکو کہ نماز پڑھتے ہین لکڑی پر سو چھین لیا اونسے اور دور کیا اوسکو اور کہا کہ اشارہ کر جہان تک کہ تیرا سر پونہچے اور روایت کیا جبلہ بن سحیم سے کہا کہ پوچھا مینے ابن عمر سے نماز مریض سے اوپر لکڑی کے کہا کہ نہین حکم کرتا ہون مین تکو ساتھ عبادت بتون کے بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہوکے ورنہ بیٹھ کے ورنہ کروٹ لیکے اور روایت کیا عروہ سے کہا انہون نے کہ مریض اشارہ کرے اور نہ اوٹھاوے اپنے مونھہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ اس باب مین روایت ہی ابو سعید اور گئے طرف اسکے تابعین ابراہیم اور سعید بن المسیب اور حسن اور شریح اور ابن سیرین اور عامر اور عطا اور طاؤس اور مسروق سے اور روایت کیا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اوس پر جو سنے آیت سجدے کو اور جو پڑھے اوسکو اور کہا شیخ ابن الہمام نے وَحَدِیْثُ السَّجْدَۃِ عَلٰی مَنْ سَمِعَھَا رَفْعُہٗ غَرِیْبٌ یعنی یہ حدیث جو صاحب ہدایہ نے بیان کی مرفوع ہونا اسکا غریب ہی اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابن عمرؓ سے کہ سجدہ اوس پر ہی جسنے سنا اوسکو اور بخاری مین ہی تعلیقاً کہا عثمان رضی نے کہ سجدہ اوس پر ہی جو سنے اوسکو اور اس جملے کو اخراج کیا عبد الرزاق نے اَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّھْرِیِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَیَّبِ اَنَّ عُثْمَانَ مَرَّ بِقَاصٍّ فَقَرَأَ سَجْدَۃً لِیَسْجُدَ مَعَہٗ عُثْمَانُ فَقَالَ عُثْمَانُ اِنَّمَا السُّجُوْدُ عَلٰی مَنِ اسْتَمَعَ ثُمَّ مَضٰی وَلَمْ یَسْجُدْ یعنی گذرے حضرت عثمانؓ ایک قصہ خوان پر سو پڑھی اوسنے آیت سجدے کی تاکہ سجدہ کرین حضرت عثمانؓ ساتھ اوسکے سو فرمایا حضرت عثمانؓ نے کہ سجدہ اوس پر ہی جو سنے پھر چلے گئے اور سجدہ نکیا وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور امام آیت سجدے کی پڑھے مقتدی بھی اوسکے ساتھ سجدہ کرے اگرچہ اوسنے نہ سنا ہو اور اگر مقتدی نے پڑھی امام اور مقتدی نہ اندر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ نکرین اور جو کوئی نماز مین تھا اوسنے اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر مصلی نے آیت سجدے کی اوس سے سنی جو اوسکے ساتھ نماز مین شریک نہین سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بعد نماز کے پھر کرے اور نماز کو نہ لوٹاوے اور اگر کسی نے باہر نماز کے امام سے آیت سجدے کی سنی اور اوسنے اقتدا کی یا اور رکعت مین امام کے ساتھ ملا بعد نماز کے سجدہ کرے اور نماز کے اندر نکرے اور اگر اوسی رکعت مین قبل سجدے کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدے کے ملا سجدہ نکرے اور جو سجدہ کہ نماز مین واجب ہوا ہی باہر نماز کے اوسکو قضا نکرینگے اور اگر کسی نے آیت باہر نماز کے پڑھی اور قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے مین مشغول ہوا اور نماز مین پھر اوسی آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اوسکو کافی ہی اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز مین اوسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے اور اگر ایک مجلس مین آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہی خواہ سب بار پڑھ کے اخیر مین سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھ کے سجدہ کیا اور پھر پڑھا کیا اور اگر ایک رکعت مین کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہی خواہ سب کے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھ کے سجدہ کرے اور پھر کئی بار پڑھے اور اگر ایک رکعت مین آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت مین بھی پڑھا امام ابی یوسف کے نزدیک ایک سجدہ لازم آویگا اور امام محمد کے نزدیک دو سجدے اور اگر آیت سجدہ کو بدل دیا یا مجلس کو تو ایک سجدہ کافی نہوگا مثلاً ایک مجلس مین دو آیتین سجدے کی پڑھین یا دو مجلس مین ایک آیت اور جو اہر جوتا اتنا ہی تو آنے جانے مین مجلس اوسکی بدل جاتی ہی جو درخت پر ایک شاخ سے دوسری شاخ پر جا جاوے تو بھی مجلس بدل جاویگی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس مین کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کی مجلسین بدل گئین تو اوس پر کئی سجدے واجب ہونگے اور اگر پڑھنے والے کی مجلسین بدلین لیکن سننے والے کی ایک ہی مجلس رہی تو اوس پر ایک سجدہ لازم آویگا اور ایک کام سے دوسرے کام کے شروع کرنے مین مجلس بدل جاتی ہی اور اسیطرح ایک مکان سے دوسرے مکان مین اور کوٹھے گھر یا مسجد کے بمنزلہ ایک مکان کے ہین اور ایک درخت کی شاخین کئی مکان ہین ظاہر روایت مین اور نوادر کی روایت مین ایک مکان اور اگر بیٹھے سے اوٹھ کھڑا ہوا مجلس بدلیگی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا اختیار دیا اور وہ بیٹھے سے کھڑی ہو گئی تو اوس جگہ مجلس بدل جاویگی اور اگر کسی نے ساری سورت پڑھی اور آیت سجدے کی نہ پڑھی تو مکروہ ہی اور اگر آیت سجدے کو پڑھے اور باقی سورت چھوڑ دے تو مکروہ نہین اور دو تین یا ایک آیت اوسکے ساتھ ملانا مستحب ہی اور آہستہ سے بھی پڑھنا مستحب ہی تا کہ کوئی نہ سنے اور اوسکو سجدہ بھی لازم آوے اور شاید وہ اوس وقت بے وضو ہووے

باب مسافر کی نماز کے بیان مین

جو شخص کہ تین دن یا تین رات کی راہ کا اوسط چال سے ارادہ کرے اور شہر کے گھرون سے نکل جاوے تو وہ مسافر ہی اور اوسط چال خشکی مین اونٹ کی یا پیادے کی ہی اور دریا مین جب ہوا موافق ہو اور پہاڑ مین جو کچھ کہ پہاڑ کے لائق ہووے **ف** اور تین دن تین رات بہاری

نزدیک مدت قصر کی ہی کیونکہ یہ بھی ایک سفر کی رخصتون مین سے ہی جیسے مسح موزے کا تین دن تین رات مسافر کیواسطے فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے مسح کرے مقیم ایک دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات اور یہی حدیث ہماری حجت ہی اور امام شافعی کے
نزدیک مدت قصر کی ایک دن ایک رات ہی اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے عطا بن ابی رباح سے کہ کہا مینے ابن عباس سے کیا قصر کرون مین
عرفات تک کہا کہ نہین قصر کرو مزدلفہ تک کہا کہ قصر کرون مین طائف تک اور عسفان تک کہا کہ ہان اور یہ اڑتالیس میل تھا اور اشارہ کیا
انھون نے ہاتھ سے اور دوسری روایت مین ہی عمرو سے کہ خبر دی مجکو عطا نے ابن عباس سے کہا کہ نہ قصر کر عرفہ سے بطن نخلہ تک اور قصر کر
طرف عسفان اور طائف کے اور جدہ کے آخر حدیث تک اور دلیل امام شافعی کی کوئی مجکو نہین ملی اور روایت ہی انس سے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم جب نکلتے تھے تین میل قصر کرتے تھے اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی **ص** مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے اوسکو گناہ کا
قصد ہو جب تک کہ اپنے شہر مین نہ داخل ہووے یا آدھے مہینے کے رہنے کی نیت نکرے کسی شہر مین یا گانون مین تب تک اوسکے واسطے
رخصت ہی یعنی اجازت ہی کہ چار رکعتی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے آدھے مہینے سے کم رہنے کی یا نیت کی اقامت کی مدت کی
یعنی آدھے مہینے رہنے کی دو جگہہ مین یا کسی شہر مین داخل ہوا اگر اوس ارادے پر کہ وہان سے کل یا پرسون چلا جاویگا اور اسمین اوسکو دیر لگی
توان صورتون مین قصر کرے **ف** اگرچہ ایک سال یا زیادہ اسی طرح سے گذر جاوے کہ آج جاؤنگا یا کل جاؤنگا اور نیت پندرہ دن
رہنے کی نکرے اور پندرہ دن مدت اقامت کے ہین اور قیاس کیا اوسکو فقہا نے طہر پر کہ اوسکی بھی اقل مدت پندرہ دن ہین اور یہی
ماثور ہی ابن عباس اور ابن عمرؓ سے روایت کیا ان دونون سے طحاوی نے کہا انھون نے اِذَا قَدِمْتَ بَلْدَةً وَاَنْتَ مُسَافِرٌ
وَفِيْ نَفْسِكَ اَنْ تُقِيْمَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَّلَيْلَةً فَاَكْمِلِ الصَّلٰوةَ بِهَا وَاِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِيْ مَتٰى
تَظْعَنُ فَاقْصُرْهَا یعنی جب آئے تو کسی شہر مین اور تو مسافر ہو اور نیت کرے پندرہ دن رہنے کی تو پورا کر نماز کو اور اگر نہین جانتا ہی
تو کہ کب جاویگا وہان سے تو قصر کر نماز کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے کہ ابن عمرؓ تھے جب اجماع کرتے اوپر اقامت پندرہ دن کے
تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمد نے کتاب الآثار مین ثنا ابو حنیفۃ ثنا موسیٰ بن مسلم عن مجاہد عن عبد اللہ
بن عمر قال اذا كنت مسافرا فوطنت نفسك على اقامة خمسة عشر يوما فاتم الصلوة
وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصر اور معنی اسکے وہی ہین جو اوپر گذرے تمام ہوا مضمون فتح القدیر کا ترجمہ
کہتا ہون کہ اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے سعید بن المسیب سے کہا کہ جب جمع کرے خاطر کوئی شخص پندرہ دن کی اقامت پر تمام کرے
نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہا کہ جب اقامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کر نماز کو اور کہا سفیان نے جب ارادہ کرے کوئی شخص کسی
مقام پر پندرہ دن رہنے کا تو نماز کو تمام کرے جیسے کہ ارادہ کرے اور جب نجانے کہ کب نکلیگا پڑھے دو رکعتین اگرچہ گذر جاوے
ایک سال اور یہی قول ہی اونکا یہ عبارت مصنف ابن ابی شیبہ کی ہی **ص** اگر لشکر اسلام دار الحرب مین داخل ہووے یا دار الحرب کے
قلعہ کو گھیرے یا باغیون کے تئین دار الاسلام مین شہر کے باہر گھیر لیا توان سب صورتون مین اگرچہ وہ سب اقامت کی مدت کی نیت
کرینگے مگر مقیم نہونگے نماز کو قصر کرینگے اسواسطے کہ وہ مقیم نہین ہوتے ہین اقامت کی نیت کرنے سے مگر بنجارے لوگ اپنے خیمون مین
اگر آدھے مہینے کی اقامت کی نیت کرینگے تو وہ مقیم ہو جاوینگے اسواسطے کہ نیت اقامت اونکی باہر شہر کے درست ہی اور جو
بنجارے وغیرہ نہین اونکی نیت اقامت کی جنگل مین صحیح نہین اور اگر مسافر نے چارون رکعتین پوری پڑھین اور پہلے قعدہ مین بیٹھا

تو فرض اوسکا تمام ہوا مگر گنہگار ہوا سلام کی تاخیر کرنے کے سبب سے اور اللہ تعالی کا صدقہ قبول کرنے سے اور دو رکعتین جو زیادہ اوسنے پڑھین وہ نفل ہو جاوینگی اور اگر پہلا قعدہ نہین کیا تو نماز اوسکی باطل ہو جاویگی کیونکہ مسافر پر پہلا قعدہ فرض ہے اور اگر مقیم نے امامت کی مسافر کی نماز چار گانی کے وقت مین تو مسافر چار رکعت ادا کرے اور وقت کے بعد مقیم مسافر کی امامت نکرے کیونکہ وقت مین مقیم کی تابعداری سے مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جاتین ہین اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہین بدلتا ہے اور اگر مسافر امام ہووے اور مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری پڑھے اور مستحب ہے کہ مسافر کہدیوے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور مین مسافر ہون **ف** ایک بار حضرت امام ابی یوسف حج کو ہارون رشید بادشاہ کے ساتھ تشریف لیگئے تو نماز پڑھی آپنے رشید کے ساتھ دو رکعتین یعنی قصر کیا اور سلام پھیر کے یہ کہا کہ تمام کر لو نمازین اپنی ای اہل مکہ ہم مسافر ہین تو کہا ایک شخص نے او نمین سے کہ نہین یاد ہم ہون مسئلہ مین اور عالم زیادہ ہین تم سے کہا امام صاحب نے کہ اگر تو فقیہ ہوتا نہ کلام کرتا تو نماز مین ایسا ہی ہے معراجیہ مین **ص** اور اگر ایک شخص نے اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن اصلی باطل ہو جاویگا اور دونون وطن کے درمیان مین مدت سفر کی ہووے خواہ نہووے یہان تک کہ اگر وہ اوس پہلے وطن اصلی مین داخل ہوا تو بغیر اقامت کی نیت کے مقیم نہوگا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہین باطل ہوتا ہے یہان تک کہ اگر مسافر وطن اصلی مین داخل ہوا تو فی الفور داخل ہوتے ہی مقیم ہو جاویگا اور لیکن وطن اقامت کا یعنی جس مقام مین پندرہ روز رہنے کی نیت کی ہے وہ باطل ہوتا ہے دوسری جگہہ کے وطن اقامت سے مثلا ایک شخص کا وطن اقامت کسی جگہہ پر تھا پھر اوسنے دوسری جگہہ کو وطن اقامت کیا اگرچہ اون دونون کے درمیان مین مدت سفر کی نہین ہے تو اوس صورت مین پہلی جگہہ وطن اقامت نہ رہیگی یہانتک کہ اگر وطن اقامت مین پھر داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے مقیم نہوگا اور اسی طرح سے اگر وطن اقامت سے اپنے وطن اصلی کی طرف جاوے تو وطن اقامت باقی نرہیگا اور وطن اصلی اوسکو کہتے ہین جو اوسکا اصل مسکن ہووے اور سفر اور حضر دونون قضا نمازون کو نہین بدلتے ہین تو اگر سفر کی قضا نمازون کو حضر مین قضا کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازون کو سفر مین پڑھے تو قصر نکرے اور حضر کہتے ہین اقامت کو

باب جمعے کی نماز کے بیان مین

جمعے کے فرض ہونے کیواسطے کئی شرطین ہین پہلے شہر مین مقیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہین دوسرے تندرست ہونا بیمار پر جمعہ واجب نہین تیسرے آزاد ہونا غلام پر جمعہ واجب نہین چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہین پانچوین بالغ ہونا لڑکے پر واجب نہین چھٹے عاقل ہونا دیوانے پر واجب نہین ساتوین آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہین آٹھوین پانون کا سلامت ہونا لنگڑے پر جمعہ واجب نہین ہو اگر وہ شخص جسپر جمعہ واجب نہین حاضر ہووے اور جمعہ ادا کرے تو درست ہے ظہر کا فرض اوسکا ادا ہو جاویگا اور جمعے کے ادا کیواسطے بھی شرطین ہین پہلی یہ کہ شہر ہووے خواہ شہر کا کنارہ **ف** جاننا چاہیے کہ جمعہ فرض ہے منکر اوسکا کافر ساتھ کتاب و سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالی نے یٰٓاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا اِذَا نُوۡدِیَ لِلصَّلٰوۃِ مِنۡ یَّوۡمِ الۡجُمُعَۃِ فَاسۡعَوۡا اِلٰی ذِکۡرِ اللّٰہِ یعنی جب پکارا جاوے نماز کیواسطے دن جمعے کے تو دوڑو واسطے ذکر خدا تعالی کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلۡجُمُعَۃُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُسۡلِمٍ فِیۡ جَمَاعَۃٍ اِلَّا اَرۡبَعَۃً عَبۡدٌ مَمۡلُوۡکٌ اَوِ امۡرَاَۃٌ اَوۡ صَبِیٌّ اَوۡ مَرِیۡضٌ یعنی جمعہ حق ہے واجب ہے ہر مسلمان پر جماعت سے مگر چار شخص پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بیمار پر روایت کیا اوسکو ابو داود نے طارق بن شہاب سے اور کہا ہے میرک نے کہ طارق بن شہاب نے فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور روایت نہین کی ہے اور یہ قول کچھ اسکی صحت کا قادح نہین

کیونکہ صحابی ہونے مین فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث مین کیونکہ غایت یہ ہی کہ حدیث مرسل ہوگی اور
مرسل خصوصًا جب صحابی کی ہووے تو حجت ہی کہا نووی نے حدیث شاذ ہی پر شرط شیخین کے ہی اور اخراج کیا بیہقی نے طریق بخاری سے تمیم داری سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہی مگر اوپر لڑکے اور غلام اور مسافر کے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے حاکم بن عمر سے
اور اوسمین زیادہ کیا عورت اور مریض کو اور مروی ہی ابو الجعد ضمیری سے اور تھی اونکو صحبت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے چھوڑے
تین جمعے سستی سے مہر کردیگا اللہ اوسکے دل پر روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا اوسکو
ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسنے چھوڑے تین جمعے برابر لکھا جاویگا منافقین سے
روایت کیا اوسکو طبرانی نے معجم کبیر مین حدیث جابر جعفی سے اور وہ ضعیف ہی لیکن اوسکے واسطے بہت شواہد ہین تو نظر کریگی
تضعیف جابر کی اور غسل بھی دن جمعے کے سنت ہی اور گذرا بیان اوسکا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ پوچھے گئے حضرت علی
رضی اللہ عنہ غسل دن جمعے سے کہا کہ غسل دن جمعے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے محمد بن کعب
قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لاتا ہی اللہ پر اور پچھلے دان پر تو اوسپر نماز جمعہ ہی دن جمعے کے
مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مریض پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہین جمعہ ہی اور تشریق اور عید فطر اور اضحی مگر مسجد جامع
یا بڑے شہر مین اور مثل اوسکے مروی ہی حذیفہ سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور صحیح کیا اوسکو ابن حزم نے
اور اسناد اوسکا یہ ہی حَدَّثَنَا جَرِيْرٌ عَنْ مَنْصُوْرٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ انتہی اور یہ
اسناد صحیح ہی اور وہ جو روایت کیا اوسکو ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو پڑھا بعد جمعے کے مسجد رسول اللہ مین تھا ایک قریے مین یعنی
گانون مین کچھ اسکے مخالف نہین کیونکہ قریے کا اطلاق عرب کے عرف مین شہر پر ہوتا ہی اور شاہد ہی اسکا کلام اللہ تعالی کا لَوْ لَا نُزِّلَ
هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ اور اس جگہ قریتین سے مراد مکہ اور طائف ہی اور نہین شک ہی
اس بات مین کہ مکہ شہر ہی اور ہدایہ مین اس حدیث کو رفع کیا ہی لیکن مرفوع نہین پائی گئی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ص اور شہر کی تفسیر مین
اختلاف ہی بعضو نکے نزدیک شہر وہ جگہہ ہی کہ جس جا پر امیر اور قاضی ہووے کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حدونکو قائم کرے اور بعضونکے
نزدیک شہر وہ جگہہ ہی کہ جسوقت وہان کے لوگ جمع ہووین تو اوس جگہہ کی بڑی مسجد مین نہ سماوین اور صاحب وقایہ نے اسی کو اختیار کیا ہی
اور شہر کا کنارہ وہ ہی جو مقام شہر کے متصل ہووے اور شہر کے فائدے کیواسطے مقرر ہو مثلا گھوڑا دوڑانے کیواسطے یا لشکر اوترنے
کیواسطے یا مردہ دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کامونکے لیے مقرر ہو اور جمعے کا پڑھنا حج کے موسم مین
منا مین خلیفہ کیواسطے اور امیر حجاز کیواسطے درست ہی اور امیر موسم کیواسطے اور عرفات مین درست نہین دوسری شرط یہ ہی کہ بادشاہ
نام قریہ در عرب ۱۲
ہو یا اوسکا نائب تیسری شرط یہ ہی کہ ظہر کا وقت ہووے ف یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہین کیونکہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مائل ہو جاوے آفتاب تو پڑھ ساتھ آدمیونکے جمعے کو ایسا ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مروی ہوئی ہی
مصعب بن عمیر سے کہ جب بھیجا اونکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینے کو کہا کہ پڑھ جمعے کو جب مائل ہو جاوے آفتاب اور صحیح بخاری مین
حضرت انس سے مروی ہی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جمعے کو جب مائل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا مسلم نے
سلمہ بن اکوع سے کہ تھے ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب زوال ہوتا تھا آفتاب کا اور لیکن روایت کیا دارقطنی نے

عبداللہ بن سیدان سے کہا کہ مین حاضر ہوا ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جمعے مین سو تھا خطبہ اونکا قبل زوال کے اور ذکر کیا
ایسا ہی عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما سے اور نہین دیکھا مینے کسیکو کہ عیب جانا ہو اسکو اور یہ دلالت کرتا ہی اس بات پر کہ خطبہ قبل زوال
کے تھا لیکن یہ کچھ قادح نہین ہو واسطے کہ اتفاق کیا محدثین نے اوپر ضعف عبداللہ بن سیدان کے **ص** چوتھی شرط یہ ہی کہ نماز کے پہلے
خطبہ ہو لغو ایک تسبیح کے وقت ظہر مین ہووے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور صاحبین کے نزدیک ایک ذکر طویل یعنی ایک خطبہ دراز
پڑھا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دو خطبے ضرور ہین کہ ہر خطبے مین حمد اور دعا اور حکم تقویٰ کا ہو اور پہلا خطبہ قراءت کے طور پر ہو
اور دوسرا دعا کے طور پر پانچوین شرط یہ ہی کہ جماعت ہووے اور جماعت کی حد یہ ہی کہ امام کے سوا تین مرد ہون اور اگر امام کے سجدہ کرنیکے
پہلے مقتدی بھاگ جاوین تو اس صورت مین امام ظہر شروع کرے اور اگر مقتدی چلے جاوین اور تین مرد رہجاوین یا امام کے سجدہ
کرنے کے بعد سب بھاگ جاوین تو ان دونون صورتون مین امام جمعہ تمام کرے چھٹی شرط یہ ہی کہ اذن عام ہووے یعنی تمام لوگون کو
مسجد مین جانے کا حکم ہووے اور جو شخص کہ جمعے کے سوا سب نمازون مین امامت کے لائق ہی وہ جمعے مین بھی امامت کے لائق ہی تو اگر
مسافر یا بیمار یا غلام جمعے مین امام ہووے درست ہو جاویگا اور امام زفر کے نزدیک درست نہوگا اور معذور اور قیدی کی ظہر جماعت کے ساتھ
دن جمعے کے شہر مین مکروہ ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک دو جگہ شہر مین جمعہ درست نہین مگر جب ایسا شہر ہو کہ اوسکے دو جانب بیچ مین ندی ہو تو دو شہر کا
حکم رکھیگا جیسے بغداد اور امام محمد کے نزدیک دو جگہ یا تین جگہ یا زیادہ جمعہ ایک شہر مین جائز ہی برابر ہی کہ شہر کے دو جانب بیچ مین یا نہون
اور اسی پر فتویٰ ہی اور جسکو عذر نہین اوسکی بھی نماز الگ ظہر کی مکروہ ہوگی اور جس شخص کو عذر نہین اوسنے ظہر پڑھی اور جمعے کیواسطے
دوڑا اس وقت کہ امام جمعے کی نماز مین مشغول ہووے ظہر اوسکی باطل ہو جاویگی جمعے کی نماز پاوے یا نپاوے یہ امام صاحب کا مذہب ہی اور صاحبین کے
نزدیک ظہر نہ باطل ہوگی مگر جب کہ نماز جمعے کی پالیوے اور جو شخص کہ جمعے کی نماز مین تشہد مین یا سہو کے سجدے مین ملے تو وہ شخص جمعے کی نماز پوری کرے
اور ظہر نہ پڑھے اور اوسنے جمعہ پایا **ف** یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہی اور امام محمد کا مذہب یہ ہی کہ اگر مقتدی امام
کے ساتھ دوسری رکعت کے اکثر کو پالیوے جمعے کو اوسپر بنا کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر نہ پاوے اور شامل ہووے تو اوسپر ظہر پڑھنا
لازم ہی اور جمعے کو اوسنے نہین پایا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا اَدْرَکْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَکُمْ فَاقْضُوْا یعنی
جو پاؤ تم پڑھو اور جو جاتا رہے تو اوسکو ادا کر لو اور پوری حدیث یون ہی کہ جب قائم کی جاوے نماز تو نہ آؤ تم دوڑتے ہوئے بلکہ اپنی چال
اور لازم ہی تمپر اطمینان اور سکون سو جو پاؤ اوسکو پڑھو اور جو فوت ہو جاوے تمام کرو روایت کیا اسکو احمد اور ابن حبان نے اور اوسمین بجاے
فَاقْضُوْا کے فَاَتِمُّوْا ہی اور بھی اخراج کیا اس حدیث کو بخاری مسلم ابو داود ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے اور ایک روایت
مین صحیح ابن حبان کے یہ لفظ بھی واقع ہی یعنی فَاقْضُوْا اور اسی طرح سے بیان کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے کہا مسلم نے خطا کی سفیان بن عیینہ
نے اس لفظ مین اور نہین جانتا ہون کسیکو کہ روایت کیا ہو اس لفظ کو زہری سے سوا سفیان کے کہا ابو داود نے نہین کہا سوا سفیان کے
کسینے یہ لفظ اور جواب اسکا یہ ہی کہ روایت کیا امام احمد نے مسند مین عبدالرزاق سے انھون نے معمر سے انھون نے زہری سے اور اوسمین فاقضوا
کا لفظ ہی اور روایت کیا بخاری نے ادب المفرد مین حدیث لیث سے اوسنے زہری سے اور کہا اقضوا اور سلیمان کی روایت سے زہری سے مانند اوسکے
اور بھی کہا بخاری نے حدیث لیث سے ثنا یُوْنُسُ عَنِ الزُّهْرِیِّ عَنْ اَبِیْ سَلَمَةَ وَسَعِیْدٍ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ مانند اسکے اور بھی
روایت کیا ابو نعیم نے مستخرج مین ابو داود طیالسی سے انھون نے ابن ابی ذئب سے انھون نے زہری سے مانند اسکے تو باطل ہو گیا اس

عبداللہ بن سیدان

صورت مین قول ابوداود کا اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی **ص** اور جب پہلی اذان ہووے تب لوگ خریدنا بیچنا چھوڑ دین **ف** اور جمعے کی طرف متوجہ ہوں اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَاسْعَوْا اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ وَذَرُوا الْبَیْعَ یعنی دوڑو طرف یاد اللہ کے اور چھوڑ دو بیع یعنی بیچنے کو **ص** اور جب خطبہ پڑھنے کو امام اوٹھے نماز اور بات حرام ہوجاتی ہی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نکلے امام تو نہ نماز ہی نہ کلام اور رفع اسکا غریب ہی اور معروف یہ ہی کہ یہ کلام زہری کا ہی روایت کیا اسکو مالک نے موطا مین کہا کہ نکلنا امام کا منع کرتا ہی نماز کو اور کلام اوسکا منع کرتا ہی کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین عطا سے کہ عبداللہ بن عباس اور ابن عمر مکروہ رکھتے تھے نماز اور کلام کو بعد نکلنے امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے **ثنا** عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ عَنْ یَحْیَی بْنِ سَعِیْدٍ عَنْ یَزِیْدَ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ عَنْ ثَعْلَبَۃَ بْنِ اَبِیْ مَالِكٍ الْقُرَظِیِّ قَالَ اَدْرَکْتُ عُمَرَ وَعُثْمَانَ فَکَانَ الْاِمَامُ اِذَا خَرَجَ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ تَرَکْنَا الصَّلٰوۃَ وَالْکَلَامَ یعنی پایا مینے عمر اور عثمان کو کہ جب نکلتا تھا امام دن جمعے کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہی حضرت علی رض سے مانند اسکے اور بھی روایت کی عروہ سے کہا کہ جب بیٹھے امام منبر پر تو نہین ہی نماز اور کہا زہری نے کہ جو شخص آوے دن جمعے کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو بیٹھے اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا علما نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تونے کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہی سو لغو کیا تونے اور جواب دیا اسکا بعض لوگون نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تونے نماز اے فلانے کہا نہین کہا کہ پڑھ دو رکعتین لغو ہی کیونکہ دوسری روایت مین ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد مین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتین اور باز رہے آپ خطبے سے یہان تک کہ فارغ ہوا وہ شخص نماز سے اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اوسکا عبید بن محمد عبدی نے اور وہم کیا اوسمین پھر نکالا دارقطنی نے احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور اوسمین ہی کہ انتظار کیا آپنے اوسکا اور کہا کہ یہ مرسل صواب ہی اور ہم کہتے ہین کہ مرسل حجت ہی تو اوسکے مقتضی پر عمل ضرور رہے پھر اسناد اوسکا زیادت ہی جبکہ ماقبل کے معارض نہو کیونکہ اور حدیث مین اوسکا ذکر نہین نہ یہ کہ اسکا مخالف مذکور ہی اور زیادت ثقہ کی مقبول ہی اور فقط زیادت اوسکی موجب غلط نہین ورنہ نہ مقبول کیجاوے زیادت مسلم کی اس حدیث مین وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** جب تک کہ تمام کرے خطبے کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کہی جاوے دوسری بار امام کے آگے **ف** اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین فقط یہی اذان تھی روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے سائب بن یزید سے کہا کہ تھی اذان دن جمعے کے اول اوسکے جب امام بیٹھتا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین اور ابو بکر اور عمر کے سو جب خلافت ہوئی عثمان رض کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ مین ہی کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر مین کہ نام اوسکا زورا تھا بازار مین اور بعض روایتون مین ہی کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس وجہ سے ہی کہ ایک اقامت کو بھی اذان مین شمار کیا ہی جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بَیْنَ کُلِّ اَذَانَیْنِ صَلٰوۃٌ یعنی درمیان دونون اذانون کے نماز ہی یعنی ایک اذان اور ایک اقامت کے تو دفع ہوگیا اس سے وہ اعتراض جو وارد کیا اوسکو بعض لوگون نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور اوسکے بعد نماز تو سنتین کسوقت ہوتین کیونکہ یہ اول اذان حضرت کے وقت مین نتھی اور وہ جو جواب دیا اسکا بعض لوگون نے کہ سنتین پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جہالت ہی کیونکہ یہ اذان متصل ہوتی ہی خطبے کے بلا فصل ہے اور جائز ہی یہ بات کہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال کے نکلتے ہون اور سنتین پڑھتے ہون اور پھر اذان ہوکے خطبہ شروع ہوتا ہو کیونکہ اوپر ہم باب النوافل مین
بیان کر چکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے بعد زوال آفتاب کے دو رکعتین اور کہتے تھے کہ یہ وہ ساعت ہی کہ کہولے جاتے
ہین اوسمین دروازے آسمان کے تو مین چاہتا ہون کہ چڑھے میری جانب سے اوسوقت مین کوئی عمل نیک **ص** اور لوگ امام کی طرف
مونہہ کرکے خطبہ سنین اور امام باطہارت کھڑا ہوکے دو خطبے پڑھے اور ان دونون کے بیچ مین ایکبار بیٹھے **ف** کیونکہ کہا
ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ثنا المحاربی عن حجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم انہ کان یخطب یوم الجمعۃ قائما ثم یقعد ثم یقوم فیخطب یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
تھے خطبہ پڑھتے دن جمعے کے کھڑے ہوکے پھر بیٹھتے تھے پھر کھڑے ہوکے خطبہ پڑھتے تھے **ص** اور جب خطبہ تمام ہو جاوے
تب اقامت کہی جاوے اور امام لوگون کے ساتھ دو رکعتین پڑھاوے **ف** جاننا چاہیے کہ خطبہ طول کرنا نہایت مکروہ ہی روایت کیا
ابن ابی شیبہ وغیرہ نے جابر بن سمرہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے کا قصر کرتے اور نماز کا بھی قصر کرتے اور کہا حضرت عبد اللہ بن مسعود نے
کہ قصر خطبے کا اور طول نماز کا منبر ہین تفقہ سے اوس شخص کے اور عمار سے مروی ہی کہ منع کیا کہ لوگ طول کرین خطبے کو مصنف ابن ابی شیبہ
مین ہی اور بہت مذمت بیان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون لوگون کی جو طول کرتے ہین خطبے کا اور نماز مین کمی کرتے ہین
اور یہ علامت قیامت مین سے آپنے ارشاد فرمایا اور اسی طرح یہ جو لوگون کی عادت ہی کہ دو خطبون کے بیچ مین جب امام بیٹھتا ہی
تو دعا مانگتے ہین بدعت ہی اور نہایت مکروہ ہی اور اسی طرح قبل نماز جمعے کے جو لوگ الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہکے
پکارتے ہین بدعت ہی اور ہرگز جائز نہین اور جمعے کے دن کپڑے بدلنا خوشبو لگانا مستحب ہی حدیث مین جمعے کو عید فرمایا ہی فقط

باب عیدین کی نماز کے بیان مین

مستحب ہی کہ عید فطر کے روز نماز کے پہلے کہانا کہاوے اور مسواک کرے اور غسل کرے اور خوشبو ملے اور اپنا اچھا کپڑا پہنے **ف**
لیکن نماز کے پہلے کہانا کہانا خصوصاً جب کہ کہانا میٹھا ہو وہ مستحب ہی کیونکہ صحیح بخاری مین ہی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہین نکلتے تھے واسطے نماز عید کے یہان تک کہ کہا لیتے تھے کچھ خرمے اور کہاتے تھے اونکو طاق اور لیکن مسواک کرنا سو واسطے کہ
ہر وضو اور نماز کے وقت سنت ہی اور لیکن غسل کرنا سو بیان اسکا غسل کے باب مین گذرا اور لیکن خوشبو ملنا تو اسواسطے کہ یہ دن
خوشی کا ہی اور اجتماع کا اور جب کہ جمعے مین خوشبو لگانا مستحب ہی تو عیدین مین بطریق اولی مستحب ہوگا اور اچھا کپڑا پہننے کیونکہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پہنتے دن عید کے ایک جبہ صوف کا تھا یا کسی اور کپڑے سے اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی اور روایت کیا
بیہقی نے مانند اسکے طریق شافعی سے اور اخراج کیا طبرانی نے اوسط مین تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے دن عید کے ایک جوڑا
سرخ اور جوڑا سرخ اسے عبارت ہی کہ جن مین ایک کپڑا ہوتا ہی اوسمین خط ہوتے مین سرخ اور سبز **ص** اور صدقہ فطر کا ادا کرے
ف اور بیان اسکا کتاب الزکوٰۃ مین آویگا **ص** اور مسجد کی طرف تکبیر آہستہ آہستہ کہتا ہوا جاوے **ف** خلاف ہی
تکبیر مین ہی عید فطر مین اصل تکبیر مین کیونکہ وہ عموم ذکر خدا مین داخل ہی تو نزدیک صاحبین کے جہر کرے جیسا کہ عید قربان مین اور امام صاحب
کے نزدیک جہر نہ کرے اور ایک روایت مین انسے جہر کرے اور کہا امام صاحب نے کہ جہر کرنا اور آواز کا بلند کرنا ساتھ ذکر کے بدعت ہی
اور مخالف ہی اللہ تعالی کے قول کے وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ یعنی یاد کر اپنے

عاجزی سے اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہی لَا تَدْعُونَ اَصَمَّ وَلَا غَائِبًا یعنی نہیں پکارتے ہو تم بہرے اور نہ غائب کو یعنی اللہ تعالی سنتا جانتا موجود ہی اور روایت کیا دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے فطر میں جب نکلتے تھے اپنے گھر سے عیدگاہ تک اور روایت کیا انھون نے ابن عمر رضی سے کہ وہ جب جاتے تھے صبح کو دن عید فطر اور دن عید قربان کے جہر کرتے تھے ساتھ تکبیر کے یہان تک کہ آتا تھا امام کہا بیہقی نے صحیح ہی وقف اوسکا ابن عمر پر اور پھر فعل صحابی کا ساتھ آیت کلام اللہ کے معارض نہوگا **ص** اور عید کی نماز کے پہلے نفل نہ پڑھے **ف** اور اکثر مشائخ نے اسکو مکروہ جانا ہی اور یہی مروی ہی روایت ہی صحاح ستہ میں حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور نماز پڑھی ساتھ صحابہ کے عید کی اور نہ نماز پڑھی قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمر رضی سے کہ وہ نکلے دن عید کے تو نہ نماز پڑھی قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ نفی محمول ہی اس بات پر کہ عیدگاہ میں سوا عید کے اور کچھ نہ پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پڑھتے تھے قبل عید کے کچھ سو جب آتے اپنے گھر میں پڑھتے تھے دو رکعتین **ص** اور جو شرطین کہ جمعے کے واسطے ہین وہی شرطین عید کیواسطے بھی ہین واجب ہونے اور ادا کرنے کے حق مین مگر خطبہ عیدین مین سنت ہی اور نماز عید کی واجب ہی اور یہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے اور یہی صحیح ہی اور بعضون نے کہا ہی کہ عید کی نماز سنت ہی ہمارے علما اوسکے نزدیک کیونکہ امام محمد نے کہا ہی کہ جب دو عیدین ایک دن مین جمع ہوجاتی تو اول سنت ہی اور ثانی فرض ہی اور اسکا جواب یون دیا ہی کہ سنت سے مرادیہ ہی کہ وجوب اسکا ثابت ہوا ہی **ف** اور وجہ وجوب کی یہ ہی کہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسپر اور وجہ سنت ہونے کی یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اعرابی مین فرمایا جسوقت اوسنے پوچھا کہ کیا مجھپر لازم ہی سوا ان پانچ نمازون کے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ نفل پڑھے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ صحیح وجوب ہی اور یہی مذہب ہی اکثر مشائخ کا لیکن جیسا مواظبت نماز عید سے وجوب اوسکا ثابت ہوتا ہی اسی طرح وجوب خطبہ عید کا ثابت ہوتا ہی بہر صورت قائل ہونا ساتھ وجوب نماز عید اور سنیت خطبہ عید کے ترجیح بلا مرجح ہی **ص** اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہی جب آفتاب ایک یا دو نیزے کے برابر بلند ہوتا ہی اور باقی رہتا ہی جب تک کہ زوال نہو آفتاب کا **ف** کیونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب آفتاب بلند ہوجاتا تھا موافق ایک نیزے یا دو نیزے کے اور سنن ابو داود اور ابن ماجہ مین ہی یزید بن حمیر سے کہا کہ نکلے عبد اللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ آدمیون کے دن عید فطر یا عید اضحی کے سو برا کہا انھون نے امام کو کہ دیر کی اوسنے اور کہا کہ فارغ ہوجاتے تھے ہم اب تک نماز سے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو داود ونسائی نے روایت کیا کہ آئے کچھ سوار طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دیتے کہ انھون نے دیکھا چاند کو کل تو آپنے حکم کیا لوگون کو کہ افطار کرین اور جب صبح ہوجاوین طرف عیدگاہ کے اور بیان کیا گیا روایت ابن ماجہ مین اور دارقطنی مین کہ وہ سوار آتے تھے آخر دن مین اور صحیح کیا دارقطنی نے اسناد اوسکا اور صحیح کیا اوسکو نووی نے خلاصے مین اور روایت کیا طحاوی نے حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ صَالِحٍ ثَنَا هُشَيْمُ بْنُ بَشِيْرٍ عَنْ اَبِيْ بِشْرٍ جَعْفَرِ بْنِ اَبِيْ اِيَاسٍ عَنْ اَبِيْ عُمَيْرِ بْنِ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَخْبَرَنِيْ عُمُوْمَتِيْ مِنَ الْاَنْصَارِ اَنَّ الْهِلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِيْ اٰخِرِ لَيْلَةٍ مِّنْ شَعْبَانَ رَمَضَانَ فِيْ زَمَنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَصْبَحُوْا صِيَامًا فَشَهِدُوْا عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ اَنَّهُمْ رَاَوُا الْهِلَالَ اللَّيْلَةَ الْمَاضِيَةَ فَاَمَرَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ بِالْفِطْرِ فَاَفْطَرُوْا تِلْكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ لَهُمْ مِنَ الْغَدِ فَصَلّٰى بِهِمْ صَلٰوةَ الْعِيْدِ یعنی تحقیق کہ چاند پوشیدہ ہوا لوگون پر اخیر رات مین رمضان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین تو صبح کو اونھون نے روزہ رکھا اور آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بعد زوال کے لوگ کہ انھون نے دیکھا چاند کو شب گذشتہ مین پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگون کو فطر کا اور کھولا سبھون نے روزہ اوسی وقت اور نکلے آپ ساتھ اونکے دوسرے روز صبح کے وقت اور پڑھی ساتھ اونکے عید کی نماز **ص** اور امام مقتدیون کے ساتھ دو رکعت پڑھاوے اس طرح سے کہ پہلے تکبیر تحریمہ کہے اور پھر ثنا پڑھے بعد اوسکے تین تکبیرین کہے تب فاتحہ اور سورت پڑھے تب رکوع کرے تکبیر کہتا ہوا اور دوسری رکعت مین پہلے قرآن پڑھنا شروع کرے اور بعد قراءت کے تین تکبیرین کہے اور پھر ایک تکبیر کہکے رکوع مین جاوے اور جو تکبیرین جو زیادہ ہین اونمین ہاتھ اوٹھاوے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اونمین احکام صدقۂ فطر کے بتاوے **ف** جاننا چاہیے کہ تکبیرات ہمارے نزدیک عیدین مین چھ چھ ہین اور احادیثین مختلف اسمین وارد ہوئی ہین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ سے لیکن جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے سو یہ ہے کہ روایت کیا ابوداود اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے عیدین مین سات اول رکعت مین اور دوسری رکعت مین پانچ قبل قراءت کے سوا دو تکبیرون رکوع کے اور یہی مذہب ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ تفرد کیا ساتھ اوسکے ابن لہیعہ نے اور تحقیق کہ استشہاد کیا اوس سے مسلم نے اور کہا کہ اس باب مین مروی ہے حضرت عائشہ اور ابن عمر اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے اور طریق اونکے فاسد ہین یعنی ضعیف ہین اور سنن ابوداود اور ابن ماجہ مین ہے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر عید فطر مین سات ہین پہلی رکعت مین اور پانچ دوسری رکعت مین اور قراءت دونون رکعتون مین بعد اونکے ہے زیادہ کیا دارقطنی نے اور پانچ دوسری رکعت مین سوا تکبیر نماز کے کہا نووی نے کہا ترمذی نے علل مین کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ وہ صحیح ہے اور اخراج کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے کثیر بن عبداللہ سے انھون نے اپنے باپ عبداللہ سے انھون نے اپنے دادا عوف مزنی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی عیدین مین اول رکعت مین سات قبل قراءت کے اور دوسری رکعت مین پانچ قبل قراءت کے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور وہ اچھی ہے سب حدیثون مین جو مروی ہین اس باب مین اور کہا ترمذی نے علل کبری مین کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ نہین ہے صحیح اس باب مین کوئی حدیث اس حدیث سے اور اسی سے اخذ کرتا ہون مین اور مروی ہوئین چند حدیثین سوا انکے کہ موافق ہین ان حدیثون کی اور سنن ابوداود مین ہے جو معارض اسکی ہے کہ پوچھا سعید بن العاص نے ابوموسی اشعری سے اور حذیفہ بن الیمان سے کہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے ضحی اور عید فطر مین سو کہا ابوموسی نے کہ تھے تکبیر کہتے چار مثل تکبیر جنازے کے سو کہا حذیفہ نے سچ کہا پھر کہا ابوموسی نے ایسا ہی تکبیر کہتا تھا مین بصرہ مین اخیر حدیث تک اور سکوت کیا اوس سے ابوداود نے پھر منذری نے اپنی مختصر مین اور یہ روایت برابر دو حدیثون کے ہے کیونکہ تصدیق کی اوسکی حذیفہ نے تو گویا انھون نے بھی روایت کیا اوسکو اور سکوت ابوداود و منذری کا تصحیح ہے واسطے اوس حدیث کے اور جو ضعیف کیا ابن الجوزی نے اوسکو بسبب تضعیف عبدالرحمن بن ثوبان کے اور نقل کیا اوسکو ابن معین سے اور امام احمد سے معارض ہے ساتھ قول صاحب تنقیح کے اپنی کتاب مین کہ توثیق کی اوسکی بہت لوگون نے کہا ابن معین نے نہین حرج ہے ساتھ اوسکے لیکن اسناد مین اوسکی ابو عائشہ ہے کہا ابن القطان نے نہین جانتا ہون مین حال اوسکا اور کہا ابن حزم نے مجہول ہے اور اگر مسلم ہو تو بھی حدیث

ابن لہیعہ کی ضعیف ہی کیونکہ ظاہر ہوا اضطراب اوس حدیث کا تو کبھی تو اوسمین ہی عَنِ ابْنِ لَهِيعَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ اور کبھی ہی عَنْ عَقِيلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ اور بعض مین ہی عَنِ ابْنِ لَهِيعَةَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ اور بعض مین ہی عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ کہا دارقطنی نے کہ اضطراب ہی اوسمین بوجہ ابن لہیعہ کے اور جو اور دو حدیثین بیان کین منع کیا اونکی تصحیح کو ابن القطان نے اپنی کتاب مین اور کہا اوسنے کہ کثیر بیٹا عبد اللہ کا نزدیک محدثین کے متروک ہی اور کہا احمد نے کہ کچھ نہین اور نہین روایت کی اوس سے اپنی مسند مین اور ایسا ہی کہا ابن معین نے اور کہا نسائی اور دارقطنی نے متروک ہی اور کہا ابو زرعہ نے واہی ہی حدیث اوسکی یعنی ضعیف ہی اور کہا امام احمد نے نہین ہی تکبیر عیدین مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند بگڑی گئی ہی اوسمین ساتھ قول ابو ہریرہ کے اور لیکن جو مروی ہی صحابہ سے سو نکالا عبد الرزاق نے ثنا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحٰقَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا أَرْبَعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْكَعُ وَفِي الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ فَإِذَا فَرَغَ كَبَّرَ أَرْبَعًا یعنی ابن مسعود تکبیر کہتے تھے عیدین مین تو تکبیرین چار قبل قرات کے پھر تکبیر کہتے تھے اور رکوع کرتے تھے اور دوسری رکعت مین قرات کرتے تھے اور جب فارغ ہوتے تھے قرات سے تکبیر کہتے تھے چار بار اور اول رکعت مین تین تکبیرین عید کی ہین اور ایک تکبیر تحریمہ اور دوسری مین بھی تین عید کی اور ایک رکوع کی اور روایت کیا اوسنے باسناد صحیح اوسی اسناد سے کہا کہ تھے ابن مسعود بیٹھے اور نزدیک اونکے ابو موسی اشعری تھے اور حذیفہ سو پوچھا اونسے سعید بن العاص نے تکبیر سے نماز عید مین کہا حذیفہ نے پوچھ ابو موسی سے کہا ابو موسی نے کہ پوچھ عبد اللہ بن مسعود سے کیونکہ وہ ہم مین قدیم ہین اور سب سے زیادہ جاننے والے ہین پھر پوچھا اونسے تو کہا ابن مسعود نے تکبیر کہے چار پھر قرات کرے اور تکبیر کہے اور رکوع کرے پھر کھڑا ہو دوسری رکعت مین اور قرات کرے پھر تکبیر کہے چار بعد قرات کے اور ایک دوسرا طریقہ ہی کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے باسناد صحیح مسروق سے کہ تھے سکھلاتے ہمکو عبد اللہ بن مسعود تکبیر عیدین مین نو تکبیرین پانچ پہلی رکعت مین اور چار دوسری رکعت مین اور اس سے مراد یہ ہی کہ ایک تکبیر تحریمہ کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت مین اور دوسری مین ایک رکوع کی اور تین عیدین کی اور ایک دوسرا طریقہ ہی اس حدیث کا روایت کیا اوسکو امام محمد نے ثنا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَكَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ وَهُوَ أَمِيرُ الْكُوفَةِ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ إِنَّ غَدًا عِيدُكُمْ فَكَيْفَ أَصْنَعُ فَقَالَا أَخْبِرْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمٰنِ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَنْ يُكَبِّرَ فِي الْأُولَى خَمْسًا وَفِي الثَّانِيَةِ أَرْبَعًا وَأَنْ يُوَالِيَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ وَأَنْ يَخْطُبَ بَعْدَ الصَّلٰوةِ عَلَى رَاحِلَتِهِ یعنی ایک روز حضرت عبد اللہ بن مسعود بیٹھے تھے مسجد کوفہ مین اور تھے اونکے ساتھ حذیفہ بن الیمان اور ابو موسی اشعری تو نکلے اونکے اوپر ولید بن عقبہ اور وہ امیر کوفے کے تھے اوس زمانے مین اور کہا کہ کل عید ہی تمھاری تو کیا کرون مین یعنی کس طرح نماز پڑھاؤن مین کہا ابو موسی اور حذیفہ نے کہ بتاؤ اوسکو ای ابن مسعود تو حکم کیا انھون نے اوسکو کہ پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے اور تکبیر کہے پہلی رکعت مین پانچ اور دوسری مین چار اور ملا کرے درمیان دونون قراتون کے اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی سواری پر اور یہ اثر صحیح ہی اور بیٹھے ہوئے تھے ساتھ صحابہ کے ابن مسعود لوگ گواہ

تھے ساتھ اوسکے حذیفہ اور ابو موسی تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہی ابو ہریرہ اور ابن عباس سے جو مخالف ہی اوسکے جواب اوسکا یہ ہی کہ معارض
ہونگیا اثر عبد اللہ بن مسعود کے اور ترجیح ہوگی اثر عبد اللہ کو کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فقیہ نہین ہین بلکہ عبد اللہ بن مسعود سے اور بدری
نہین ہین بخلاف ابن مسعود کے اور ابن عباس سے جو مروی ہی مصنف ابن ابی شیبہ مین کہ تکبیرین کہین انھون نے عید مین تیرہ تکبیرین سات
پہلی رکعت مین اور چھہ دوسری رکعت مین اور ایک روایت مین ہی کہ بارہ تکبیرین سات اول رکعت مین اور پانچ دوسری رکعت مین
معارض ہی اوسکے وہ جو روایت کیا اوسنے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انھون نے دن عید کے او تکبیرین کہین نو تکبیرین پانچ اول
رکعت مین اور چار دوسری مین اور سوالات کی درمیان دونون قراتون کے اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
اوسمین کہ کیا مغیرہ نے مانند اسکے تو باقی رہا اثر ابن مسعود کا سالم معارضے سے اور اوسی سے حجت پکڑی ہمارے علماؤن نے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ
اور دو خطبے بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر رض سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن فطر کے یا اضحی کے
سو خطبہ پڑھا آپنے کھڑے ہوکے پھر بیٹھے آپ پھر کھڑے ہوکے پڑھا اور کہا نووی نے خلاصہ مین اور جو مروی ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
کہ سنت سے ہی یہ بات کہ خطبے پڑھے دو عید مین اور فاصل کرے اونمین ایک جلسے کو ضعیف ہی متصل نہین اور نہین ثابت ہوا دو خطبے
پڑھنے مین کچھہ اور معتمد اوسمین قیاس ہی جمعے پر تو اگر خطبہ پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر اعادہ نکرے خطبے کا ص
اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اوسکے ساتھ نماز نہ پڑھی تو قضا نکرے اور اگر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے روز نہ پڑھی گئی
دوسرے دن پڑھی جاوے اور تیسرے دن نہ پڑھی جاوے ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور عید اضحی کے احکام عید فطر کے موافق ہین
مگر عید قربان مین مستحب ہی کہ جب تک نماز نہ پڑھی جاوے کھانا نہ کھاوے اور نماز کے قبل کھانا مکروہ نہین اور اسی پر فتوی ہی ف
روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح مین اور حاکم نے مستدرک مین اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن بریدہ سے انھون نے
اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین نکلتے دن عید فطر کے یہان تک کہ کچھہ کھا لیتے تھے اور نہین کھاتے تھے دن
بقر عید کے یہان تک کہ لوٹتے تھے زیادہ کیا دار قطنی اور احمد نے کہ کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اوسکو یحیی بن القطان نے اپنی
کتاب مین اور دار قطنی کی زیادت کو بھی صحیح کیا ص اور عید اضحی مین تکبیر پکار کے راستے مین کہے ف اور بیان اسکا اوپر گذرا
ص اور خطبے مین تکبیرات تشریق اور قربانی کے احکام بتلاوے اور اگر کسی عذر سے یا بغیر عذر کے نماز نہ پڑھی گئی تو تین روز تک
نماز درست ہی اور بعد اوسکے نہین اور عرفے کے روز واقفون کی مشابہت کے واسطے یعنی اون لوگون کی جو حج مین کھڑے ہوتے ہین
اور وقوف کرتے ہین جمع ہونا کچھہ معتبر چیز نہین ہی کہ اوس سے ثواب ہووے اسواسطے کہ ایک مکان خاص جسکو عرفات کہتے ہین
اوسمین حاضر ہونا حج کے موسم مین فرض ہی اور موجب ثواب ہی اور عرفات کے سوا دوسرے مکان مین نہین اور تکبیرات تشریق کی یعنی اَللّٰہُ اَکْبَرُ
اَللّٰہُ اَکْبَرُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ عرفے کی فجر سے ہر فرض کے بعد جو مردون کی جماعت کے ساتھ
پڑھا جاوے شہر کے مقیم پر ف جاننا چاہیے کہ اسمین اختلاف ہی کہ تکبیرات تشریق کی واجب ہین یا سنت بعضون نے کہا ہی کہ واجب ہین
اور بعضون نے سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہی کہ واجب ہین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رض سے کہ وہ تکبیر کہتے تھے بعد فجر کے
دن عرفے سے نماز عصر تک اخیر دن تک دنون تشریق سے اور روایت کیا محمد بن حسن نے نا اَبُوْ حَنِیْفَۃَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ
عَنْ اِبْرَاهِیْمَ النَّخَعِیِّ عَنْ عَلِیِّ بْنِ اَبِیْ طَالِبٍ اس اسناد سے مثل اوسکے اور مذہب امام صاحب کا یہ ہی کہ فجر عرفے سے شروع کرے

اور دن قربانی تک یعنی عید کے روز عصر کی نماز تک پڑھے اور دلیل اونکی یہ ہی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن الاسود قال کان عبد اللہ یکبر من صلوۃ الفجر یوم عرفۃ الی صلوۃ العصر من یوم النحر یقول اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد یعنی تھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفے کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللہ اکبر اللہ اکبر آخیر تک اور روایت کیا حاکم نے علی اور عمار رضی اللہ عنہما سے کہا دونون نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے بیچ فرائض کے بسم اللہ الرحمن الرحیم کا اور تھے قنوت پڑھتے نماز فجر مین اور تھے تکبیر کہتے دن عرفے کے نماز صبح سے اور ختم کرتے تھے اوسکو نماز عصر تک اخیر ایام تشریق مین اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور کہا ذہبی نے کہ یہ حدیث واہی ہی گویا موضوع ہی کیونکہ عبد الرحمن اسناد مین ہی اوسکی حدیثین اوسکی منکر ہین اور سعید اوسکی اسناد مین اگر سعید کریزی ہی تو وہ ضعیف ہی اور اگر وہ اور ہی تو مجہول ہی اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے اور ضعیف کیا اوسکو **ص** اور اوس عورت پر جسنے مرد کے ساتھ اقتدا کی اور اوس مسافر پر جو مقیم کا مقتدی ہی ایام تشریق کے آخر روز کی عصر تک اور واجب ہی اور مقتدی تکبیر تشریق کی ترک نکرے اگرچہ امام ترک کرے **ف** کیونکہ متابعت امام کی اندر نماز کے واجب ہی اور باہر نماز کے واجب نہین

باب خوف کی نماز کے بیان مین

جسوقت کہ دشمن کا خوف زیادہ ہووے تو اوسوقت امام دو گروہ کرے ایک گروہ کو دشمن کی طرف کرے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اگر مسافر ہی اور دو رکعتین اگر مقیم ہی تب یہ گروہ دشمن کی طرف چلے جاوین اور دوسرا گروہ جو دشمن کی طرف تھا آوے اور پڑھے اونکے ساتھ امام جو باقی ہی نماز مین اور سلام پھیر دیوے امام اکیلا اور چلے جاوین یہ طرف دشمن کے اور پہلا گروہ آوے اور تمام کرے نماز کو بغیر قراءت کے پھر دوسرا آوے اور وہ ساتھ قراءت کے نماز تمام کرین اور فجر کا حکم بھی ایسا ہی ہی **ف** اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہی اخراج کیا اوسکا ابو داود نے اور اوسمین یہی مذکور ہی اور ضعیف کیا اس حدیث کو لوگون نے بسبب ابو عبیدہ کے کہ نہین سنا انھون نے اپنے باپ ابن مسعود سے اور خصیف راوی قوی نہین اور تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین **ص** اور مغرب کی نماز مین پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتین پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت اور اگر زیادہ ہووے خوف کہ گھوڑے سے اوتر نہ سکین تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھین اور رکوع اور سجدہ اشارے سے کرین اور اگر قبلے کی طرف مونہہ نکر سکین تو جس طرف چاہین مونہہ کرین اور باطل کرتا ہی نماز کو لڑائی کرنا اور چلنا اور سوار ہونا **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازین جنگ خندق مین قضا ہوئین تھین اور اگر لڑائی مین نماز پڑھنا درست ہوتا تو کیون قضا کرتے آپ

باب جنازے کے احکام کے بیان مین

جو شخص کہ قریب مرنے کے ہووے اوسکے واسطے سنت ہی کہ مونہہ قبلے کی طرف کیا جاوے داہنی کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا اوسکے سامنے پڑھا جاوے اور چت لٹانا اختیار ہی **ف** اور اول موافق سنت کے ہی اور چت لیٹنے مین آسانی ہی اور دلیل اوسکی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے مدینے مین تو پوچھا حال براء ابن معرور کا سو کہا صحابہ نے وفات کی اور تہائی مال کی وصیت کر گئے آپ کے لیئے اور وصیت کی کہ مین جب قریب ہون موت کے تو کر دینا مونہہ میرا طرف قبلے کے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہونچا وہ سواب کو آخر حدیث تک لیکن یہ بات کہ داہنی کروٹ پر لیٹے تو ممکن ہی استدلال اوسپر حدیث صحیحین مین ہی براء ابن عازب سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

تھے ساتھ اوسکے حذیفہ اور ابو موسی تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہے ابوہریرہ اور ابن عباس سے جو مخالف ہے اوسکے جواب اوسکا یہ ہے کہ معارض
ہو نہ گیا اثر عبد اللہ بن مسعود کے اور ترجیح ہوگی اثر عبد اللہ کو کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فقیہ نہین ہین بخلاف عبد اللہ بن مسعود سے اور بدری
نہین ہین بخلاف ابن مسعود کے اور ابن عباس سے جو مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ مین کہ تکبیرین کہین انہون نے عید مین تیرہ تکبیرین سات
پہلی رکعت مین اور چھ دوسری رکعت مین اور ایک روایت مین ہے کہ بارہ تکبیرین سات اول رکعت مین اور پانچ دوسری رکعت مین
معارض ہے اوسکے وہ جو روایت کیا اوسنے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انہون نے دن عید کے اور تکبیرین کہین نو تکبیرین پانچ اول
رکعت مین اور چار دوسری مین اور موالات کی درمیان دونون قراتون کے اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
اوسمین کہ کیا مغیرہ نے مانند اسکے تو باقی رہا اثر ابن مسعود کا سالم معارضے سے اور اوسی سے حجت پکڑی ہمارے علماؤن نے واللہ اعلم
اور دو خطبے بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر رض سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن فطر کے یا اضحی کے
سو خطبہ پڑھا آپنے کھڑے ہوکے پھر بیٹھے آپ پھر کھڑے ہوکے پڑھا اور کہا نووی نے خلاصے مین اور جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
کہ سنت سے ہی یہ بات کہ خطبے پڑھے دو عید مین اور فاصل کرے اونمین ایک جلسے کو ضعیف ہے متصل نہین اور نہین ثابت ہوا دو خطبے
پڑھنے مین کچھ اور معتمد اوسمین قیاس ہے جمعے پر تو اگر خطبہ پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر اعادہ نکرے خطبے کا ص
اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اوسکے ساتھ نماز نہ پڑھی تو قضا نکرے اور اگر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے روز نہ پڑھی گئی
دوسرے دن پڑھی جاوے اور تیسرے دن نہ پڑھی جاوے ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور عید اضحی کے احکام عید فطر کے موافق ہین
مگر عید قربان مین مستحب ہے کہ جب تک نماز نہ پڑھی جاوے کھانا نہ کھاوے اور نماز کے قبل کھانا مکروہ نہین اور اسی پر فتوی ہے ف
روایت کیا ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح مین اور حاکم نے مستدرک مین اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن بریدہ سے انہون نے
اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین نکلتے دن عید فطر کے یہان تک کہ کچھ کھا لیتے تھے اور نہین کھاتے تھے دن
بقر عید کے یہان تک کہ لوٹتے تھے زیادہ کیا دار قطنی اور احمد نے کہ کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اوسکو یحیی بن القطان نے اپنی
کتاب مین اور دار قطنی کی زیادت کو بھی صحیح کیا ص اور عید اضحی مین تکبیر پکار کے راستے مین کہے ف اور بیان اسکا اوپر گذرا
ص اور خطبے مین تکبیرات تشریق اور قربانی کے احکام بتلاوے اور اگر کسی عذر سے یا بغیر عذر کے نماز نہ پڑھی گئی تو تین روز تک
نماز درست ہے اور بعد اوسکے نہین اور عرفے کے روز واقفون کی مشابہت کے واسطے یعنی اون لوگون کی جو حج مین کھڑے ہوتے ہین
اور وقوف کرتے ہین جمع ہونا کچھ معتبر چیز نہین ہے کہ اوس سے ثواب ہووے اسواسطے کہ ایک مکان خاص جسکو عرفات کہتے ہین
اوسمین حاضر ہونا حج کے موسم مین فرض ہے اور موجب ثواب ہے اور عرفات کے سوا دوسرے مکان مین نہین اور تکبیرات تشریق کی یعنی اَللّٰہُ اَکْبَرُ
اَللّٰہُ اَکْبَرُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ عرفے کی فجر سے ہر فرض کے بعد جو مردون کی جماعت کے ساتھ
پڑھا جاوے شہر کے مقیم پر ف جاننا چاہیے کہ اسمین اختلاف ہے کہ تکبیرات تشریق کی واجب ہین یا سنت بعضون نے کہا ہے کہ واجب ہین
اور بعضون نے سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ واجب ہین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رض سے کہ وہ تکبیر کہتے تھے بعد فجر کے
دن عرفے سے نماز عصر تک اخیر دن تک دنون تشریق سے اور روایت کیا محمد بن حسن نے نا اَبُوْحَنِيْفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِيْ سُلَيْمَانَ
عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ اَبِيْ طَالِبٍ اس اسناد سے مثل اوسکے اور مذہب امام صاحب کا یہ ہے کہ فجر عرفے سے شروع کرے

اور دن قربانی تک یعنی عید کے روز عصر کی نماز تک پڑھے اور دلیل اونکی یہ ہی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا ابو بکر حدثنا ابو الاحوص عن
ابی اسحٰق عن الاسود قال کان عبد اللّٰہ یکبر من صلوٰۃ الفجر یوم عرفۃ الی صلوٰۃ العصر من یوم النحر
یقول اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد یعنی تھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ
تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفہ کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر آخیر تک اور روایت کیا حاکم نے
علی اور عمار رضی اللہ عنہما سے کہا دونون نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے بیچ فرائض کے بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم کا
اور تھے قنوت پڑھتے نماز فجر مین اور تھے تکبیر کہتے دن عرفہ کے نماز صبح سے اور ختم کرتے تھے اوسکو نماز عصر تک اخیر ایام تشریق مین
اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور کہا ذہبی نے کہ یہ حدیث واہی ہے گویا موضوع ہے کیونکہ عبد الرحمٰن اسناد مین ہے اوسکی حدیثین اوسکی منکر ہین اور
سعید اوسکی اسناد مین اگر سعید کریزی ہے تو وہ ضعیف ہے اور اگر دوسرا ہے تو مجہول ہے اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے اور ضعیف کیا اوسکو
ص اور اوس عورت پر جسنے مرد کے ساتھ اقتدا کی اور اوس مسافر پر جو مقیم کا مقتدی ہی ایام تشریق کے آخر روز کی عصر تک واجب ہی
اور مقتدی تکبیر تشریق کی ترک نکرے اگرچہ امام ترک کرے ف کیونکہ متابعت امام کی اندر نماز کے واجب ہے اور باہر نماز کے واجب نہین

باب خوف کی نماز کے بیان مین

جسوقت کہ دشمن کا خوف زیادہ ہووے تو اوسوقت امام دو گروہ کرے ایک گروہ کو دشمن کی طرف کرے اور دوسرے گروہ کے ساتھ
ایک رکعت پڑھے اگر مسافر ہی اور دو رکعتین اگر مقیم ہی تب یہ گروہ دشمن کی طرف چلے جاوین اور دوسرا گروہ جو دشمن کی طرف تھا آوے
اور پڑھے اونکے ساتھ امام جو باقی ہی نماز مین اور سلام پھیر دیوے امام اکیلا اور چلے جاوین یہ طرف دشمن کے اور پہلا گروہ آوے اور
تمام کرے نماز کو بغیر قراءت کے پھر دوسرا آوے اور وہ ساتھ قراءت کے نماز تمام کرین اور فجر کا حکم بھی ایسا ہی ہے ف
اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہی اخراج کیا اوسکا ابو داؤد نے اور اوسمین یہی مذکور ہی اور ضعیف کیا اس حدیث کو لوگون نے
بسبب ابو عبیدہ کے کہ نہین سنا انھون نے اپنے باپ ابن مسعود سے اور خصیف راوی قوی نہین اور تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ ابن الہمام
نے فتح القدیر مین ص اور مغرب کی نماز مین پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتین پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت اور
اگر زیادہ ہووے خوف کہ گھوڑے سے اوتر نہ سکین تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھین اور رکوع اور سجدہ اشارے سے کرین اور اگر
قبلے کی طرف مونہہ نکر سکین تو جس طرف چاہین مونہہ کرین اور باطل کرتا ہی نماز کو لڑائی کرنا اور چلنا اور سوار ہونا ف اسواسطے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازین جنگ خندق مین قضا ہوئین تھین اور اگر لڑائی مین نماز پڑھنا درست ہوتا تو کیون قضا کرتے آپ

باب جنازے کے احکام کے بیان مین

جو شخص کہ قریب مرنے کے ہووے اوسکے واسطے سنت ہی کہ مونہہ قبلے کی طرف کیا جاوے داہنی کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا سکھلایا جاوے
اور چت لٹانا اختیار ہی ف اور اول موافق سنت ہی اور چت لیٹنے مین آسانی ہی اور دلیل اوسکی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے مدینے مین تو پوچھا حال براء بن معرور کا سو کہا اصحاب نے وفات کی اور تین وصیت کین
ایک کہ مین جب قریب موت کے ہون تو کردینا مونہہ میرا طرف قبلے کے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہونچا وہ صواب کو آخر حدیث تک
اور لیکن یہ بات کہ داہنی کروٹ پر لیٹے تو ممکن ہی استدلال اوسپر حدیث صحیحین مین ہی براء بن عازب سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

کہ فرمایا آپنے جب آوے خوابگاہ اپنی کو تو وضو کر مثل وضو نماز کے پھر لیٹ داہنی کروٹ پر اور کہہ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْلَمْتُ نَفْسِیْ
اِلَیْکَ آخر تک یہان تک کہ کہا اگر مرجاویگا تو مریگا موافق شرع کے اور لیکن داہنی کروٹ پر لیٹنا اور مونہہ قبلے کی طرف بھی کرنا
سو بعض لوگ حجت پکڑتے ہین اوس سے جو روایت کیا اوسکو امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت فاطمہ نے وقت موت کے
مونہہ قبلے کی طرف کیا تھا اور بہت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے لیکن یہ حجت ضعیف ہی اور اسیواسطے نہین ذکر کیا
اوسکو ابن شاہین نے محتضر کے باب مین کتاب الجنائز سے سوا ایک اثر کے ابراہیم نخعی سے کہ مونہہ کرے میت طرف قبلے کے اور عطاء سے بھی
ایسا ہی لیکن زیادہ کیا اونسے کہ اوپر داہنی کروٹ کے اور مین نہین جانتا ہون کسیکو کہ ترک کیا ہو اوسکو مردے سے اور کلمہ شہادت سکھایا جاوے
اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھاؤ تم مردون کو شہادت اس بات کی کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اوسکو
جماعت نے سوا بخاری کے اور ایسا ہی مروی ہی حدیث ابوہریرہ سے اور روایت کیا مسلم نے مانند اوسکے **ص** اور جب مرجاوے تب اوسکی
داڑھی باندھا اور اوسکی آنکھ کو بند کرے اور خوشبو آگ پر رکھے اور اوسکا تخت اور کفن جلے اور جلنے کا شمار طاق ہووے
ف اسواسطے کہ حدیث مین آیا ہی اللہ وتر ہی یعنی طاق ہی اور دوست رکھتا ہی طاق کو **ص** اور تخت پر رکھا جاوے
اور ننگا کیا جاوے اور عورت اوسکی چھپائی جاوے اور وضو کرایا جاوے بغیر کلی اور ناک مین پانی ڈالنے کے اور اوس مردے کے اوپر
پانی جاری کرے جسکو بیر کی پتی یا اشنان گھانس ڈال کے جوش کیا ہووے ورنہ خالص پانی کے ساتھ دھووے **ف**
اور وارد ہوئی ہی اس مضمون مین حدیث روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور ایک روایت مین ہی کہ اِغْسِلُوْہُ بِمَآءٍ وَّ سِدْرٍ
یعنی غسل دو اوسکو ساتھ پانی اور بیر کی پتی کے **ص** اور اوسکا سر اور داڑھی گل خیرو سے دھووے بعد اوسکے مردے کو بائین
کروٹ لٹا کے غسل دیوے اسقدر کہ جو بدن تخت سے ملا ہووے اوسکو پانی پونہچے پھر داہنی کروٹ لٹاوے اور اسی طرح غسل دیوے
ف اسواسطے کہ شروع کرنا داہنی سے مستحب ہی **ص** اور پہلے بائین کروٹ لٹانا اسواسطے کہا کہ جسمین داہنی طرف
سے غسل شروع ہووے پھر اوسکو تکیہ دیکے بٹھالے اور اوسکے پیٹ کو نرم نرم ملے اور جو کچھہ نکلے اوسکو دھووے اور غسل کو نہ دہراوے
تب بعد اوسکے ایک کپڑے سے پانی پونچھے اور اوسکے ناخون نہ تراشے اور بال مین کنگھی نہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک کرے
ف کیونکہ کہا حضرت عایشہ رضی نے جب دیکھا ایک عورت کو کہ کھینچے جاتے ہین بال اوسکی پیشانی کے یعنی کنگھی کی جاتی ہی کہ کیون
کھینچتے ہو تم پیشانی اوسکی کو یعنی کنگھی کرنا تو واسطے زینت کے ہی اور مردے کو حاجت زینت کی نہین اخراج کیا اسکا عبد الرزاق نے
سفیان ثوری سے انھون نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے انھون نے حضرت عایشہ رض سے اور روایت کیا اسکو امام ابوحنیفہ نے حماد سے انھون نے
ابراہیم سے اور روایت کیا ابراہیم حربی نے اپنی کتاب غریب الحدیث مین ثنا ھُشَیْمٌ ثنا الْمُغِیْرَۃُ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ عَنْ
عَائِشَۃَ اَنَّھَا سُئِلَتْ عَنِ الْمَیِّتِ یُسَرَّحُ رَأْسُہٗ فَقَالَتْ یعنی پوچھی گئین حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا مردے سے
کہ کنگھی کیا جاوے تب کہا انھون نے وہ قول **ص** اور اوسکی داڑھی اور سر پر خوشبو ملے اور سجدے کے اعضا پر کافور ملے یعنی پیشانی
اور ناک اور دونون ہاتھہ اور دونون زانو اور دونون قدم پر **ف** اور کافور لگانا مساجد پر حدیث سے ثابت ہی **ص**
سنت کفن کی مرد کیواسطے ازار اور کرتہ اور لفافہ ہی اور لفافہ کہتے ہین اوس چادر کو جو سب کپڑون کے اوپر لپیٹی جاتی ہی اور
متاخرین نے عمامہ بھی باندھنا سنت رکھا ہی اور اوسکے واسطے ازار اور لفافہ بھی کفایت ہی **ف** اور کفن سنت کی حجت

محتضر کہتے ہین و قریب مرنے کو اور جب آثار موت کے ظاہر ہوں ۱۲ منہ مدظلہ

یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیئے گئے تین کپڑون مین سپید تھے سحول کے اور سحول نام ایک مقام کا ہی ملک یمن سے کہ کپڑے اوس جگہ کے بہت اچھے ہوتے ہین اور روایت کیا اسکو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت عایشہ رض سے لیکن اوس حدیث مین یہ بھی مذکور ہی کہ نتھا اون کپڑون مین کرتا اور نہ عمامہ تو اگر یہ کہا جاوے کہ کرتہ اس سے خارج ہی اور وہ بھی کفن مین لازم ہی جیسا کہ کہا امام مالک نے تو چار کپڑون مین کفن ہوویگا اور وہ غلط ہی کیونکہ بخاری مین ہی عَنْ اَبِیْ بَکْرٍ قَالَ لِعَایِشَۃَ فِیْ کَمْ کُفِّنَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ فِیْ ثَلٰثَۃِ اَثْوَابٍ قَمِیْصٍ وَّ اِزَارٍ وَ لِفَافَۃٍ یعنی پوچھا حضرت ابوبکر رض نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کتنے کپڑون مین کفن دیئے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑون مین کرتہ اور ازار اور لفافہ اور یہ ضعیف ہی بسبب ناصح بن عبد اللہ کوفی کے اور ضعیف کیا اوسکو نسائی نے اور اگر ہووے اون لوگون مین سے جنکی حدیث لکھی جاتی ہی تو بھی حدیث حضرت عایشہ رض کی معارض نہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام ہمارے ابوحنیفہ سے عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ عَنْ اِبْرَاہِیْمَ النَّخْعِیِّ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کُفِّنَ فِیْ حُلَّۃٍ یَمَانِیَّۃٍ وَّ قَمِیْصٍ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیئے گئے ایک جوڑے یمنی مین اور کرتے مین مرسل ہی اور مرسل اگرچہ ہمارے نزدیک حجت ہی لیکن تقدیم اوسکی حدیث حضرت عایشہ رض پر کس طرح سے ہوگی ہان اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث قمیص کی مروی ہی چند طریقون سے تو معارض ہوویگی حدیث حضرت عایشہ رض کے اور اون طریقون مین سے دو طریقے بیان ہوچکے اور تیسرا طریقہ وہ ہی جو روایت کیا عبد الرزاق نے حسن بصری سے مرسل اور چوتھا طریقہ وہ ہی جو روایت کیا ابوداود نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کفن دیئے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑون مین اوس کرتے مین جسمین انتقال کیا اور ایک جوڑے بحرانی مین اور بحرین ایک شہر کا نام ہی اور یہ ضعیف ہی بسبب یزید بن ابی زیاد راوی کے لیکن ترجیح شاید اس طور ہووے کہ کفن کو مرد و عورت سے زیادہ جانتے ہین ورنہ اس مقام مین شک ہی کیونکہ مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیئے گئے اوس قمیص مین جسمین انتقال کیا پھر اوسپر کس طرح سے کفن پہنایا جاویگا فَاللّٰہُ اَعْلَمُ اور حُلّہ یعنی جوڑا عرب کے عرف مین دو کپڑون کا نام ہی ازار اور چادر اور ہمارے نزدیک عمامہ نہین لیکن اچھا جانا اوسکو بعض لوگون نے کیونکہ مروی ہی ابن عمر رض سے کہ وہ عمامہ باندھتے تھے مردے کا اور مستحب کفن مین یہ ہی کہ سفید ہووے مرد کیواسطے اور عورت کے لیے اور جائز ہی عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ حالت حیات مین اوسکو درست تھا اور جو لڑکا کہ قریب بلوغ کے ہووے اور اسی طرح لڑکی بھی حکم بالغ اور بالغہ مین ہی اور دو کپڑے کفایت ہین کیونکہ کہا حضرت ابوبکر رض نے کہ میرے دو کپڑون مین سو دھو او نکو اور کفن دو مجکو اوسمین کیونکہ زندے کو زیادہ احتیاج ہی نئے کپڑے کی طرف مردے سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہین اسمین کفایت ہی کیونکہ زینت لباس اور جمیع امور دنیاوی کی تا حیات ہی اور جب حیات نے قصد انفکاک کیا تو اوسوقت زینت وغیرہ بیفائدہ ہی اور روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا ابوبکر رض نے اپنے دونون کپڑون مین جن مین بیمار رہے تھے کہ دھو اونکو اور کفن دو مجکو انمین تو کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کیا نہ خرید کرین ہم تمہارے واسطے نیا کپڑا فرمایا کہ نہین زندہ زیادہ محتاج ہی طرف نئے کپڑے کے مردے سے اور صحیح بخاری مین جو مروی ہی ابوبکر رض سے خلاف اوسکے معارض ہی اوسکے جو ذکر کیا ہمنے مصنف عبد الرزاق سے اور سند عبد الرزاق کی کچھ کم نہین سند بخاری سے بلکہ اوس سے بھی زیادہ صحیح ہی اور سند اونکی یہ ہی انا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّہْرِیِّ عَنْ عُرْوَۃَ عَنْ عَایِشَۃَ قَالَتْ الخ ص اور عورت کیواسطے پیراہن اور ازار اور دامنی اور لفافہ اور سینہ بند جس سے اوسکے پستان باندھے جاوین سنت ہی اور اوسکے واسطے

ف ضعیف ہونا ... [illegible]

ف ... [illegible]

ازار اور لفافہ اور دامنی بھی کفایت ہی **ف** اور کفن سنت کی دلیل یہہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون عورتون کو
جنھون نے اونکی بیٹی کو کفن دیا تھا پانچ کپڑے عطا فرمائے تھے ایسا ہی ہی ہدایہ مین بیان کیا اسکو ام عطیہ نے اور بعضون نے کہا ہے
کہ صواب بجاے ام عطیہ کے لیلی بنت قانف ہی کہا اوسنے کہ تھی مین اون عورتون مین جنھون نے کفن دیا تھا ام کلثوم بیٹی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول جو دیا اوسکو ازار تھی پھر پیراہن پھر دامنی پھر چادر پھر لپیٹ لے کپڑے اور بعد کو گیا
روایت کیا اسکو ابو داود نے اور حسن کہا اوسکو نووی نے اور کہا منذری نے کہ ام کلثوم نے وفات کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
غائب تھے یعنی اوس جگہہ نتھے اور معارض ہی اس قول کے وہ جو کہا ابن الاثیر نے کتاب الصحابہ مین کہ انتقال کیا ام کلثوم نے
سنہ نو مین بعد زینب کے ایک برس اور نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسپر اور کہا کہ وہ ہی جسکو غسل دیا تھا ام عطیہ نے
اور ایک سند قوی موجود ہی جو دلالت کرتی ہی ضعف پر قول منذری کے وہ جو روایت کیا ابن ماجہ نے بسند صحیح ام عطیہ سے کہا کہ
داخل ہوئے ہمپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم غسل دے رہے تھے اونکی بیٹی ام کلثوم کو سو فرمایا آپ نے کہ غسل دے اوسکو تین بار
یا پانچ بار ساتھہ پانی اور بیری کی پتی کے اور اخیر بار مین کافور کرین سو جب فراغت ہو جاوین خبر دین مجکو تو جب فارغ ہوئے ہم خبر دی
ہمنے آپکو تو پھینکی طرف ہماری ایک ازار اور کہا کہ پہنا دو یہ اوسکو ذکر کیا یہ شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین **ص** پہلے لفافہ بچھاوے
تب اوسکے اوپر ازار تب مردے کو پیراہن پہنا کے ازار پر رکھے اور ازار کو پہلے بائین طرف سے لپیٹے تب داہنی طرف سے لپیٹے تب بعد اوسکے لفافہ بھی
اسی طرح لپیٹے اور عورت کو پہلے پیراہن پہناوین اور اوسکے سر کے بال کو دو حصہ کرکے اوسکی چھاتی پر پیراہن کے اوپر رکھدیوے
تب اوسکے اوپر دامنی اوڑھاوے تب اوسکے اوپر لفافہ لپیٹے اور اگر کفن کے کھل جانیکا ڈر ہووے تو اوسکو باندھ دیوے **ف** اور
کفن کفایت سے بھی کم کرنا مکروہ ہی مگر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے حباب بن الارت سے کہا کہ ہجرت کی
ہمنے ساتھہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ کے تو واقع ہوا اجر ہمارا اللہ پر تو بعضے اونمین سے ایسے ہوئے جنھون نے کچھہ اجر لیا اور
گذر گئے اونمین سے تھے مصعب بن عمیر کہ قتل کیے گئے دن احد کے اور چھوڑ گئے ایک چادر تو ہم جب ڈھانپتے تھے سر اونکا کھل جاتے
تھے پیر اونکے اور جب پیر کو بند کرتے تھے کھل جاتا تھا سر اونکا تو حکم کیا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چھپاو سر اونکا اور کرو پیرون پر
گھانس اذخر کی اور کفن بھی قبل باندھنے کے خوشبو دیا جاوے طاق بار کیونکہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشبو دو تم میت کو تین بار اور ایک روایت مین بیہقی کی ہی جَمِّرُوْا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلٰثًا یعنی
خوشبو دو کفن کو مردے کے تین بار اور کہا گیا ہی کہ سند اوسکی صحیح ہی اور بعد اوسکے اوسپر نماز پڑھین کیونکہ **ص** نماز پڑھنا جنازے
کی فرض کفایہ ہی یعنی اگر بعض پڑھلین سب کے ذمے سے ساقط ہو گی اور اگر کسی نے نہ پڑھی تو سب گنہگار ہونگے **ف** تو اس
جگہہ پر دو باتین ثابت کرنا ضرور ہین ایک یہ کہ نماز فرض ہی دوسری یہ کہ فرض کفایہ ہی تو دلیل فرضیت کی یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے
وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰوتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ یعنی پڑھہ نماز اونپر کیونکہ نماز تمھاری ای محمد آرام ہی اونکے واسطے اور دلیل دوسری
یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مردے پر خود نماز نہین پڑھی اور کہا اصحاب سے کہ پڑھو نماز اپنے صاحب پر تو اگر فرض عین ہوتی
نہ ترک کرتے اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شرط اوسکی یہ ہی کہ مردہ امام کے سامنے حاضر ہووے تو نماز غائب پر درست نہین اور
جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی پر نماز پڑھی تھی تو اسواسطے کہ تخت اوسکا آپکے سامنے حاضر ہو گیا تھا اگرچہ مقتدیون کو

نہ معلوم ہوا اور دلالت کرتا ہی اوسپر جو روایت کیا ابن حبان نے صحیح مین عمران بن حصین سے کہ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی تمہارا
نجاشی انتقال کیا اوسنے سو کھڑے ہو اور نماز پڑھو اوسپر تب کھڑے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صف باندھی صحابہ نے پیچھے
آپکے اور تکبیر کہین چار تکبیرین اور وہ نہین جانتے تھے کہ جنازہ اونکے سامنے ہی اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ گمان اونکا اسی طرف تھا کہ جنازہ
بغیر سامنے ہونے جنازے کے نماز کس طرح ہو گی تو شاید کہ کشف ہوا ہو آپ پر یا خصوصیات نجاشی مین ہو وَاللّٰہُ اَعْلَم تو اگر کوئی اعتراض
کرے کہ سوا نجاشی کے آپنے معٰویہ بن معٰویہ مزنی پر نماز پڑھی اور وہ حاضر نتھے جیسا کہ اوترے حضرت جبرئیل علیہ السلام تبوک مین اور کہا
ای رسول اللہ معاویہ نے وفات کی مدینے مین تو اگر چاہو تم لپیٹ دون مین تمہارے واسطے زمین کو یعنی اوس زمین کو جہان وہ دفن ہوئے ہین
حاضر کرون اور تم نماز پڑھو اوسپر فرمایا کہ اچھا تو مارا اپنا بازو زمین پر حضرت جبرئیل نے تو اوٹھا آپکے واسطے تخت اونکا اور نماز پڑھی
آپنے اوسپر اور پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صفین تھین فرشتون کی ہر صف مین ستر ہزار فرشتے تھے پھر پوچھا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل سے کہ کس سبب سے یہ درجہ پایا اوسنے کہا کہ اچھی لگتی تھی اونکو سورت قل ہو اللہ احد کی اور پڑھتے تھے
اوسکو آتے جاتے اور چلتے اور کھڑے اور بیٹھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث ابی امامہ سے اور ابن سعد نے طبقات مین حدیث انس سے اور
نماز پڑھی آپنے زید بن حارثہ اور جعفر طیار پر جیسا کہ روایت کیا واقدی نے مغازی مین حَدَّثَنِیْ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ
عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَۃَ وَحَدَّثَنِیْ عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عُمَارَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ بَکْرٍ قَالَ لَمَّا الْتَقَی
النَّاسُ بِمُوْتَۃَ جَلَسَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلَی الْمِنْبَرِ وَکُشِفَ لَہٗ مَا بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الشَّامِ
فَھُوَ یَنْظُرُ اِلٰی مُعْتَرَکِھِمْ فَقَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ اَخَذَ الرَّایَۃَ زَیْدُ بْنُ حَارِثَۃَ فَمَضٰی حَتَّی اسْتُشْھِدَ وَصَلّٰی
عَلَیْہِ وَدَعَا لَہٗ وَقَالَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰہَ دَخَلَ الْجَنَّۃَ وَھُوَ یَسْعٰی ثُمَّ اَخَذَ الرَّایَۃَ جَعْفَرُ بْنُ اَبِیْ طَالِبٍ
فَمَضٰی حَتَّی اسْتُشْھِدَ فَصَلّٰی عَلَیْہِ وَدَعَا لَہٗ وَقَالَ اسْتَغْفِرُوْا لَہٗ دَخَلَ الْجَنَّۃَ وَھُوَ یَطِیْرُ فِیْھَا
بِجَنَاحَیْنِ حَیْثُ شَآءَ یعنی بیٹھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر اور ظاہر ہوا اونکو شام تک اور دیکھتے تھے اونکی لڑائی
کی جگہہ کو پھر فرمایا آپنے لیا نشان کو زید بن حارثہ نے اور گذرے اور شہید ہوئے اور نماز پڑھی اوسپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دعا کی
اونکے واسطے اور کہا کہ بخشش مانگو اللہ سے اوسکے لیے داخل ہو جنت مین اور وہ دوڑتا ہی جنت مین پھر لیا نشان کو جعفر بن ابی طالب نے اور گذرے اور شہید ہوئے
پھر نماز پڑھی اوسپر اور دعا کی اونکے واسطے اور کہا کہ بخشش مانگو اللہ سے اوسکے لیے اور داخل ہوا وہ جنت کو اور اوڑتا ہی جنت مین ساتھ
دونون بازو کے جہان چاہتا ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ خصوصیت نجاشی کا ہمنے دعوی اوس تقدیر پر کیا ہی کہ جب تخت مردے کا نظاہر ہوا ہو
آپکے واسطے اور نہ دیکھین آپ اوسکو اور جو مذکور ہوا اوسکے خلاف ہی باوجود ضعف روایات کے سو جو مغازی سے مروی ہی مرسل ہی دونون
طریقون سے اور جو ابن سعد سے ہی طبقات مین ضعیف ہی ساتھ علاء کے اور وہ بیٹا زید کا ہی اور کہا ہی کہ بیٹا زید کا اتفاق کیا محدثین نے اوسکے
ضعف پر اور طبرانی کی روایت مین بقیہ بیٹا ولید کا ہی اور وہ بھی ضعیف ہی اور اگر اسکو تسلیم کرین تو لازم آتا ہی کہ جتنے لوگ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ملکون مین مرے ہون نماز پڑھی ہو آپنے اون سب پر اور یہ ہرگز ثابت نہین ہوا **مسئلہ** اور نماز جنازے کی
یہ ہی کہ پہلے تکبیر کہے دونون ہاتھون کو اوٹھا کے پھر بعد اوسکے ہاتھ نہ اوٹھاوے اور شافعی کے نزدیک ہر تکبیر مین اوٹھاوے اور ثنا پڑھے پھر تکبیر
کہے اور درود بھیجے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر تیسری تکبیر کہے اور یہ دعا پڑھے اگر مردہ بالغ ہو اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لِحَیِّنَا وَمَیِّتِنَا

وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَاُنْثَانَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاَحْيِهِ عَلَى الْاِسْلَامِ
وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ اور اگر لڑکا ہو تو اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا ذُخْرًا
اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا اور اگر لڑکی ہو تو اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرَطًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا ذُخْرًا
اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا شَافِعَةً وَّمُشَفَّعَةً اور پھر چوتھی تکبیر کہے اور سلام پھیرے اور قرأت اسمین
نہین ہی اور شافعی رحہ کے نزدیک قرأت بھی ہی **ف** اور ہمارے نزدیک چار تکبیرین ہین اور پہلے جو آپ پانچ یا زیادہ تکبیر کہتے تھے
منسوخ ہی ساتھ اوسکے جو روایت کیا امام محمد نے ابو حنیفہ سے انہون نے حماد سے انہون نے ابراہیم سے کہ تھے لوگ تکبیر کہتے جنازے پر
پانچ یا چھ یا چار یہان تک کہ انتقال کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر تکبیر کہتے تھے ایسا ہی زمانہ حضرت ابو بکر صدیق مین پھر جب
والی ہوئے حضرت عمر رضہ تو کہا انہون نے واسطے اونکے کہ تم گروہ ہو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اگر تم اختلاف کروگے اختلاف کرینگے
لوگ بعد تمہارے اور ابھی لوگون کو تھوڑا زمانہ گذرا ہی جاہلیت سے تو اجماع کرو ایسی چیز پر کہ اجماع کرین اوسپر لوگ بعد تمہارے تو سب
لوگون کی رائے متفق ہوئی اس بات پر کہ اخیر جنازے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی تکبیرین کہین تھین اوتنی ہی کہین بعد
اوسکے ساتھ تمسک کرین اور چھوڑ دین اوسکے ماسوا کو تو ڈھونڈھا انہون نے اور پایا اخیر جنازے کو کہ تکبیرین کہین تھین اوسپر
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار تکبیرین اور یہ حدیث منقطع ہی کیونکہ نہین پایا ابراہیم نے حضرت عمر رضہ کو لیکن انقطاع ارسال مین داخل ہی
اور وہ ہمارے نزدیک حجت ہی اور باوجود اسکے کہ وصل کیا اوسکو امام احمد نے روایت عامر بن شقیق سے انہون نے ابو وائل سے
اور روایت کیا حاکم نے مستدرک مین ابن عباس سے کہ آخر جو تکبیر کہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازے پر چار تکبیرین تھین اور تکبیرین
کہین حضرت عمر رضہ نے چار اور ابن عمر نے عمر پر چار اور حسن بن علی نے علی پر چار اور حسین بن علی نے حسن پر چار راضی ہو اللہ ان سب
بزرگوار ون سے اور تکبیر کہی ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام پر چار اور سکوت کیا اوس سے حاکم نے اور ضعیف کیا اوسکو دار قطنی نے بسبب
فرات بن سائب کے کہا متروک ہی اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے سنن مین اور طبرانی نے نضر بن عبد الرحمن سے اور ضعیف کیا اوسکو
بیہقی نے اور کہا کہ مروی ہی بہت وجہون سے اور سب ضعیف ہین مگر یہ کہ اجماع صحابہ کا چار پر دلیل ہی اس بات پر کہ یہ حدیث ثابت ہی
اور روایت کیا اوسکو ابو نعیم اصبہانی نے تاریخ اصبہان مین حَدَّثَنَا اَبُوْ بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ اِسْحٰقَ بْنِ عُثْمَانَ ثَنَا
اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَارِثِ ثَنَا شَيْبَانُ بْنُ الْفَرُّوْخِ ثَنَا نَافِعُ بْنُ هُرْمُزَ ثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ عَلٰى اَهْلِ بَدْرٍ سَبْعَ تَكْبِيْرَاتٍ وَعَلٰى بَنِيْ هَاشِمٍ خَمْسَ تَكْبِيْرَاتٍ
ثُمَّ كَانَ اٰخِرُ صَلَاتِهٖ اَرْبَعَ تَكْبِيْرَاتٍ اِلٰى اَنْ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا یعنی تھین تکبیرین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بدر پر
سات اور بنی ہاشم پر پانچ پھر تھین آخر نماز مین چار تکبیرین یہان تک کہ نکلے دنیا سے اور مرفوع ہوا طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہ تھی اخیر نماز مین تکبیر کہین تھین آپ نے اسمین چار تکبیرین عمر رضہ سے روایت کیا اسکو دار قطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور
روایت کیا ابو عمر نے استذکار مین سلیمان بن ابی حثمہ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جنازے پر چار اور پانچ
اور سات اور آٹھ یہان تک کہ آئی خبر مرنے نجاشی کی تو نکلے آپ طرف مصلے کے او ر صف کی لوگون نے پیچھے آپ کے اور تکبیر کہی چار بار
پھر ثابت رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار پر یہان تک کہ اوٹھا لیا اونکو اللہ تعالی نے اور روایت کیا اوسکو حارث بن ابی اسامہ نے

فرات بن سائب
نضر بن عبد الرحمن

مسند میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مثل روایت ابن عباس کے اور زیادہ کیا کچھ اور نکالا حازمی نے کتاب الناسخ والمنسوخ میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات تکبیریں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کہ جو پڑھی تھی اوسکو آپ نے
تکبیریں کہیں تھیں اوسمیں چار یہان تک کہ نکلے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث بالجملہ ثابت ہوا کہ صحیح چار تکبیریں ہیں اور
ایسا ہی بیان کیا اوسکو مشائخ علما نے وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ اَعْلَمُ وَعِلْمُهٗ اَتَمُّ اور شروع کرنا ساتھ درود اور ثنا کے سنت
دعا کی ہے روایت کیا ابو داود اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبید سے کہا کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک شخص کو کہ دعا کرتا ہے اور نہیں درود بھیجی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنا کی اللہ تعالیٰ پر سو کہا کہ جلدی کی اس شخص نے
تو بلایا اوسکو اور کہا کہ جب دعا کرے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور ثنا کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
پھر دعا کرے بعد اوسکے جو چاہے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص
کہ نماز پڑھے وہ مردے کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اسواسطے کہ یہ مقام قلب کا ہے اور اوسمیں نور ایمان ہے تو کھڑا ہونا
سینے کے پاس اشارہ ہے طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہو سامنے
اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہے **ص** اور بہتر ہے امامت
کیواسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلہ کا پھر ولی میت کا عصبات کی ترتیب سے اور ولی سے مردے کے اجازت لیکے غیر کو امامت کرنا
درست ہے اور اگر ولی کے سوا دوسرے نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دہراوے اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ دوہراوین اور جو
مردہ بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شبہ پھٹنے کا نہووے یعنی تین روز تک **ف** اسواسطے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکو ابن حبان اور حاکم نے
اور سکوت کیا اوس سے اور اخراج کیا مالک نے موطا میں بھی مضمون **ص** اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور قیاس
اسکو مقتضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقۃً نماز نہیں بوجہ نہونے ارکان نماز کے اور استحسان سے نہیں جائز ہے کیونکہ اوسمیں تکبیر
تحریمہ موجود ہے **ص** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اوسکے اندر مردے کو رکھکے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو
تو اوسمیں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داود اور ابن ماجہ نے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مردے پر مسجد میں تو نہیں اجر ہے واسطے اوسکے
اور ایک روایت میں فَلَا شَيْءَ لَهٗ ہے اور صالح مولیٰ توأمہ کا اوسکی اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاط ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نقل کیا
نسائی نے ابن معین سے کہ وہ ثقہ ہے اور جسنے قبل اختلاط کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوس سے
قبل اختلاط کے اور تفصیل کی اسکی شیخ ابن الہمام نے اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں
جنازے کی ایک واقعہ ہے کہ اوس سے عموم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعذر ہو اور وہ جو بیہقی نے روایت کیا کہ حضرت ابوبکر پر پڑھی گئی
نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں اسمعیل غنوی متروک ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** اور جو لڑکا پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر رویا ہے تو نام اوسکا
رکھا جاوے اور غسل دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا نسائی نے جابر سے کہ جب رووے لڑکا نماز پڑھی جاوے اوس پر اور
وارث ہوگا کہا نسائی نے اور واسطے مغیرہ بن مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے سفیان سے انھون نے ابو الزبیر سے

اسی اسناد سے اوسیح کیا اوسکو اور جابر سے مروی ہی مرفوعا کہ لڑکا نہین نماز پڑھی جاویگی اوسپر اور نہ وارث ہوگا اور نہ اوسکا کوئی وارث ہوگا یہان تک کہ رووے اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے کہا ترمذی نے روایت کیا اوسکو موقوف اور وہی صحیح ہی اور وجہ معارضہ کیا ہی ساتھ اوسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث مغیرہ سے اور صحیح کیا اوسکو کہ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سقط[ف] نماز پڑھی جاویگی اوسپر اور دعا کی جاویگی واسطے والدین اوسکے کے ساتھ مغفرت کے ساقط ہی کیونکہ منع اس مقام مین مقدم ہی اثبات پر **ص** اور اگر ایک لڑکا قید ہوا اگر اپنے ماباپ کے ساتھ قید ہوا ہی اور کوئی اونمین سے مسلمان نہین ہی اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوسپر نہ پڑھی جاویگی اور اگر کوئی اونمین سے مسلمان ہوا تو نماز اوسپر پڑھی جاویگی اور اگر اکیلا قید ہوا تو اوسپر نماز پڑھی جاویگی یا وہ لڑکا مسلمان ہوا لیکن اوسکو عقل تھی اور اوسکا کوئی ماباپ بھی مسلمان نہوا تو بھی نماز نہ پڑھی جاویگی اور اگر ایک کافر مرا اور اوسکا ولی مسلمان تھا تو اوسکا ولی غسل دیوے جس طرح جسے نجس چیزین دھوئی جاتی ہین یعنی اوسکو وضو نہ کرایا جاوے اور داہنی طرف سے شروع نکرے اور ایک کپڑے مین اوسکو لپیٹے اور ایک گڑھا کھودے اور اوسکو اوسمین ڈالدیوے **ف** روایت کیا ابن سعد نے طبقات مین أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيُّ ثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهٖ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا أَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَوْتِ أَبِي طَالِبٍ بَكَى ثُمَّ قَالَ لِي اذْهَبْ فَاغْسِلْهُ وَكَفِّنْهُ وَوَارِهٖ قَالَ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَتَيْتُهٗ فَقَالَ لِي اذْهَبْ وَاغْتَسِلْ قَالَ وَجَعَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَغْفِرُ لَهٗ أَيَّامًا وَلَا يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهٖ حَتّٰى نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرَئِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهٰذِهٖ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا أَنْ يَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِيْنَ یعنی فرمایا حضرت علی رض نے کہ جب خبر کی مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابو طالب کے روئے پھر کہا واسطے میرے جا اور غسل دے اوسکو اور چھپا اوسکو کہا حضرت علی رض نے کہ کیا مینے ایسا ہی اور آیا مین پھر فرمایا کہ جا اور غسل کر اور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے واسطے اونکے کئی دن تک اور نہ نکلے گھر سے یہان تک کہ اوترے جبرئیل علیہ السلام ساتھ اس آیت کے کہ نہین جائز واسطے نبی کے اور اون لوگون کے جو ایمان لائے یہ کہ بخشش مانگین مشرکون کے واسطے اور اس سے معلوم ہوا کہ مشرک کی بخشش اگرچہ نبی کے عزیز واقارب مین سے ہووے نہین ہوتی اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ غسل دینے والے کو بھی بعد غسل میت کے غسل واجب ہوتا ہی اور ایسا ہی روایت کیا ابو داود نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنابت سے اور دن جمعے کے اور غسل میت سے اور یہ ضعیف ہی اور روایت کیا اونسے اور ترمذی نے مرفوعا کہ جو غسل دے میت کو سو غسل کرے اور جو اوٹھاوے اوسکو تو وضو کرے حسن کہا اوسکو ترمذی نے اور ضعیف کیا اوسکو جمہور نے اور اس باب مین کوئی حدیث صحیح وارد نہین ہوئی ہان محمول استحباب پر ہوسکتا ہی کہ مثلا بعد غسل میت کے غسل مستحب ہووے اور اسیطرح وضو بعد اوٹھانے جنازے کے **ص** اور سنت ہی جنازے کے اوٹھانے مین چار آدمی اس طرح پر کہ اوسکے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے داہنے کاندھے پر رکھین تب اوسکے دوسری طرف کے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے بائین کاندھے پر رکھین اور جلدی جلدی چلین اور دوڑین نہین **ف** اور یہ تدبیر اوٹھانے کی وارد ہوئی ہی بہت صحابہ اور تابعین سے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے مصنف مین علی ازدی سے کہا کہ دیکھا مینے ابن عمر کو ایک جنازے مین کہ وہ اوٹھایا جاتا تھا چارون کونون سے تخت کے اور روایت کیا

[ف] سقط اوس بچے کو کہتے ہین جسکے بعضے اعضا بھی سالم نہ بنے ہون اور بعض اعضا بنے ہون اور مردہ پیٹ سے نکلا تو ایسے بچے پر نماز جنازہ نہین ۱۲

اونھی دونون نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو جاوے ساتھ جنازے کے تو پکڑے چارون کونے تخت کے کیونکہ یہی سنت ہی اور روایت
کیا امام محمد نے اونھی سے کہ کہا انھون نے سنت سے ہی یہ بات کہ اوٹھاوے جنازے کو چارون کونون سے تخت کے اور اخراج کیا اوسکا
ابن ماجہ نے اور لفظ اوسکا یہ ہی کہ جو اوٹھاوے جنازے کو تو پکڑے چارون کونے تخت کے اور امام شافعی کے نزدیک آگے کا شخص گردن
کی جڑ پر رکھے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن سعد نے طبقات مین
اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف کے اور مروی ہی یہ بھی بہت صحابہ سے لیکن جواب اوسکا یہ ہی کہ اوسوقت ہجوم تھا ملائکہ کا اوسواسطے
جنازہ اس طرح پر اوٹھایا گیا اور مروی ہی حدیث مین کہ ستر ہزار فرشتے جنازے مین حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سبب ہوگا اور جلدی چلنا
حدیث مین وارد ہی روایت کیا ابوداود اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ پوچھا ہمنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کسطرح چلین
ساتھ جنازے کے فرمایا کہ کم خبب سے اور خبب ایک قسم ہی دوڑنے کی اور یہ حدیث ضعیف ہی اور نکالا اصحاب ستہ والون نے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازے کے تو اگر مردہ نیک ہی تو تم جلدی لیے جاتے ہو اوسکو طرف نیکی کے اور اگر بد ہی
تو جلدی رکھتے ہو تم اوسکو کندھون سے اپنے **ص** قبل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھنا مکروہ ہی **ف** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا ہی
کہ اوس سے اعراض اور تغافل ہی اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اوسکے سامنے سے گذرے تو کھڑا ہووے اور بعضون نے کہا ہی کہ کھڑا
ہووے اور صحیح اول ہی کیونکہ روایت کیا حضرت علیؓ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہمکو کھڑے ہونے کا ساتھ جنازے کے
پھر بیٹھنے لگے بعد اوسکے اور حکم کیا ہمکو بیٹھے رہنے کا اور روایت کیا اوسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازے کے پیچھے چلنا
مستحب ہی **ف** اور اس باب مین دونون طرح کے آثار وارد ہین اور حضرت علیؓ سے مروی ہی کہ وہ پیچھے جنازے کے
چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابوبکر وغیرہم سے آگے چلنا ثابت ہی اور حق یہ ہی کہ جس طرح چاہے چلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سوار چلے پیچھے جنازے کے اور پیدل جس طرف چاہے اور لڑکا کی نماز پڑھی جاوے اوسپر روایت کیا اوسکو اصحاب سنن نے اور ترمذی
نے صحیح کیا اوسکو اور ایک روایت مین ہی کہ چلو آگے اوسکے اور پیچھے اوسکے اور داہنے اوسکے اور بائین اوسکے اور روایت کیا
ترمذی ابوداود و ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر آگے جنازے کے **ص** قبر کھودے
اور لحد بناوے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لحد ہمارے واسطے ہی اور شق واسطے غیر ہمارے کے ہی روایت کیا
اوسکو ترمذی نے ابن عباس سے اور اسناد مین اوسکی عبدالاعلی بن عامر ہی کہا اونسے کہ اوسمین گفتگو ہی اور ابن ماجہ مین ہی انس
بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے مدینے مین دو شخص ایک لحد بناتا تھا اور ایک نہین بناتا تھا
تو کہا ہمنے کہ جو پہلے آویگا اوسی سے قبر بنوائینگے تو پہلے آیا بنانے والا لحد کا اور لحد بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
اور لحد کی وصیت کی سعد نے واسطے اپنے مرض موت مین **ص** اور مردے کو لحد مین جو قبر سے قبلے کی طرف قریب ہی رکھے
ف اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی سے اور ابوداود نے مراسیل مین کہ رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبر مین قبلے کی طرف سے اور نہین کھینچے گئے کھینچنے کر یعنی سل نہین کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک سل چاہیے اور وہ یہ ہی
کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہووے سر مردے کا مقابل مین دونون قدمون کے قبر سے پھر داخل کیا جاوے سر مردے کا قبر مین اور اندر کیا جاوے
اور ہووین پیر اوسکے مقام اوسکے سر کے پھر داخل کیے جاوین پیر اوسکے اور اندر رکھے جاوین اسی طرح اور یہی مروی ہی چند صحابہ سے

ف عبدالاعلی ضعیف

کہ اسی طرح رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر مین اخراج کیا اوسکا امام شافعی نے اور تفصیل فتح القدیر مین ہے ص
اور کہنے والا کہے بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ ف اور اس مقام پر جو صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ایسا ہی کیا تھا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابو دجانہ کو قبر مین سہو ہوا ہے اونسے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ غلط ہے اسواسطے کہ ابودجانہ نے انتقال کیا
بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیکن روایت کیا ابن ماجہ نے حجاج بن ارطاۃ سے انہون نے نافع سے انہون نے ابن عمر سے کہ تھے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم جب داخل کرتے مردونکو قبر مین کہتے تھے بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ زیادہ کیا ترمذی نے بعد بسم اللہ کے
و باللہ اور کہا کہ حسن غریب ہے اور روایت کیا اسکو ابو داود نے اور طریقے سے اور حاکم نے اور اوسمین ہے کہ جب رکھو تم مردون اپنے کو
قبر مین سو کہو بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ صحیح کیا اوسکو اور بہت سے طریقے دوسرے ہین اس حدیث کے ص اور مرد کا
مونہہ قبلے کی طرف کر دیوے ف اور یہی ثابت ہے حدیثون سے اور اتفاق کیا اوس پر علما امت نے ص اور جو کفن کے
کھلنے کے خوف سے گرہ باندھی تھی کھول دیوے اور کچی اینٹ اور بانس قبر پر رکھے ف اسواسطے کہ بچھائی گئین اینٹین واسطے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ کہا انہون نے اوس مرض مین کہ مرے اوسمین بناؤ واسطے
میرے لحد اور رکھو اوس پر اینٹین جیسا کہ کیا گیا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذرا حدیث ابن حبان سے کہ رکھو اوپر
میرے اینٹین جیسا کہ رکھی گئین قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر پر رکھی گئی قصب اور یہ مرسل ہے اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات مین کہ وصیت کی ابو میسرہ عمرو بن شرحبیل ہمدانی
نے یہ کہ کی جاوین اوسکی لحد پر کچھ قصب اور کہا کہ دیکھا مینے مہاجرین کو کہ دوست رکھتے تھے اوسکو اور قصب نرکل کو کہتے ہین فقط
ص اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر نکرے ف اسواسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے ہے
ص اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر مین بچھانا مکروہ ہے اور مٹی ڈالے اور قبر کو ماہی پشت کرے اور مربع نکرے ف اور جسنے
دیکھا قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ وہ مثل اونٹ کی کوہان کے ہے کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی ہمسے ایک شیخ نے
مرفوعاً کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مربع کرنے سے قبر کے اور برابر کرنے سے اوسکو اور روایت کیا امام محمد نے ابراہیم نخعی سے
کہ کہا انہون نے خبر دی مجھکو اوسنے جسنے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھین وہ اوٹھی ہوئی
زمین سے اور اوسپر بیچ مین شگاف تھا پتھر سفید سے اور صحیح بخاری مین ہے ابو بکر بن عیاش سے کہ سفین تمار نے حدیث بیان کی
اونسے کہ دیکھا انہون نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کوہان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے
اور بہت سے آثار اس باب مین وارد ہوئے ہین اور روایت کیا ابو حفص بن شاہین نے کتاب الجنائز مین سالم سے کہ پوچھا مینے
ابو جعفر محمد بن علی اور قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ سے کہ کس طرح تھین قبرین آپکے بزرگون کی کہا کہ تھین سب مثل کوہان شتر کے اور روایت کیا مسلم
نے روایت کیا ہیاج اسدی سے کہا کہ کہا مجھسے حضرت علی نے کہ بھیجتا ہون مین تجھکو اوسپر کہ بھیجا تھا مجھکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نہ چھوڑ کوئی تصویر مگر مٹا
اوسکو اور نہ کوئی قبر بلند مگر برابر کرے اوسکو یہ جب ہے کہ قبر پر عمارت بلند بنی ہو اور جو عمارت نہیں کی سو ایسی قبر اونچی نہو بلکہ ایسی چاہیے کہ زمین سے ممتاز رہے اور معلوم ہو کہ قبر ہے

باب شہید کے بیان مین

جو شخص کہ طاہر اور بالغ ہووے اور تیز چیز سے مارا جاوے ظلم کی راہ سے اور اوس مارنے کے بدلے مین مال دینا واجب نہوا ہو یا میدان قتال مین

زخمی پایا جاوے تو جسپر غسل واجب ہی جیسے جنب اور حائض اور نفسا یا لڑکا ہی تو وہ شہید نہین اور جسکو کہ تیز چیز سے قتل نہین کیا بلکہ بھاری چیز سے تو وہ بھی شہید نہین مگر اگر باغیون نے مارا ہووے یا مشرکین یا لوٹنے والون نے کہ اونکا مقتول سب چیز سے چاہین مارین شہید ہی **ف** اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اوسکو کیا جاویگا اور صاحبین کے نزدیک نہین دلیل امام صاحب کی یہ ہی کہ روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن زبیر سے کہا کہ سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور تحقیق کہ قتل کیا گیا حنظلہ بن عامر ثقفی صاحب تمہارا غسل دیتے ہین اوسکو ملائکہ تو پوچھا صحابیون نے اونکی بیوی سے کہا کہ نکلے تھے وہ اور جنب تھے اخیر حدیث تک اور فرمایا آپ نے کہ اسیواسطے غسل دیتے ہین اوسکو ملائکہ اور کہا حاکم نے صحیح ہی اوپر شرط مسلم کے اور بیوی کا ذکر نہین کیا اور نام اونکی بیوی کا جمیلہ بنت ابی سلول ہی بہن تھین عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیون کے یا مشرکون کے ہاتھ سے جو مارا جاوے تو وہ شہید ہی اور دلیل اسکی صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہی کہ شہدا احد کے سب ہتھیار سے نہین مارے گئے تھے اور پھر کسیکو غسل نہین دیا گیا **ص** اور جو ظلم سے نمارا جاوے بلکہ حد یا قصاص سے مرے تو بھی شہید نہین اور جسکے مرنے سے دیت واجب ہووے وہ بھی شہید نہین مگر باپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہی اور اگر کسی شخص کو میدان مین زخمی نپایا بلکہ اوسکی ناک پھوٹی ہوئی پائی تو وہ شہید نہین **ق** اگر کسی مسلمان کو ایک مسلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکیت نہین مار ڈالا تو اگر لوہے سے مارا ہی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہید ہی اور جو لوہے سے نہین مارا تو شہید نہین اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہین اور جو چیزین کہ مردے سے خاص نہین جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور ہتھیار اور موزہ وہ شہید سے اوتار لیجاوینگی اور اگر کفن مین کوئی چیز کم ہو تو زیادہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور اوسکو غسل ندیوین اور نماز پڑھین اور خون بھرا ہوا دفن کر دیا جاوے **ف** کیونکہ روایت کیا امام احمد نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے احد کے شہیدون پر سو فرمایا کہ مین گواہ ہون ان لوگون پر دفن کر دو اونکو ساتھ زخمون اونکے کے اور خون کے اور یہ مستلزم ہی عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہان باقی رہیگا اور غسل کے ترک مین چند حدیثین آئین ہین اخراج کیا بخاری اور اصحاب سنن نے لیث بن سعد سے انھون نے زہری سے انھون نے عبد الرحمن بن کعب سے انھون نے جابر بن عبد اللہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصون کو شہیدون احد سے اور فرماتے تھے کہ کون سا زیادہ ہی حافظ قرآن کا تو جب بتلاتا کوئی کسیکو اوسکو آگے کرتے لحد مین اور کہتے مین گواہ ہون انپر دن قیامت کے سو حکم کیا آپ نے اونکے دفن کا خونون مین اور نہین غسل دیا اونکو زیادہ کیا بخاری اور ترمذی نے اور نہین نماز پڑھی اونپر کہا نسائی نے نہین جانتا ہون کہ متابعت کی ہو لیث کی کسی نے اصحاب زہری سے اس اسناد پر اور بخاری نے نہین اختیار کیا اوسکو اور روایت کیا ابو داود نے جابر سے کہ لگا ایک شخص کو تیر سینے مین یا حلق مین سو مر گیا اور رکھا گیا اوسی طرح اپنے کپڑون مین اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سند اوسکی صحیح ہی اور روایت کیا نسائی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو اونکو اونکے خونون مین کیونکہ نہین ہی کوئی زخم کہ لگا ہی اللہ کی راہ مین مگر آویگا دن قیامت کے کہ رنگ اوسکا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک اوسپر نماز بھی نپڑھی جاوے اور کہتے ہین کہ تلوار محو کرنے والی ہی واسطے گناہون کے اور بعض فقہا نے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا ہی اور ایسا ہی ہی صحیح ابن حبان مین اور صحیح بخاری مین ہی جابر سے کہ نہین پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر قتیلون احد کے اور جواب ہماری طرف سے یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین عطا بن ابی رباح سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اوپر

شہدائے احد کے ثواب معارض ہوگی حدیث جابر کی ہمارے نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ یہ مرسل ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ عطا یہ بڑے تابعین مین
سے ہین اور مرسلات انکے مانند مرفوع کے ہین اور اگر مسلم ہو تو جب قوت دیگا اوسکو دوسری حدیث مرفوع تو تو حجت ہوگی اور
وہ یہ ہے جو روایت کیا حاکم نے جابر سے کہا کہ گم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اونکی نعش نہین ملتی تھی
بسبب کثرت شہداء کے پھر کہنے لگے ہوئے لوگ قتال سے سو کہا ایک شخص نے کہ دیکھا مین نے اونکو فلانے درخت کے نیچے تب آئے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اوس درخت کے پاس اور دیکھا اونکو اور اونکا حال اور روئے پکار کے سو کھڑا ہوا ایک شخص انصار مین سے اور ڈالا
اونپر ایک کپڑا پھر لائے گئے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اونپر پھر باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اونپر نماز پہلو مین حضرت حمزہ کے
اور اوٹھتے جاتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہین رکھے گئے یہان تک کہ پڑھی نماز سب شہیدون پر اور فرمایا آپ نے کہ حمزہ سردار
شہیدون کے ہین اللہ کے نزدیک دن قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد اوسکا اور نہین نکالا اوسکو شیخین نے لیکن اسناد مین اوسکی
مفضل بن صدقہ ہے اور اوسکو اگرچہ ضعیف کیا یحیی اور نسائی نے لیکن کہا اہوازی نے کہ تھے عطاء بن مسلم توثیق کرتے اونکی
مفضل بن صدقہ ف
اور احمد بن شعیب نے ثنا کی اونپر پوری ثنا اور کہا ابن عدی نے نہین دیکھتا ہون مین ساتھ اوسکے کچھ حرج تو نہ کم ہوگی حدیث درجہ حسن سے
اور وہ حجت ہے اور شک نہین اسمین کہ قوت کریگی حدیث ابو داود کو اور کہا احمد نے ثنا عطفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة
ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال كان النساء يوم احد خلف المسلمين یہان تک
کہ کہا فوضع حمزة للنبي صلى الله عليه وسلم وجيء برجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع
الانصاري وترك حمزة ثم جيء بآخر فوضع الى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع وترك حمزة فصلى عليه
يومئذ سبعين صلوة یعنی تھین عورتین دن احد کے پیچھے مسلمانون کے یہان تک کہا پھر رکھے گئے حمزہ واسطے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصار مین سے اور رکھا انکے پہلو مین سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اونپر اور چھوڑ دیئے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ اور اوٹھایا گیا وہ شخص پھر لائے گئے دوسرے شخص اور رکھا پہلو مین حمزہ کے اور نماز پڑھی آپ نے
اونپر اور اوٹھایا گیا اور رکھے رہے حمزہ رضی اللہ عنہ یہان تک کہ پڑھی اونپر نماز ستر بار اور یہ بھی درجہ حسن سے کم نہین اور عطاء بن السائب
عطاء بن السائب ف
اگرچہ آخر عمر مین حفظ اونکا بگڑ گیا تھا لیکن جن لوگون نے اونسے اول عمر مین روایت کیا تو وہ صحیح ہے اور مین جانتا ہون کہ حماد
بن سلمہ نے اونسے قبل تغیر کے سنا کیونکہ حماد بن زید نے تو ثابت ہوا ہے کہ قبل تغیر کے سنا اور وفات اونکی عطا کے بعد پچاس برس کے ہوئی
اور حماد بن سلمہ نے انتقال کیا قبل حماد بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت اونکی صحیح ہوگی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن سے کم نہوگی
اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ جب پھرے مشرک لوگ شہیدون احد سے یہان تک کہا پھر آگے گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حمزہ کو اور تکبیر کہی اونپر دس بار اور ذکر کیا مانند اور روایتون کے اور یہ بھی درجہ حسن سے کم نہین تو درصورتیکہ سب ضعیف ہوتین تب بھی
حاصل اون حدیثون کا حسن ہوجاتا نہ کہ ہر حدیث حسن ہووے علاوہ اسکے کہا واقدی نے مغازی مین حدثني عبد ربه بن عبد الله
عن عطاء عن ابن عباس اور ذکر کیا اوس حدیث کو تو رفع ہوگیا اوسکا اور روایت کیا موسی بن ربیعہ بن قیس لشکری سے
کہا کہ تھا مین اوس لشکر مین کہ بھیجا تھا اوسکو ابوبکر صدیق نے ساتھ عمرو بن العاص کے ایلہ اور فلسطین کی طرف اور ذکر کیا حدیث کو
اور کہا کہ قتل کیے گئے اونمین مسلمانون مین سے ایک سو تیس آدمی اور نماز پڑھی اونپر عمرو بن العاص اور اون لوگون نے جو اونکے ساتھ تھے

اور تھے اوس وقت ساتھ عمرؓ کے نو ہزار مسلمان اور دوسرے یہ کہ نماز واسطے ظاہر کرنے کرامت کے ہے اور وہ شہید میں ضرور ہے ص اور لڑکے اور حائض اور جنب اور نفسا کو غسل دیا جاوے ف اور دلیل اسکی گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غسل دیتے ہیں حنظلہ کو ملائکہ اور لڑکے کو اسواسطے غسل دیا جاوے کہ سیف کافی ہوئی شہداء امت کے حق میں غسل کے بدلے کیونکہ وہ معصوم تھے بخلاف لڑکے کے کہ اوسکا گناہ نہیں ہے تو اونکے حکم میں نہو گا ص اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا اور قاتل اوسکا معلوم نہیں برابر ہے کہ قتل اوسکا لوہے یا بڑی لاٹھی یا چھوٹی لاٹھی سے ہوا ہو غسل اوسکو دینگے اگر ایسے موضع میں جہان دیت اور قسامت لازم آتی ہے جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہووے اور اگر سڑک یا مسجد جامع میں پڑا ہووے تو اگر معلوم ہوا کہ لوہے سے قتل ہوا ہے غسل نہ دیا جاویگا کیونکہ وہ شہید ہے اور اگر لوہے سے نہیں قتل کیا گیا ہے بلکہ بڑی لاٹھی سے امام صاحب کے نزدیک غسل دیا جاویگا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاویگا اور اگر چھوٹی لاٹھی سے قتل ہوا ہے سب کے نزدیک غسل دیا جاویگا اور اگر کچھ معلوم نہوا کہ کس سے قتل ہوا ہے تو غسل دیا جاویگا اور اگر کوئی شخص معرکے میں زخمی ہوا بعد اوسکے سویا یا کچھ کھایا یا پیا یا اوسکا علاج کیا یا خیمے تک زندہ گیا یا ایک وقت نماز تک غافل رہا یا کچھ وصیت کی غسل دیا جاویگا اور نماز پڑھی جاویگی ان صورتوں میں اور امام محمد کے نزدیک فقط وصیت سے غسل نہ دینگے اور اگر باغی یا ڈاکے والا مارا گیا اوسکو غسل دینگے اور نماز نہیں پڑھینگے ف کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسا ہی ہدایہ میں ہے

باب کعبے میں نماز پڑھنیکے بیان میں

کعبے میں فرض اور نفل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک ہدایہ میں کہا ہے کہ درست نہیں اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے کہ درست ہے جب متوجہ ہو طرف دیوار کعبے کے یہان تک کہ اگر موہنہ کیا طرف دروازے کے اور وہ کھلا ہے اور چوکھٹ بھی برابر اونچی ہلال کی کڑی کے نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہے اونکی کتابوں میں کہ اگر معاذ اللہ مثلاً کعبہ گر جاوے تو نماز اوسکے باہر اوس طرف موہنہ کرکے درست ہے اور اوسکے اندر جائز نہیں مگر جبکہ اوسکے سامنے سترہ ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا اوسپر صاحب شرح وقایہ نے ف اور ہمارے نزدیک اسواسطے درست ہے کہ روایت ہے صحیحین میں ابن عمرؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبے میں اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن طلحہ اور بند کر لیا اوسکو پھر رہے تھوڑی دیر اوسمیں کہا ابن عمر نے کہ پوچھا میں نے بلال سے جس وقت نکلے کہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیے دو ستون بائیں طرف اور ایک داہنی طرف اور تین پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی تو تھا خانہ کعبے کا اوس دن چھ ستون پر اور یہ دن فتح مکہ کا تھا جیسا کہ تصریح کی انہوں نے ساتھ اوسکے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے تو حدیث شاذ ہوا اوسکے معارض ہے اوسکے جو نکالا اون دونوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبے میں اور اوسمیں چھ ستون تھے سو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز نہ پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر کو کیونکہ اثبات مقدم ہے نفی پر اور بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ مراد دعا ہے غلط ہے کیونکہ خود بخاری میں ہے ابن عمر سے کہ پوچھا میں نے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبے میں کہا کہ ہاں دو رکعتیں آخر تک لیکن معارض ہے اوسکے جو صحیحین میں ہے قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اونسے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تھیں تو اس صورت میں جمع اس طرح پر ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبے میں دن فتح کے سو نہیں نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر دوسرے روز سو نماز پڑھی اور یہ حجۃ الوداع میں تھا اور یہ مروی ہے حضرت ابن عمر سے ساتھ اسناد حسن کے اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے تو ہم محمول کرتے ہیں

حدیث ابن عباس کو اول روز پر وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ص کعبے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہی اگرچہ مقتدی کی پیٹ امام کی پیٹ کی طرف ہو
مگر جسکی پیٹ امام کے مونھہ کی طرف ہو گی اوسکی نماز درست نہو گی کیونکہ وہ امام سے آگے ہو گیا اور کعبے کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہی
تعظیم کے واسطے اور ہدایہ مین ہی کہ شافعی کے نزدیک جائز نہین ف اسواسطے کہ کعبہ اونکے نزدیک اوس بنا کا نام ہی اور
ہمارے نزدیک کعبہ ایک احاطہ ہی اور ہوا ہی آسمان تک نہ بنا کیونکہ نقل اوسکا ہو سکتا ہی اور دلیل اسپر یہ ہی کہ اگر پہاڑ پر کوئی شخص
نماز پڑھے تو وہ کعبے سے اونچا ہی تو اس صورت مین جب عمارت کا نام ہووے نماز نہ جائز ہووے اور مکروہ ہی اسواسطے کہ اوسمین ترک
تعظیم ہی اور وارد ہوئی ہی اوسمین نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ نے سنن مین حضرت عمر رض سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہہ ہین کہ نہین جائز ہی نماز اونمین پیٹ خانہ کعبہ کی اور مقبرہ آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی
یہ حدیث ساتھہ ابو صالح کاتب اللیث کے لیکن توثیق کی اوسکی جماعت نے اور کلام کیا بعضون نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہی
کہ مکروہ ہی اور نماز کامل نہین ہوتی ص اور اونکی کتابون مین لکھا ہی کہ جب کوئی سترہ آگے کھڑا کر لیوے تو درست ہی اور بغیر اوسکے
جائز نہین اور اگر ایک امام کے ساتھہ لوگون نے اقتدا کیا کعبے کے گرد حلقہ باندھکے تو درست ہی مگر کوئی انمین سے اگر اپنے امام سے
زیادہ کعبے کی طرف نزدیک ہی مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہی اور مقتدی ایک گز کے تو اس صورت مین اگر وہ شخص اوس طرف ہی جس طرف
امام ہی تو نماز اوسکی درست نہوگی اور اگر اور طرف مین ہی تو درست ہوگی جاننا چاہیے کہ کعبے کی چار جانب ہین چار دیوار کے حساب سے
تو پھر جو شخص کہ اوس طرف کھڑا ہی کہ جس طرف امام ہی تو وہ شخص جسوقت کہ کعبے کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہی تو امام پر آگے ہو جاویگا بخلاف
دوسرے تین طرف کھڑے ہونے والون کے کیونکہ وہ جو شخص کہ اونمین امام سے زیادہ کعبے کے نزدیک ہی وہ امام کے آگے نہین ہی فقط

کتاب الزکوۃ

زکوۃ چاندی اور سونا اور سوائم اور تجارت کے مالون مین اگر حاجت اصلی سے زائد ہون اور نصاب کے موافق ہون اور تصرف
مین مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہووین بعد ایک سال گذرنے کے ان چیزون پر واجب ہوتی ہی ف زکوۃ فرض ہی
کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَاٰتُوا الزَّکٰوۃَ یعنی ادا کرو زکوۃ مالون اپنے کی اور اوسپر اجماع ہی امت کا اور واجب ہونے سے مراد اس
مقام مین فرض ہونا ہی اور شرط آزاد ہونے کی اسواسطے ہی کہ کمال ملک کا ساتھہ حریت کے ہوتا ہی اور غلام کی کچھہ ملک نہین ہی اور
بلوغ اور عقل کو بیان کرینگے اور اسلام شرط ہی اسواسطے کہ زکوۃ عبادت ہی اور عبادت کافر سے نہین ہوتی اور نصاب بھی ضرور ہی اسواسطے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری مسلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہین ہی کم مین
پانچ وسق سے کھجور کے زکوۃ اور وسق ساٹھہ صاع کا ہوتا ہی اور صاع چار مُد کا اور مُد ایک رطل اور تہائی رطل ہوتا ہی اور فرمایا کہ نہین
ہی کم مین پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوۃ اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہی تو پانچ اوقیہ کے دوسو درم ہوئے اور اس ملک مین
قریب چالیس روپے کے ہوتے ہین اور فرمایا کہ نہین ہی پانچ اونٹون سے کم مین زکوۃ اور ایکسال گذرنے کی اسواسطے قید ہی کہ روایت کیا
مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہین ہی زکوۃ اوسپر یہانتک کہ گذر جاوے
اوسپر ایک سال اور روایت کیا ابو داود نے عاصم بن ضمرہ رضی اللہ عنہ سے اور حارث اعور سے انھون نے حضرت علی رض سے کہ فرمایا حضرت نے
جب ہون تیرے واسطے دوسو درم اور اوسپر گذر جاوے ایک سال تو اوسمین پانچ درہم ہین اور پھر چار کے بیان کیا کہ نہین ہی کسی

ابو صالح کاتب اللیث

حارث الاعور

عاصم بن ضمرہ

[illegible] سال مین [illegible]

[illegible] واسطے [illegible] کے اور [illegible] کپڑے پہننے کے اور [illegible]

[illegible] کے ہتھیار اور کتابین پڑھنے کی [illegible] واجب نہین ف [illegible]

[illegible] نہین ہے مسلمان پر صدقہ اوسکے غلام مین اور اوسکے گھوڑے مین اور ایک روایت مین ہے کہ نہین ہے [illegible] غلام مین صدقہ مگر صدقہ فطر روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ص اور نیت تجارت کی بھی ضرور ہے مثلاً غلام اگر حاجت سے فاضل ہو مگر پہننے کے واسطے ہون تو اگر نیت تجارت کی نہو گی زکوٰۃ واجب نہو گی اور مکاتب پر زکوٰۃ واجب نہین

ف اور مکاتب اوس غلام کو کہتے ہین کہ اوس سے مالک کہدے کہ اگر اتنے روپے تو مجھے دیدے تو تو آزاد ہے اور زکوٰۃ اوسپر اوسلیے واجب نہین کہ حریت صرف اوسمین نہین ہے بلکہ ایک طرح کی عبدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہے جب تک اپنی قیمت ادا کر دیوے

ص اور جو شخص کہ قرضدار ہے بقدر قرض اوسکے زکوٰۃ اوسپر واجب نہو گی یہ جب ہے کہ قرض کسی شخص کا آتا ہو اور اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوٰۃ واجب ہو گی اور مال ضمار یعنی اوس مال مین کہ مالک سے غائب ہو اور امید اوسکے ملنے کی نہین ہے جیسے مال گما ہوا یا دریا مین ڈوبا ہوا یا غصب کیا ہوا اور اوسپر کوئی گواہ نہین یا جنگل مین مثلاً گاڑا اور جگہ اوسکی بھول گیا یا جو قرض کہ لینے والے نے اوسکا انکار کیا برسون پھر اقرار کیا لوگون کے سامنے بعد برسون کے یا جو ظالم نے مال لے لیا اور پھر بعد برسون کے مل گیا تو ان سب صورتون مین زکوٰۃ اون برسون کی لازم نہ آویگی اور امام شافعی کے نزدیک لازم آویگی

اور جو قرض کہ مفلس یا غنی پر ہووے اور وہ اقرار کرتا ہو یا قرضدار انکار کرتا ہو لیکن گواہ اوسکے لینے پر موجود ہون یا قاضی کو اوس سے واقف ہو تو پیا اگر اوسکو ملجاویگے زکوٰۃ اون گذرے دنون کی واجب ہو گی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اوسکے نیت خدمت کی کی زکوٰۃ اوس مین واجب نہو گی اگرچہ پھر نیت تجارت کی کرے جب تک اوسے بیچ نہ ڈالے

اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوائم کے ہبہ یا وصیت یا نکاح یا خلع یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہووے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہو گا اور زکوٰۃ واجب ہو گی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہو گی اور بعضون نے کہا ہے کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہو گی اور محمد کے نزدیک واجب ہو گی اور اگر ملک کے وقت نیت تجارت کی نہو اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوٰۃ واجب نہو گی جب تک اوسکو بیچ نہ ڈالے یہ جب ہے کہ سبب ملک کا اختیاری ہو اور اگر اختیاری نہو جیسے ورثہ وغیرہ زکوٰۃ واجب نہو گی اور زکوٰۃ مین دینے کے وقت نیت زکوٰۃ کی چاہیے یا مال زکوٰۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزارون کا مال [illegible] یا ہبہ کر دے تو وہ مال زکوٰۃ سے محسوب نہو گا اور اگر سب مال کوئی شخص اللہ کی راہ مین دیدیوے تو زکوٰۃ ساقط ہو گی اور اگر تھوڑا مال دیوے تو جتنا مال دیا ہے اوسکی زکوٰۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہو گی اور ابو یوسف کے نزدیک نہین ہو گی مثلاً اگر اوسکے پاس دو سو درم تھے اور سو اونمین سے صدقہ دیئے امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ اون سو کی ادا ہو جاویگی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا نہو گی

باب مالون کی زکوٰۃ کے بیان مین

قسم اونٹ کی بابت ہین اور گائے کی نہین اور بکری کی چالیس سے جب پانچ اونٹ سے کم ہون سے سال تک تیس کے گائے اور ان سے کم
کہان زکوۃ واجب نہوگی ف کیونکہ فرمایا حضرت نے اور جسکے نہون مگر چار اونٹ تو نہین ہی اوسمین صدقہ مگر یہ کہ چاہے
مالک اوسکا یعنی فرض نہین زکوۃ اوسمین اور جب ہو جاوین پانچ تو اوسمین ایک بکری ہی اور فرمایا جب نہون مگر چالیس کم ایک بکری سے
آدمی کے پاس تو نہین ہی اوسمین صدقہ مگر یہ کہ چاہے مالک اوسکا اور فرمایا وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ یعنی گائے مین
ہر تیس مین ایک گائے ہی ایک برس کی اور دوسرے برس مین لگی ہو ص ہر پانچ مین اونٹ کے بختی ہون یا عربی ف بختی
اونٹ اوسکو کہتے ہین کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہو اور عربی جسکے ماں باپ دونون عربی ہون ض ایک بکری
واجب ہی تو دس ہین دو بکریان اور پندرہ مین تین اور بیس مین چار واجب ہونگی اور جب پچیس اونٹ ہو جاوین ایک بنت مخاض
یعنی ایک برس کی اونٹنی کہ دوسرے مین لگی ہو چھتیس تک اور جب ہو جاوین تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیسرے برس مین
لگی ہو اور جب چھیالیس ہون تو ایک حقہ یعنی تین برس کی کہ چوتھے مین لگی ہو اور جب اکسٹھ ہون تو ایک جذعہ کہ چار برس کی پانچوین
مین ہو اور جب چھہتر ہون تو دو بنت لبون اور جب اکانوے ہون تو ایک سو بیس تک دو حقہ پھر اسی طرح ہر پانچ مین ایک بکری
پھر ایک سو پینتالیس مین ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو مین تین حقے واجب ہونگے پھر ہر پانچ مین ایک بکری پھر ہر
پچیس مین ایک بنت مخاض اور چھتیس مین ایک بنت لبون پھر ایک سو چھیانوے مین دو سو تک چار حقے واجب ہونگے پھر بعد
دو سو کے پہنچنے سے شروع کیا جاویگا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تما ف اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث مین اور
اسمین خلاف امام شافعی کا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ص اور جب تیس گائے ہون یا بھینس تو ایک تبیعہ یعنی ایک سال کا دیوے اور جب
چالیس ہون تو ایک مسنہ یعنی دو برس کا پڑا یا پڑوا اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کرے تو جب ساٹھ ہون دو تبیعے دے انہتر تک پھر جب ستر ہون
ایک مسنہ اور ایک تبیعہ دے پھر جب اسی ہون تو دو مسنے اور جب نوے ہون تو تین تبیعے اور جب سو ہون تو دو تبیعے اور ایک مسنہ اور جب
ایک سو دس ہون تو ایک تبیعہ اور دو مسنے پھر جب سو اور بیس ہون چار تبیعے یا تین مسنے دیوے اسی طور سے ہر ایک تیس مین تبیعہ اور ہر
چالیس مین مسنہ دیا کریگا اور چالیس بکریان یا بھیڑ ہون تو ایک بکری ہی پھر ایک سو اکیس مین دو بکریان پھر جب دو سو اور ایک ہو
تین بکریان دے پھر جب چار سو ہون تو چار بکریان دے پھر اسی طرح ہر سیکڑے مین ایک بکری دیا کرے ف اور ایسا ہی حدیث
مین آیا ہی روایت کیا اوسکو ابو داود نے حضرت علی سے اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور مروی ہی کتاب حضرت ابو بکر مین آنحضرت صلی
علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا اوسکو بخاری نے ص اور جو خچر یا گدھے تجارت کے نہین ہین اونمین زکوۃ واجب نہین مگر یہ کہ تجارت
کے لیے ہون ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نازل ہوا مجھپر اونمین کچھ لیکن جب تجارت کے لیے
ہون تو زکوۃ واجب ہوگی کیونکہ مال اونکا مثل مال اور اموال کے ہی ص اور اونٹ گائے بکری اگر گھر مین رہے اونکو کھلایا جاوے
اور چارہ دیا جاتا ہو تو اونمین زکوۃ واجب نہین اور یہ جو ذکر ہوا مین گذرین جب ہین کہ وہ جانور سوائم یعنی جنگل سے چر لاتے جاتے ہون
اکثر مدت مین سال کی اور جو جانور کہ کام کے ہین جیسے بیل ہل جوتنے کے یا بوجھ لادنے کے لیے تو اونمین بھی زکوۃ واجب نہین
بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچون مین جتنے چاہے ہون زکوۃ نہین ہی مگر بڑے کی تبعیت مین مثلا چالیس بچے مین
بکریون کے اور پانچ مین اونٹون کے اور تیس مین گایون کے اگر ایک بھی بڑا ہوگا تو زکوۃ واجب ہوگی اور نہ اگر نہ ہوگا بڑا ہون

تو زکوٰۃ واجب نہین اور بڑی یا بعضے جون تو بھی ایک روایت مین واجب نہین اور اگر زیادہ ہوے ... تو ... لازم آویگا یا اونکی قیمت لگا کر اگر نصاب ہووے چالیسوان حصہ لازم آویگا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہی اور قول امام زفرؒ کا یہی ہی اور کہا صاحبین نے نہین زکوٰۃ ہی گھوڑون مین کیونکہ حدیث مین آیا ہی کہ نہین ہی صدقہ مسلمان پر اوسکے غلام اور گھوڑے مین روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہما نے اور جواب اسکا یہ ہی کہ مراد اس سے وہ گھوڑا ہی جو واسطے جہاد کے ہو اور ایسا ہی منقول ہی زید بن ثابتؓ سے یا وہ جو گھر مین کھاتا ہو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے چرنے والے مین ایک دینار ہی یا دس درم ذکر کیا اس حدیث کو شیخ تقی الدین ابن دقیق العید نے امام مین دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ سے اور بعضون نے کہا ہی کہ پہلے واجب تھی زکوٰۃ گھوڑون مین پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرتؐ نے تحقیق کہ مینے معاف کی تمسے زکوٰۃ گھوڑے اور غلام کی تو نکالو صدقہ دراہم مین اور یہ صحیح نہین کیونکہ جائز ہی کہ عفو اس حکم ندب سے ہو اور حدیث دارقطنی ناسخ اس حدیث کی ہو اور دلالت کرتا ہی اسپر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن یزید نے خبر دی اونکو کہا کہ دیکھا مینے باپ اپنے کو کہ کھرا کرتے تھے گھوڑون کو پھر دیتے تھے صدقہ اوسکا حضرت عمرؓ کو اور حکم کیا حضرت عمرؓ نے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا عبدالرزاق نے ابن جریج سے انھون نے ابن شہاب سے کہ عثمانؓ صدقہ لیتے تھے گھوڑونکا اور سائب بن یزید نے خبر دی اوسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑونکا کہا زہری نے نہین جانتا ہون مین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑونکا اور روایت کیا امام محمدؒ نے آثار مین **ثنا** ابُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي الْخَيْلِ السَّائِمَةِ الَّتِي يُطْلَبُ نَسْلُهَا إِنْ شِئْتَ فِي كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا أَوْ عَشَرَةَ دَرَاهِمَ وَإِنْ شِئْتَ فَالْقِيمَةُ فَيَكُونُ فِي كُلِّ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ خَمْسَةُ دَرَاهِمَ فِي كُلِّ فَرَسٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى انتهى یعنی جو گھوڑے چرنے والے کہ طلب کی جاوے اولاد اونکی اگر چاہے ہر گھوڑے مین ایک دینار یا دس درہم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دوسو درہم مین پانچ درہم ہر گھوڑے مین نر ہو یا مونث اور روایت کیا دارقطنی نے کہ مشورہ کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ ٹھہرا کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیے جاوین **ص** زکوٰۃ اور کفارہ اور نذر اور عشر مین قیمت کا بھی دیدینا درست ہی اور جو مصدق یعنی صدقہ لیتا ہو حاکم کی طرف سے اوسکو چاہیے کہ اوسط مال لیوے نہ کہ اوسط سے ادنیٰ لیوے اور کمی کیوے یا اعلیٰ لیوے اور جو بڑھے دیوے **ف** اور اوسط مال اسواسطے لیوے کہ فرمایا حضرتؐ نے واسطے معاذ کے تسے تو اچھے مال اونکے اور ایسا ہی مروی ہی سنن ابوداود اور نسائی مین **ص** اور جو مال کہ بیچ سال مین بڑھ جاوے اصل نصاب سے اپنی قسم مین مل جاویگا مثلاً اوسکے پاس اوس سال مین دوسو درم تھے اور بیچ سال مین سو اور بڑھ گئے تو یہ سو بھی اون دوسو کے ساتھ ملائے جاوینگے تو تین سو کی زکوٰۃ لازم آویگی اگرچہ اس سو پر پورا سال نہین گذرا ہی اور زکوٰۃ نصاب سے متعلق ہی نہ کہ اور جو کچھ عفو ہو اوسکا حساب نہین مثلاً جو کوئی چھتیس اونٹ کا مالک ہووے تو واجب ایک بنت مخاض ہی پچیس مین اور جو زیادہ ہین وہ معاف ہین یہانتک کہ اگر اس سال مین دس ہلاک ہو جاوین زکوٰۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور اگر بعد ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہووے تو جتنا ہلاک ہوا ہی اوسکی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور پہلے جو کچھ نصاب سے ہلاک ہووے اوسکو عفو میں محسوب کرینگے بعد اوسکے اوس نصاب مین جو عفو سے متصل ہی بعد اوسکے اوس نصاب مین کہ اوس سے متصل ہی مثلاً اگر ساٹھ

اور یہی ہے مذہب ... حضرت معاذ ... صلی اللہ علیہ وسلم ...
ایک برس کی ... اور ... بیس ... ہونگے ... ایک ... بیس ...
شامل ... ہوا ... تین ... ایک بکری لازم آویگی اور اگر چالیس ... ہیں ...
ہو جانے کے ... اور گیارہ ... نصاب میں ... پانچ ... نصاب ...
بیس اونٹ ... چار بکریاں ... باقی رہ جاوینگی اور جو بیس ... تو تین بکریاں لازم آوینگی اور ... بیس ...
دس ... تو دو بکریاں لازم آوینگی اور ... تیس ... ایک بکری لازم آویگی ... نصاب
نہ رہیگا ص اور جاننا چاہیے کہ لینا خراج کا امام کو پہنچتا ہے اور اسی طرح دسواں حصہ خارج کا اور زکوٰۃ سوائم اور زکوٰۃ اموال
تجارت کی سب امام لیویگا تو اگر باغیوں نے خراج لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار نہ لیا جاویگا کیونکہ خراج حق لڑنے والوں کا ہے
اور وہ کافروں سے لڑتے ہیں اور اگر زکوٰۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کیا تو بھی مالکوں سے دوبارہ نہ لیا جاویگا اور
اگر انہوں نے اوسکے مصرفوں میں صرف نہیں کیا تو اون لوگوں کو چاہیے کہ چپکے سے دوبارہ زکوٰۃ دیویں اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعضوں
کے نزدیک اونکو پھر دینا لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اگر اونکو دینے کے وقت نیت تصدق کی کرینگے تو زکوٰۃ اونسے ساقط ہوجاویگی
اور شیخ ابو منصور ماتریدی نے اسکو قبول نہیں کیا ف اور باقی تفصیل اسکی عالمگیری میں لکھی ہے مختصر اس جگہ بنظر اس بات کے کہ
عوام فہم نہ سکینگے ترک کیا ص اور جو لڑکا تغلبی ہو تو اوسکے مال سے جزیہ نہ لیا جاویگا اور عورت تغلبی کے مال سے مثل اونکے مردوں کے
لیا جاویگا جاننا چاہیے کہ تغلبی منسوب ہے طرف بنو تغلب کے کہ ایک قوم تھی مشرکین سے حضرت عمر نے اونسے جزیہ طلب کیا اونھوں نے
انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دونا دینگے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمر نے کہا کہ یہی جزیہ ہے تم جو چاہو اپنے اسکا نام رکھو
اسکا وجوب اونسے زکوٰۃ کے دونے پر صلح ہو گئی اونکے لڑکوں سے نہیں لیا جاویگا اور عورتوں سے لیا جاویگا اور جو صاحب نصاب کا ہے
اوسکو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوٰۃ کا دیدینا اور بھی اوسکو کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دیدینا درست ہے مثلاً اوسکے پاس ... درم تھے
اور اوسنے کئی نصابوں کی زکوٰۃ اونمیں سے ادا کی اور بعد اوسکے وہ نصاب اوسکو ملی پہلی زکوٰۃ اوس سے بھی کافی ہوگی اور جو پوری
ایک نصاب کا مالک نہیں اور وہ بیشتر کئی نصابوں کی زکوٰۃ دے تو درست نہیں ف پہلے سال سے زکوٰۃ دیدینا اسواسطے
درست ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے ... بن عمرو بن العاص سے کہ پوچھا عباس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ
جلدی دینے میں قبل گذرنے سال کے واسطے سرعت کے طرف نیکی کے تو اذن دیا آپ نے اونکو ص نصاب سونے کا
بیس مثقال ہے اور چاندی کا دوسو درم کہ ہر دس درم سات مثقال کے ہوں اور اس زمین کو وزن سبعہ کہتے ہیں تھا ایک درم آدھا اور
پانچواں حصہ مثقال کا ہو ویگا تو دس درم سات مثقال کے ہونگے اور مثقال بیس قیراط کا ہو تو اور درم چودہ قیراط کا اور قیراط
پانچ جو کا ہوتا ہے ف کیونکہ فرمایا حضرت نے نہیں کم پانچ اوقیہ سے چاندی میں زکوٰۃ اور ذکر کیا او پہنچے اس حدیث کو اور
اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دوسو درم ہوئے اور روایت کیا ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت علی سے اور ...
کہ نکالو صدقہ چاندی کا ہر چالیس درم میں سے ایک درم اور نہیں ہے ایک سو نوے میں کچھ اور جب دوسو ہوویں تو اونمیں پانچ درم
... سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا معاذ بن جبل کو جب بھیجا اونکو یمن کی طرف کہ لیوے

ہو جائین دینار [illegible] تو اوسمین [illegible] اور یہ حدیث ضعیف ہے [illegible]
روایت کیا دار قطنی نے [illegible] ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر بیس دینار سے آدھا دینار اور چالیس
دینار سے ایک دینار اور یہ ضعیف ہے ساتھ ابراہیم بن اسمعیل بن مجمع کے اور دینار ایک مثقال کا ہوتا ہے اور روایت کیا ابو عبید
نے [illegible] کتاب الاموال مین عمرو بن شعیب سے اونہون نے اپنے باپ سے اونہون نے اپنے دادا سے کہ فرمایا حضرت نے نہین ہے [illegible]
کم مین کچھ اور نہ بیس مثقال سے کم سونے مین کچھ اور دوسو درم مین پانچ درم ہین اور بیس مثقال مین آدھا مثقال ہے اور اسناد اوسکا
ضعیف ہے اور روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین اور نسائی نے دیات مین عمرو بن حزم سے اور اوسمین ہے کہ فرمایا آپ نے ہر چالیس دینار
مین ایک دینار ہے اور یہ حدیث ثابت ہے اور کہا ابن الہمام نے وَهُوَ حَدِيثٌ لَا شَكَّ فِي ثُبُوتِهِ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ
یعنی یہ وہ حدیث ہے کہ نہین شک ہے اوسمین جیسا اوپر ہمنے اوسکو بیان کیا ص سونا یا چاندی مین سکہ دار اور معمول ہو یا ڈلا ہو
چالیسوان حصہ زکوٰۃ مین واجب ہوتا ہے ف تو اگر زیور چاندی یا سونے کا ہوگا زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام شافعی
کے نزدیک نہین واجب ہے اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو روایت کیا ابو داود اور نسائی نے کہ ایک عورت آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس اور اوسکے ساتھ اوسکی بیٹی تھی اور اوسکے ہاتھ مین دو کنگن تھے موٹے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اوسکی بیٹی سے کیا ادا کرتی ہے تو زکوٰۃ اوسکی کہا نہین کہا کہ آسان ہے تجکو کہ پہناوے اللہ تجکو دو کنگن دن قیامت کے آگ کے کہا راوی نے
کہ اوتارا اونکو اوسنے اور پھینک دیا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونون واسطے اللہ کے اور رسول کے ہین کہا ابو الحسن قطان نے اسناد اوسکا
صحیح ہے اور کہا منذری نے مختصر مین کہ نہین ہے گفتگو اوسکی اسناد مین اور سنن ترمذی مین ہے ابن لہیعہ سے کہا کہ آئین دو عورتین حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ذکر کیا اوس حدیث کو اور اوسمین ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کرو زکوٰۃ اوسکی اور [illegible]
ضعیف کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ نہین صحیح ہے اس باب مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور وجہ یہ ہے کہ اس طریقے سے کوئی
حدیث صحیح نہین ہے نہین تو خطا ہے کہا منذری نے کہ شاید قصد کیا اوسنے اون دو طریقون کو جو ذکر کیا اونکا ورنہ طریقہ ابو داود کا نہین ہے گفتگو
اوسمین اور کہا ابن القطان نے بعد تصحیح کے حدیث ابی داود کو ضعیف کیا ترمذی نے اس حدیث کو اسواسطے کہ نزدیک اوسکے اوسمین دو
ضعیف ہین ابن لہیعہ اور مثنی بن الصباح اور روایت کیا ابو داود نے عبد اللہ بن شداد سے کہا کہ داخل ہوئے ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر
کہا کہ داخل ہوئے مجھپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیکھین میرے ہاتھ مین بڑی بڑی انگوٹھیان چاندی کی سو فرمایا کہ کیا ہے یہ اے عائشہ
سو کہا مینے بنایا مینے اونکو کہ زینت کرون مین واسطے تمہارے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ادا کرتی ہے زکوٰۃ اونکی کہا مینے
نہین فرمایا کہ وہ کافی ہے تجکو آگ کے لیے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو دار قطنی نے اسطرح
کہ محمد بن عطا مجہول ہے اور جواب دیا اونکا بیہقی اور ابن القطان نے کہ محمد بن عمرو بن عطا ثقہ لوگون مین سے ہین اور لیکن وہ اونکی اسناد مین
اپنے دادا کی طرف منسوب ہے اسواسطے دار قطنی نے اوسکو مجہول جانا اور ثابت کی اوسکی صحت عبد الحق نے اور بیان کیا ابو الحسن بن القطان
مین [illegible] بیان کیا اوسکو شیخ نے اوسکے محمد بن ادریس رازی نے اور ابو حاتم رازی مین الجرح والتعدیل کے اور روایت کیا
[illegible] ام سلمہ سے کہا کہ مین پہنتی تھی اوضاح سونے سے اور اوضاح ایک قسم زیور کی ہے سو کہا مینے کہ اے رسول اللہ
کیا کنز ہے وہ فرمایا کہ جو پہنچے بیان تک کہ ادا کی جاوے زکوٰۃ اوسکی یعنی زکوٰۃ اوسکی دی جاوے تو وہ کنز نہین ہے اور کنز سے

جو اس میں کہ رکھنا چاندی اور سونے کا اور زکوۃ دینا اوسکا ... اخراج کیا اوسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہا ہے انھون نے یا ثابت ہی نسائی سے اور کہا کہ صحیح ہے اوپر شرط بخاری کے اور لفظ اوسکا یہ ہے کہ جب ادا کی جاوے زکوۃ اوسکی تو وہ کنز نہیں ہے لیکن کہا بیہقی نے : متفرد ہوا ساتھ اوسکے ثابت بن عجلان اور کہا صاحب تنقیح نے کہ یہ مضر نہیں کہ ثابت بن عجلان سے روایت کیا اوس سے بخاری نے اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور وہ جو کہا عبد الحق نے کہ نہیں حجت پکڑی جاتی ساتھ اوسکے قول ہے ضعیف نہیں کہا کسی نے اور انکار کیا اوسپر شیخ تقی الدین ابن دقیق العید نے اور وہ جو کہا ابن الجوزی نے کہ محمد بن مہاجر اوسکی اسناد میں کہا ابن حبان نے کہ بناتا ہے احادیث کو اور نسبت کرتا ہے اونکی طرف ثقات کے کہا صاحب تنقیح نے یہ وہم ابن الجوزی کا ہے اسواسطے کہ محمد بن مہاجر کذاب وہ اور ہے اور یہ جو روایت کرتا ہے ثابت بن عجلان سے فقیہ ہے شامی ہے روایت کیا اوس سے مسلم نے اور توثیق کی اوسکی احمد اور ابن معین اور ابو زرعہ اور دحیم اور ابو داود وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابو داود میں توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور روایت کیا اوس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہے جابر سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں ہے زیور میں زکوۃ کہا بیہقی نے باطل ہے نہیں ہے اصل اوسکی اور ذکر کیا اوسکو شوکانی نے موضوعات میں اور یہ مروی ہے جابر کا قول اور جو آثار کہ مروی ہین ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسماء سے سو وہ موقوف ہین اور معارض ہین انکے اور آثار روایت ہے حضرت عمر سے کہ انھون نے لکھا ابو موسی اشعری کو کہ زکوۃ دیوین عورتین اپنے زیورون کی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور ابن مسعود سے کہ زیور مین زکوۃ ہے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور لکھا عبد اللہ بن عمرو نے طرف بیوی سالم کے کہ نکالے زکوۃ اپنی بیٹیون کے زیورون کی روایت کیا اوسکو دار قطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عطاء اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شداد سے کہ کہا انھون نے وَفِي الْحُلِيِّ زَكٰوةٌ یعنی زیور مین زکوۃ ہے اور بھی روایت کیا عطاء اور ابراہیم نخعی سے کہ کہا انھون نے جاری ہوئی سنت کہ زیور مین زکوۃ ہے اور بہت سے آثار آئے اس باب مین اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ نہیں ادا کی انھون نے زیور مین زکوۃ معارض ہے اوسکے جو اوپر گذرا اور صحیح مذہب امام صاحب کا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهٗ اَتَمُّ

ص اور ایسا ہی اسباب تجارت مین بھی چالیسوان حصہ دیا جاویگا اور چالیسوان حصہ درہم سے کرینگے اگر اوسمین فقیرون کو نفع ہووے یا دینار سے کرینگے اگر اوسمین زیادہ نفع ہو اور جب نصاب کا پانچوان حصہ بڑھ جاویگا تو اوسمین بھی حساب سے زکوۃ واجب ہے کی جیسے دوسو درہم مین چالیس بڑھ جاوین تو ایک درہم اور زکوۃ مین دینار بڑھیگا اور جو اتنی بڑھین دو بڑھ جاوینگے اور اگر پانچوین حصے سے نصاب کے کم بڑھین تو کچھ لازم نہیں آتا

ف اور صاحبین کے نزدیک جو دوسو پر زیادہ ہو تو زکوۃ اوسکی اوسکے حساب سے واجب ہے کی چاہے پانچوان حصہ یعنی چالیس درہم کو پہونچے ہون یا نہون اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور دلیل اونکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو زائد ہو دوسو پر تو زکوۃ اوسکی اوسکے حساب سے ہے اور دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے معاذ کے اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَهٗ اَنْ لَا يَأْخُذَ مِنَ الْكُسُوْرِ شَيْئًا یعنی حکم کیا اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ لیوے کسور سے کچھ یعنی چالیس تک سے کچھ جن کسرات واقع ہین اونمین زکوۃ نہ دی جاویگی مثلا دوسو پر بیس ہین تو پانچ درہم اور آدھا درہم اور دس ... تین حصے درہم کے اور روایت کیا اس حدیث کو دار قطنی نے معاذ سے ...

نصیحت ہر سال تہ نقل بن حزم سے کی اور کہا عبدالحق نے احکام مین کہ روایت کیا اوسکو اوسینے عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے اونہون نے اپنے دادا سے اونہون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپنے کتاب واسطے عمرو بن حزم کے کہ نہین ہے کچھ صدقہ یہانتک کہ پہنچے دوسو درہم کو تو اوسمین پانچ ہین اور ہر چالیس مین ایک ہے اور نہین ہے چالیس سے کم مین صدقہ کتاب ابن حزم مین بروایت نسائی اور ابن حبان اور حاکم کے کہ ہر پانچ اوقیہ مین چاندی سے پانچ درہم ہین اور جو زیادہ ہو تو ہر چالیس سے ایک درہم ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ سُلَیْمَانَ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ کَتَبَ عُمَرُ اِلٰی اَبِیْ مُوْسَی الْاَشْعَرِیِّ فَمَا زَادَ عَلَی الْمِائَتَیْنِ فَفِیْ کُلِّ اَرْبَعِیْنَ دِرْھَمًا دِرْھَمٌ یعنی لکھا حضرت عمرؓ نے طرف ابی موسی اشعری کے اور لیکن جو زائد ہو دوسو پر تو ہر چالیس درہم مین ایک درہم ہے اور ایک روایت مین ہے کہ ادا جو تہا حصہ سوین حصے کا یعنی چالیسوان حصہ ہر چالیس درہم سے ایک ص اور اگر درم مین کچھ غل ہو تو اگر چاندی زیادہ ہے تو چاندی کا اعتبار ہوگا اور اگر غش یعنی تانبا وغیرہ زائد ہے تو اوسکی قیمت لگائی جاویگی اور اگر نصاب کا بیچ سال مین نقصان ہو جاوے اور پہر آخر سال مین پورا ہو جاوے زکوۃ واجب ہوگی مثلاً اگر اوسکے پاس اوس سال مین نصاب یعنی بیس دینار موجود تھے پہر سال کے درمیان مین کم ہو گیا اور پہر اخیر سال مین بیس دینار ہو گئے زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سونا چاندی کی طرف ملایا جاویگا اور اسباب دونون کی طرف ملایا جاویگا مثلاً اگر اوسکے پاس دس دینار اور سو درہم تھے کہ قیمت اوسکی دس دینار ہین زکوۃ امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک نہین واجب ہوگی اور جب اوسکے پاس دس دینار اور سو درہم تھے سبکے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی

باب عاشر کے بیان مین

عاشر اوس شخص کو کہتے ہین جسکو بادشاہ نے راہگذر پر تاجرون کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہو اور اگر کسی تاجر نے عاشر سے کہا کہ تمام سال نہین ہوا اوپر مال میرے یا کہا کہ مین قرضدار ہون یا کہا کہ نہین ہے یہ مال تجارت کا سوائے اسکے اور مال مین کہا کہ شہر مین فقیر کو دے چکا ہون تو عاشر اوسکے قول کو بغیر قسم کے قبول نکرے اور اگر کہے سوائم مین کہ فقیر کو دے چکا ہون تو اوسکا قول سچ نجانے کیونکہ سوائم مین فقیر کو دینا درست نہین بلکہ بادشاہ کو دینا چاہیے کہ وہ اوسکو مصرف مین اوسکے صرف کرے اور اگر دعوی کیا کہ زکوۃ اس سال کی مین دوسرے عاشر کو دے چکا ہون اگر وہ عاشر اوس سال کا عاشر تھا تو قول اوسکا ساتھ قسم کے مان لینگے اور اوس عاشر سے نپوچھا جاویگا اور جسمین قول مسلمان کا اعتبار کیا جاتا ہے ذمی کا بھی اعتبار کیا جاویگا نہ حربی کا مگر حربی اگر اپنی لونڈی مین کہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو سچ جانا جاویگا اور اوس سے کچھ نہ لیا جاویگا اور مسلمان سے عاشر چالیسوان حصہ لیوے اور ذمی سے بیسوان اور حربی سے دسوان اگر مال اوسکا نصاب کو پہونچ جاوے ف اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمرؓ نے روایت کیا امام محمد نے حضرت عمر سے کہ بھیجا اونہون نے ایک شخص کو اور حکم کیا کہ لے مسلمانون کے مال سے جب تجارت کے لیے ہون چوتہا حصہ دس حصون مین اور ذمی کے مال سے آدھا حصہ دس حصون مین سے اور حربی کے مال سے دسوان حصہ اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور لوگون نے واللہ اعلم ص اور جتنا کہ کافر ہمارے تاجرون سے لیتے ہین معلوم نہو تو اور اگر معلوم ہو جاوے تو اوتنا ہی ہم بھی اونسے لیوینگے اگر کل مال وہ لیتے ہون تو اگر اہل حرب ہمارا کل مال لیوین تو ہمارا عاشر حربی سے کل مال نہ لیویگا اور اگر نصاب سے کم ہے تو کچھ نہ لیا جاویگا اگرچہ اوسنے اقرار کیا باقی نصاب کا کہ گھر مین ہے اور اگر اہل حرب ہمارے لوگون سے کچھ نہین لیتے تو ہم بھی نہ لینگے

[illegible] پھر قبل سال گذرنے کے [illegible] اگر دار الحرب [illegible]

پھر جاویگا اور اگر [illegible] اپنے وطن جاتا ہی تو لیا جاویگا اور جو بھی شراب [illegible] گذرے تو بیسوان حصہ لیا جاویگا اور [illegible]

لیا جاویگا اور شراب یا سور کو یا دونون کو تو [illegible] امام ابو حنیفہ کا مذہب ہی اور شافعی کے نزدیک کچھ نہ لیا [illegible] حصہ لیا جاوے

اور نزدیک امام زفر کے دونون کا لیا جاویگا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر دونون کو لیکے گذرے تو دونون کا بیسوان حصہ لیا جاویگا

اور اگر [illegible] گذرے تو شراب کا بیسوان حصہ لیا جاویگا اور [illegible] لیا جاویگا اور اگر کوئی شخص [illegible] مال مضاربت کا لیکر [illegible]

گذرے اس مال سے عاشر کچھ نہ لیوے اسواسطے کہ وہ مال اوسکے پاس امانت ہی مگر یہ کہ مال مضاربت مین اگر اوسکا حصہ [illegible]

لیا جاوے اور اگر کوئی غلام ماذون [illegible] گذرے تو اگر قرضدار ہو تو کچھ نہ لیوے اور اگر قرضدار نہو تو اگر مولی اوسکا اوسکے ساتھ ہو تو لیوے اور اگر ساتھ نہین تو نہ لیوے

باب رکاز کے بیان مین

رکاز اوس مال کو کہتے ہین کہ زمین کے نیچے پیدا ہوا ہو یا رکھا گیا ہو تو کان پیدا ہوتی ہی اور خزانہ رکھا جاتا ہی کان سونے کی اور [illegible]

اوسکے زمین خراجی یا عشری مین ہو پانچوان حصہ واجب ہوتا ہی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رکاز مین

پانچوان حصہ ہی اخراج کیا اوسکا اصحاب ستہ والون نے **ص** اور باقی سب پانیوالون کا ہی اگر اوس زمین کا کوئی مالک نہین ہی

اور اگر وہ زمین کسیکی ملک ہی تو باقی مالک کو ہی اور اگر کسیکے گھر مین کچھ نکلا تو اوسمین کچھ واجب نہین ہوتا اور اگر اپنی زمین مین پایا تو

اوسمین ایک روایت مین کچھ لازم نہین آتا اور ایک مین لازم آتا ہی اور موتیون اور عنبر اور فیروزے مین اگر پہاڑ پر ملین تو زکوۃ اوسمین واجب نہین

ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا خُمُسَ فِي الْحَجَرِ یعنی نہین ہی پانچوان حصہ پتھر مین اور یہ حدیث

مرسل ہی اور اس لفظ سے نہین ملی ہان روایت کیا ابن عدی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لَا زَكٰوةَ فِي حَجَرٍ یعنی نہین ہی

زکوۃ پتھر مین دو طریقون سے اور دونون ضعیف ہین پہلا بسبب عمر بن ابی عمر کلاعی کے اور دوسرا ساتھ محمد بن عبد اللہ عرزمی کے

اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عکرمہ سے کہ نہین ہی موتی اور نہ زمرد مین زکوۃ مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہون اور ایسا ہی ہی عنبر مین

اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور محمد کا ہی اور ابو یوسف کے نزدیک جو چیز زیور کی قسم سے دریا سے نکالی جاوے اوسمین پانچوان حصہ ہی

اسواسطے کہ حضرت عمر نے لے لیا خمس عنبر سے اور یہ حدیث بیہقی مین ہی اور روایت کیا اوسکو قاسم بن سلام نے کتاب الاموال

مین لیکن سند اوسکا ضعیف ہی علاوہ اسکے کہا شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے عَلٰى اَنَّ ثُبُوْتَهٗ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ لَمْ يَصِحَّ

اَصْلًا انتہی یعنی ثبوت اس حدیث کا عمر رضی اللہ عنہ سے نہین صحیح ہوا ہرگز لیکن روایت کیا عبد الرزاق نے ثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ

سِمَاكِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ اَنَّهٗ اَخَذَ مِنَ الْعَنْبَرِ الْخُمُسَ یعنی لیا عمر بن عبد العزیز نے عنبر سے

پانچوان حصہ اور حسن بصری اور ابن شہاب زہری کا کہنا ہے کہ انھون نے عنبر اور موتی مین پانچوان حصہ ہی اور روایت کیا شافعی نے

ابن عباس سے اَنَّ اِبْرَاهِيْمَ بْنَ سَعْدٍ كَانَ عَامِلًا بِعَدَنٍ سَاَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْعَنْبَرِ فَقَالَ لَوْ كَانَ

فِيْهِ شَيْءٌ فَالْخُمُسُ یعنی پوچھا ابن عباس سے عنبر کو کہا اگر ہو اوسمین کچھ تو پانچوان حصہ ہی اور اس سے [illegible]

دلیل ہماری یہی جو روایت کیا ابو عبید نے کتاب الاموال مین اور شافعی نے بھی ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِيْنَارٍ [illegible]

[illegible] سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ دِيْنَارٍ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ لَيْسَ فِي الْعَنْبَرِ خُمُسٌ

[illegible] مین [illegible] نہین [illegible] پانچوان حصہ [illegible] سنتا [illegible]
عن ابی الزبیر عن جابر [illegible] اور جابر سے بھی ایسا ہی مروی ہی [illegible] جو خزانہ کہ ہے کسی کو اوسکا اسلام کا ہی [illegible] تو اوسکو اون
سے [illegible] لقطہ یعنی پڑی چیز کا حکم ہی اور اگر سکہ کفر کا ہی تو پانچوان حصہ لازم آویگا اور باقی پانیوالے کا اگر وہ زمین
اوسکی ملک نہین اور نہین تو جو مالک اول اسلام کی فتح کا ہی اوسکو ملیگا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دار الحرب مین گیا اور وہان کا خزانہ پایا تو سب اوسکا
اور اگر کسی حربی کے گھر مین پائی تو گھر کے مالک کی ہی اور اگر زمین مین دار الحرب کے جو کسیکی ملک نہین ہی پائی پانچوان حصہ اوسکا نہین اور باقی سب اوسکا

باب زکوۃ خارج کے بیان مین

زمین عشری کے شہد مین اور پہاڑ کے شہد مین اور میوے مین اور زمین مین نکلنے والی چیزون مین برابر ہی کہ اوسکو پانی جاری یا مینہہ نے سینچا ہو اگرچہ پانچ وسق نہون یا برس بھر باقی نہ رہتا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دسوان حصہ لازم آویگا اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک پانچ وسق سے کم مین کچھ لازم نہ آویگا اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہی اور صاع آٹھ رطل یعنی چار سیر کا ہوتا ہی **ف** لیکن شہد سے دسوان حصہ اگرچہ پانچ وسق کے برابر نہووے سو اسواسطے کہ روایت کیا بخاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسکو تر کرے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اوسمین دسوان حصہ ہی اور جو ڈول وغیرہ سے پانی دیا جاوے تو اوسمین بیسوان حصہ ہی اور حدیث مین مطلق ہی اور ذکر پانچ وسق کا نہین ہی تو محمول ہوگی اطلاق پر اور اس باب مین بہت آثار ہین نکالا عبد الرزاق نے عمر بن عبد العزیز سے کہا جو لوگے کم یا بہت اوسمین دسوان حصہ ہی اور نکالا مانند اسکے مجاہد اور ابراہیم نخعی سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے عمر بن عبد العزیز اور مجاہد اور نخعی سے اور زیادہ کیا حدیث نخعی مین یہان تک کہ ہر چیز مین دسوان حصہ ہی اور امام شافعی کی دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ نہین ہی پانچ وسق سے کم مین صدقہ اور اوپر یہ حدیث گذر چکی روایت کیا عبد الرزاق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ انہون نے لکھا طرف یمن کے یہ کہ لیا جاوے شہد والون سے دسوان حصہ اور روایت کی عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا شہد سے دسوان حصہ نقل کیا یہ ابن حبان نے اور روایت کیا شافعی نے سعد بن ابی ذباب سے کہ آیا مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا مینے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرو واسطے قوم میری کے وہ چیز کہ اسلام لائے اوسپر سو کیا اور عامل کیا مجکو ابو بکر نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو جب آئے وہ اپنی قوم پر کہا ای قوم ادا کرو زکوۃ شہد کی کیونکہ نہین بہتری ہی اوس مال مین کہ نہ دی جاوے زکوۃ اوسکی کہا انہون نے کیا جانتے ہو تم یعنی کتنی زکوۃ دیوین کہا کہ دسوان حصہ اور دیا مینے اونسے دسوان حصہ اور لایا مین اوسکو حضرت عمر کے پاس سو بیچ ڈالا انہون نے اوسکو اور کر دیا اوسکو مسلمانون کے صدقون مین اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے صفوان بن عیسی سے کہا انہون نے حدیث کی ہمسے اوسکی حارث نے اور روایت کیا اوسکو صلت بن محمد نے انس بن عیاض سے انہون نے حارث بن ابی ذباب سے انہون نے منیر بن عبد اللہ سے انہون نے اپنے باپ سے انہون نے سعد سے کو نہین پہچانا ابن المدینی نے حال منیر کا اور پوچھا انسے ابو حاتم نے کیا صحیح ہی حدیث اوسکی فرمایا ہان اور نکالا ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال مین عمرو بن شعیب سے انہون نے اپنے باپ سے انہون نے اپنے دادا سے کہ لیتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم [illegible] مین [illegible] دسوان حصہ ہر دس مشکون سے ایک مشک اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی

ابن ماجہ ... حدیث کہا ترمذی نے اور ضعیف کہا ... روایت کیا ... ابن ماجہ نے صحیح کہا اور نے

حدثنا محمد بن یحیی ثنا نعیم بن حماد ثنا ابن المبارک ثنا اسامۃ بن زید عن عمرو بن شعیب

عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ من العسل العشر

یعنی لیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد سے دسوان حصہ اور یہ حدیث صحیح ہی اس باب مین اور اسی لازم ہی تمسک کرنا

اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابو سیارہ متعی سے کہ کہا مینے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس شہد ہی

فرمایا کہ ادا کر عشر کو یعنی دسوین حصے کو سو کہا مینے اے رسول اللہ محافظت کرو وادی کی تم میرے واسطے سو کی آپ نے اور ایسا ہی ایک

اوسکو امام احمد اور ابو داود طیالسی نے اور ابو یعلی موصلی نے اپنے مسندون مین کہا بیہقی نے کہ یہ صحیح ہی جو روایت کیا گیا

واجب ہونے عشر مین اور وہ منقطع ہی کہا ترمذی نے پوچھا مینے محمد بن اسمعیل سے اس حدیث کو سو کہا کہ یہ منقطع ہی سلیمان بن موسی نے

نہین پایا کسیکو اصحاب سے اور نہین ہی صحیح شہد کی زکوٰۃ مین کچھ اور روایت کیا مثل اسکے طبرانی نے معجم مین اور تفصیل کی

اسکی شیخ ابن الہمام نے واللہ اعلم بالصواب لیکن حق یہ ہی کہ ان سب احادیثون سے زکوٰۃ شہد کی ثابت ہو گئی اگرچہ ایک

حدیث سے ثابت نہو اور دوسرے یہ کہ حدیث عمرو بن شعیب کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ نے صحیح ہی اسناد اوسکا اور نہین پایا گیا اوسمین

کوئی قدح ص اور سبزون وغیرہ مین یا جو چیزین کہ برس بھر نہین رہتین صاحبین اور شافعی کے نزدیک صدقہ نہین اور امام صاحب کے

نزدیک واجب ہی کہ مالک سبزون وغیرہ کا فقیر کو صدقہ دیوے نہ کہ بادشاہ اوسکو لیوے ایسا ہی لکھا ہی اسرار مین قاضی امام ابو زید دبوسی نے

ف اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی جو اوپر گذری کہ جو اوگاوے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اوسمین دسوان حصہ ہی اور

اطلاق حدیث کا انکے نزدیک حجت ہی اور صاحبین کی دلیل یہ ہی جو جامع ترمذی مین ہی حدیث معاذ سے کہ نہین ہی سبزون مین

صدقہ اور کہا کہ نہین ہی اسناد اوسکا صحیح اور نہین ہی صحیح ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اس باب مین اور روایت کیا حاکم

نے یہ مضمون اور صحیح کیا اوسکو اور غلطی کی اوسنے اسناد مین اوسکی اسحق بن یحیی متروک ہی ترک کیا اوسکو احمد اور نسائی وغیرہما نے

اور اچھی اس باب مین ایک حدیث ہی روایت کیا جسکو دارقطنی نے موسی بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ

لیا جاوے سبزون مین سے صدقہ اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی ص اور لکڑی وغیرہ جیسے نرکل یا گھانس مین صدقہ واجب نہین اور

جس زمین سے نکلے اور ڈول یا دولاب سے پانی دیا جاوے تو اوسمین بیسوان حصہ دیا جاویگا تو پہلے صدقہ دے لین اور بعد اوسکے کاٹنے

وغیرہ کی مزدوری نکالین ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور جو زمین عشری تغلبی کی ہی اوسمین سے دوگنا عشر یعنی پانچوان

حصہ لازم آویگا لڑکا اور مرد اور عورت سب انکے برابر ہین اگرچہ وہ مسلمان ہوویں یا اوسکو مسلمان یا ذمی خرید لیوے کیونکہ دوگنا

حصہ لازم آتا ہی ہمارے لوگون پر تو انکے لوگون پر اوسکا دونا لازم آویگا اگرچہ مسلمان ہوجاوین طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے

نزدیک اگر مسلمان ہوجاوے تو دسوان حصہ لازم آویگا اور عشری زمین کو ذمی نے خریدا تو وہ خراجی ہوجاویگی اور اگر پھیر اوسکو مسلمان

نے لیا تو عشری ہوجاویگی ف زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اوسکے اسلام لاوین اور وہ زمین کہ اوسکو بعد فتح کے

ساتھ غلبے کے لشکر پر تقسیم کیا عشری ہی اور وہ زمین کہ اوسکو بہ غلبہ لیا اور نہین ... اور وہ زمین کہ انکے ساکنون سے

صلح پر ... ص ... زمین ذمی ... خراجی ہوجاویگی ... اگر اوسکو خراج کے

پانی سے سینچا ہو تو خراجی ہے اور اگر عشر کے پانی سے تو عشری ہے عشری پانی آسمان کا اور کنوئیں کا اور چشمہ کا عشری ہے
اور پانی اون نہروں کا جنکو عجمیون نے کھودا ہی جیسے نہر یزدجرد کی خراجی ہی اور سیحون اور جیحون اور دجلہ اور فرات امام ابو یوسف
کے نزدیک ان نہروں کا پانی عشری ہی اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہی اور قیر اور نفط کے چشمے میں اگر زمین عشری ہی تو کچھ نہیں
اور اگر زمین خراجی ہی تو اگر گرد چشمے کے کھیتی ہو سکتی ہی تو خراج اوسمین لازم ہوگا اور جو نہیں ہو سکتی تو لازم نہیں

باب مصارف زکوۃ کے بیان مین

ف جاننا چاہیے کہ اصل اس باب مین قول اللہ تعالی کا ہے اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الایۃ اخیر آیت تک مؤلفۃ القلوب کا حکم
اسمین ہے وہ کافر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونکو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے تالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب اسلام قوی ہو گیا
اب کچھ حاجت کافروں کی الفت دلانے کی نہیں اور اون لوگوں کو اللہ تعالی نے وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ یعنی الفت کرائی گئی
دل انکے فرمایا اور دلیل اسکی یہ ہی کہ کہا حضرت عمر بن خطاب نے جب آیا انکے پاس عیینہ ابن حصین کہ یہ دین حق ہی اسکی طرف سے
تو جسکا جی چاہے ایمان لاوے اور جسکا جی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر مین یعنی اب ہم کچھ کافروں کو واسطے
ملانے کے مال نہ دینگے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین اور جب
خلیفہ ہوئے حضرت ابوبکر قطع کیا اوسکو اور اسی پر اجماع منعقد ہی اور ایک روایت مین حضرت عمر سے ہی کہ کہا انھون نے یہ وہ چیز ہی
کہ دیتے تھے تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین دل تمہارا اوپر اسلام کے اور اب عزت دی اللہ نے اسلام کو تو اگر تم ثابت رہو
اسلام پر تو اچھا اور نہ ہمارے تمہارے درمیان مین تلوار ہی اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکار اسکا کسی نے صحابہ مین سے
تو ثابت ہوا اتفاق ص مصارف زکوۃ کے سات ہین ایک فقیر یعنی جو شخص کہ مالک نصاب کا نہو دوسرے مسکین جسکے پاس
کچھ نہین تیسرے عامل صدقے کا اوسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاویگا چوتھے مکاتب تو اوسکی آزادگی مین مال زکوۃ سے مدد کی جاویگی
پانچوین قرضدار جو شخص کہ فاضل اپنے قرض سے نصاب کا مالک نہین چھٹے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جہاد سے بسبب نہونے
خرچ کے رک گیا ہو امام ابی یوسف کے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک ف اسواسطے کہ کیا تھا
ابو معقل نے ایک اونٹ کو اپنے اللہ کی راہ مین سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بٹھا دے اوسپر ایک حج کرنے والے کو روایت کیا
اسکو ابو داود نے اور ذکر کی ایک حدیث طویل اور وہ حج کرنے والی ام معقل تھی ص ساتوین مسافر کہ اوسکے پاس مال ہی لیکن بحال
سفر مین اوسکے پاس موجود نہین اور مالک نصاب کو درست ہی کہ زکوۃ اپنے مال کی ان سب مصارف کو دیوے یا بعض کو اور امام شافعی کے
نزدیک واجب ہی کہ سب مصارف مین صرف کرے اور ہر مصرف مین تین شخصوں کو دیوے ف اور دلیل یہ ہی کہ موافق ہمارے مذہب کے
روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے عمر سے اور روایت کیا طبری نے اس آیت کے تحت مین اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الخ
اَخْبَرَنَا عِمْرَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسَاكِيْنِ الآيَةَ قَالَ فِي اَيِّ صِنْفٍ وَضَعْتَهُ اَجْزَاكَ یعنی کہا حضرت عبد اللہ بن عباس نے کہ جس قسم مین انمین سے زکوۃ
رکھیگا کافی ہو جاویگی تجھے اور کہا اللہ نے اَخْبَرَنَا جَرِيْرٌ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُمَرَ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِيْنِ
الآيَةَ قَالَ اَيُّمَا صِنْفٍ اَعْطَيْتَهُ مِنْ هٰذَا اَجْزَاكَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ

يجعل المؤلفة من الصدقة فجعله في صنف واحد وروى ابن جرير عن الحجاج بن أرطاة عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش عن حذيفة أنه قال إذا وضعتها في صنف واحد أجزأ عنك وأخرج نحو ذلك عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي وأبي العالية وميمون بن مهران بأسانيد صحيحة واستدل ابن الجوزي في التحقيق بحديث معاذ فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم والفقراء صنف واحد وفيه نظر لتسميته فقراء وقال أبو عبيد في كتاب الأموال ومما يدل على صحة ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعد ذلك مال فجعله في صنف واحد وهم المؤلفة قلوبهم إلى آخر ما ذكره الشيخ ابن الهمام يعنی کہا حضرت عمر نے اوس آیت مین کہ جس قسم مین عمل کریگا تو اوسکو انہین کافی ہوجاویگا جیسے آور حضرت عمر لیتے تھے مال صدقہ سے اور کرتے تھے اوسکو ایک ہی قسم مین اور ایسا ہی کہا حذیفہ نے اور نکالا مانند اسکے سعید اور عطا اور ابراہیم اور ابو العالیہ اور میمون بن مہران کبار تابعین سے ساتھ سندون حسن کے اور دلیل لائے ابن الجوزی ساتھ حدیث معاذ کے کہ بتا تو اونکو کہ اللہ نے فرض کیا صدقہ اونپر لیا جاوے اونکے امیرون سے اور دیا جاوے اونکے فقیرون کو اور کہا ابو عبید نے کتاب الاموال مین کہ دلالت کرتا ہی اسکی صحت پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیا مال بعد اس آیت کے اوترنے کے اور کیا اوسکو ایک ہی قسم پر **ص** اور مال زکوۃ سے مسجد بنانا یا میت کے کفن مین دینا یا قرض میت کا ادا کرنا یا غلام لیکے اوسکو آزاد کرنا درست نہین **ف** اور وہ جو فرمایا اللہ تعالی نے اور صرف کرو صدقے کو گردنون مین اوس سے مراد یہ ہی کہ مکاتب کو قیمت مین اوسکی مدد کرکے آزاد کرا دیوے ایسا ہی مروی ہی ابو موسی سے اخراج کیا اوسکا طبری نے اور لفظ اوسکا یہ ہی عن الحسن البصري أن مكاتبا قام إلى أبي موسى الأشعري وهو يخطب فقال له يا أيها الأمير حث الناس علي فحث عليه أبو موسى فألقى الناس عليه هذا يلقي عمامة وهذا يلقي ملاءة وهذا يلقي خاتما حتى ألقى الناس عليه سوادا كثيرا فلما رأى أبو موسى ما ألقي عليه قال اجمعوه ثم أمر به فبيع فأعطى المكاتب مكاتبته ثم أعطى الفضل في الرقاب ولم يرده على الناس وقال إن هذا الذي أعطوه في الرقاب اور روایت کیا حسن بصری اور زہری اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے کہ کہا انھون نے وفي الرقاب مین وہ مکاتب لوگ ہین واللہ أعلم **ص** اور درست نہین کہ مال زکوۃ کو اپنے باپ دادا یا نانی نانا اصول سے یا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی فروع سے اور خاوند جورو کو اور جورو خاوند کو دیوے اور یہی حکم ہی دینا اپنے غلام کو اگرچہ کچھ آزاد ہو چکا ہو درست نہین **ف** اور صاحبین کے نزدیک عورت کا خاوند کو دینا درست ہی اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت کیا بخاری مسلم اور نسائی اور ابن ماجہ نے کہ پوچھا زینب بیوی نے عبد اللہ بن مسعود کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا کافی ہی مجکو صدقے مین کہ دون مین اپنے خاوند کو اور یتیمون کو کہ میری گود مین ہین تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اوسکو دو اجر ہین ایک اجر صدقے کا اور ایک اجر قرابت کا اور روایت کیا اسکو بزار نے مسند مین اور ذکر کیا اوسکو ابن الہمام نے **ص** اور درست نہین کہ زکوۃ مالدار کو یا مالدار کے غلام کو یا لڑکے کو دیوے اور مکاتب کو مالدار کے دینا درست ہی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے کہ نہین حلال ہی صدقہ واسطے مالدار کے اور صحیح ابن حبان کے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی نے ابن عمر سے اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اور ضعیف کیا بعضون نے اس حدیث کی اسناد کو لیکن

زید بن ریحان ہے امام او سمین کلام ہے اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور کہا ابن حبان نے کہ وہ صدوق ہے علاوہ اسکے اس حدیث کے جملہ طریقوں میں سب طریقہ ان میں یہ مرفوع ہے اور روایت کیا ابو داود اور نسائی نے کہ آئے دو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور حضرت تقسیم کرتے تھے صدقے کو اور انھون نے مانگا آپ سے سو فرمایا آپ نے وَلَاحَظَّ فِيهَا لِغَنِيٍّ وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ یعنی نہیں ہے حصہ اوسمین واسطے غنی کے اور نہ واسطے قوی کمائی کرنے والے کے کہا صاحب تنقیح نے یہ حدیث صحیح ہے اور کہا امام احمد نے یہ حدیث حسن ہے اسناد اوسکا اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث مخالف حدیث معاذ کے کہ لے صدقہ مسلمانوں کے امیروں سے اور دے اونہی کے فقیروں کو حجت ہے امام شافعی پر کہ تجویز کیا انھوں نے صدقے کو واسطے مالدار جہاد کرنے والے کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہے جو روایت کیا ابو داود اور ابن ماجہ اور مالک نے کہ فرمایا حضرت نے نہیں حلال ہے صدقہ واسطے غنی کے مگر پانچ شخصوں کے لیے ایک جو شخص کہ عامل ہو صدقے پر اور وہ شخص کہ جسنے خرید اوسکو اپنے مال سے اور قرضدار اور جہاد کرنیوالا اللہ کی راہ میں اور مرد مسکین کہ کسینے اوسکو صدقہ دیا اور اوسنے جا کے ایک امیر کو تحفہ دیا تو وہ اوس امیر کے واسطے درست ہے جیسا کہ حضرت نے بریرہ لونڈی سے ارشاد فرمایا اوس گوشت کے حق میں جو اوسکو صدقے میں ملا تھا لَكِ صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ یعنی تیرے واسطے صدقہ ہے اور ہمارے واسطے ہدیہ ہے اور ذکر کیا شیخ ابن الہمام نے قِيلَ لَمْ يَثْبُتْ وَلَوْ ثَبَتَ فَإِنَّهُ لَمْ يَقْوَ قُوَّةَ حَدِيثِ مُعَاذٍ فَإِنَّهُ رَوَاهُ أَصْحَابُ الْكُتُبِ السِّتَّةِ مَعَ قَرِينَتِهِ مِنَ الْحَدِيثِ الْآخَرِ وَلَوْ قَوِيَ قُوَّتَهُ لَتَرَجَّحَ حَدِيثُ مُعَاذٍ بِأَنَّهُ مَانِعٌ وَمَا رَوَاهُ مُبِيحٌ یعنی یہ حدیث ثابت نہیں ہے اور اگر ثابت ہو تو نہ ہوگی قوت اوسکی قوت حدیث معاذ کی سی جسواسطے کہ روایت کیا اسکو اصحاب کتب ستہ نے باوجود اسکے کہ ایک اور حدیث ابن عمر رض کی اوسکے معین ہے آخر تک **ص** زکوۃ بنی ہاشم کو یعنی حضرت علی رض اور عباس اور جعفر اور عقیل اور حارث کی اولاد کو اور ان کے غلاموں آزاد کو دینا درست نہیں **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حلال ہے واسطے تمہارے اے اہل بیت صدقات سے کچھ اسواسطے کہ وہ میل ہے آدمیوں کے ہاتھوں کا اور تمہارے واسطے پانچویں حصے میں پانچواں حصہ[۵] ہے جو تمکو غنی کریگا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کیا بخاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے ہم اہل بیت ہیں نہیں حلال ہے ہمارے لیے میل آدمیوں کا اور روایت کیا مسلم نے ایک مضمون طویل اس باب میں اور انکے مولی یعنی جو غلام اونکا آزاد کیا ہوا ہو اسکو بھی درست نہیں اور روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے ابو رافع سے مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت نے بھیجا ایک شخص کو بنی مخزوم سے اوپر صدقے کے سو کہا اوسنے واسطے ابو رافع کے کہ ساتھ رہ میرے کیونکہ تمکو بھی کچھ اوسمین سے ملیگا کہا ابو رافع نے کہ آیا میں حضرت کے پاس اور پوچھا میں نے اونسے سو فرمایا کہ مولی قوم کا اونہیں سے ہے اور ہمارے واسطے نہیں حلال ہے صدقہ کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور ابو رافع نام اونکا اسلم ہے اور باپ کا نام عبید اللہ ہے اور وہ مکاتب تھے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے **ص** ذمی کو زکوۃ کے سوا اور چیزیں دینا جیسے صدقہ وغیرہ درست ہے **ف** اور زکوۃ درست نہیں کیونکہ حدیث معاذ میں ہے کہ صرف کر زکوۃ کو مسلمانوں کے فقیروں میں اور ذمی کافر ہے **ص** اور اگر مالک نصاب نے کسیکو زکوۃ دیدی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مصرف نہیں جیسے وہ غلام یا مکاتب اوسکا نکلا پھر لوٹا دے زکوۃ کو اور اگر معلوم ہوا کہ اوسکا باپ یا لڑکا ہے یا غنی یا ذمی یا غنی یا ہاشمی نکلا تو پھر نہ لوٹا دے زکوۃ کو اور امام ابو یوسف کے نزدیک پھر لوٹا دے اور مستحب ہے زکوۃ دینی ہاشمی کو ایک دن کو اوسکے سوال سے بے پرواہ کرے اور سارا نصاب دیدینا ایک فقیر کو شامل دو سو درہم جبکہ وہ قرضدار نہیں

[۵] یعنی غنیمت کے مال میں پانچویں حصے کا پانچواں حصہ تمہارے واسطے ہے ۱۲ منہ مدظلہ

کروہ یعنی مال زکوۃ کا دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ ہے مگر اپنے عزیز فقیروں کو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہیں

باب صدقۂ فطر کے بیان میں

صدقۂ فطر کا گیہوں یا اوسکے آٹے یا اوسکے ستو سے یا سوکھے انگور سے آدھا صاع اور خرما یا جو سے ایک صاع اور وہ صاع تین
آٹھ رطل ہاشمی یا سو روپیہ بھر کا ہے ف صدقۂ فطر واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوۃ صدقۂ فطر کی یعنی مقرر
اوسکا پاکی ہے واسطے مسلمانوں کی لغو اور رفث سے اور کھانا ہے واسطے مسکین کے سو جسنے ادا کیا اوسکو قبل نماز کے سو وہ زکوۃ
مقبول ہے اور جسنے ادا کیا اوسکو بعد نماز کے تو وہ ایک صدقہ ہے صدقوں میں سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ابو داود اور ابن ماجہ نے
اور کہا دارقطنی نے کہ نہیں ہے اوسمین کوئی مجروح ضعیف اور وجہ حدیث صاحب ہدایہ نے بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے خطبے میں کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع گیہوں سے یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو سے
روایت کیا اوسکو ثعلبہ بن صغیر عدوی نے یا صغیر عذری نے یعنی اختلاف ہے اسمیں کہ عدوی دال سے ہے یا عذری ذال اور رے سے ہے
تو حدیث موجود ہے سنن ابو داود اور دارقطنی اور مسند عبد الرزاق میں اور خلاف ہے اوسکی نسبت اور نام اور متن حدیث میں
لیکن خلاف نسبت میں سو یہ ہے کہ عدوی ہے یا عذری ہے ذال کے پیش اور رے سے تو بعضوں نے کہا ہے کہ عدوی ہے نسبت ہے
ساتھ اوسکے بڑے دادا کے اور کہا ہے کہ عذری اور یہی صحیح ہے اور ذکر کیا اوسکو مغرب وغیرہ میں اور صحیح کیا ابو علی غسانی نے
عذری کو اور کنیت اوسکی ابو محمد ہے اور اختلاف نام میں سو یہ ہے کہ وہ ثعلبہ بن ابی صغیر ہے یعنی ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر یا ثعلبہ
بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف متن میں سو ایک روایت میں ہے صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ اَوْ قَمْحٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ
یعنی صدقۂ فطر کا ایک صاع ہے کھجور سے یا گیہوں سے ہر آدمی کے پیچھے اور ایک میں ہے صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ بُرٍّ اَوْ قَمْحٍ عَلٰى
كُلِّ اثْنَيْنِ یعنی صدقۂ فطر کا ایک صاع ہے گیہوں سے دو آدمیوں میں کہا صاحب امام نے کہ ممکن ہے تحریف راس کی اثنین میں لیکن
لیکن یہ احتمال بعید ہے کیونکہ اکثر نسخوں صحیح میں لفظ اثنین کا وارد ہے کہا عبد الرزاق نے اَخْبَرَنَا جُرَيْجٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ يَوْمِ الْفِطْرِ بِيَوْمٍ
اَوْ يَوْمَيْنِ فَقَالَ اَدُّوْا صَاعًا مِّنْ بُرٍّ اَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ اَوْ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيْرٍ عَنْ كُلِّ حُرٍّ وَّعَبْدٍ صَغِيْرٍ
اَوْ كَبِيْرٍ یعنی خطبہ پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قبل دن فطر کے ایک دن یا دو دن سو کہا کہ ادا کرو ایک صاع گیہوں سے درمیان
دو آدمیوں کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے کی طرف سے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا بخاری مسلم ابن ماجہ
وغیرہم نے ابن عمر سے کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کو رمضان سے لوگوں پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اوپر ہر
آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں سے اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کا اور لازم ہے
کہ بہت کمی ہے اوس چیز سے جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَرَ صَارِخًا
بِبَطْنِ مَكَّةَ يُنَادِيْ اَنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ حَقٌّ وَّاجِبٌ عَلٰى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيْرٍ اَوْ كَبِيْرٍ حُرٍّ اَوْ مَمْلُوْكٍ الحديث
یعنی صدقۂ فطر کا حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک سب چیزوں
میں سے ایک ہی صاع ہے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ حدیث ابو سعید خدری کے کہ ہم نکالتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

زکوۃ فطر کی ہر چہوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقط سے یا ایک صاع جو یا کہجور سے یا انگور خشک سے تو ہم ایسا ہی نکالتے رہے یہان تک کہ آئے معاویہ حج کرنے کو یا عمرہ تو بیان کیا لوگون سے منبر پر اور کہا کہ میرا گمان ہی کہ دو مد گیہون شام سے برابر ہوگی ایک صاع کہجور کے تو لیا لوگون نے اسکو ابو سعید نے کہا مین ایسا ہی نکالتا تہا جیسا نکالتا تہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین اور دلیل ہماری بہت حدیثین مشہور ہین ایک حدیث ثعلبہ کی جو اوپر گذری اور روایت کیا ابو داود اور نسائی نے حسن سے انہون نے ابن عباس سے کہ خطبہ پڑہا انہون نے اخیر رمضان مین بصرہ مین سو کہا کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کہجور یا جو سے یا آدہا صاع گیہون سے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے سب ثقہ ہین مگر حسن نے نہین سنا ابن عباس سے تو وہ مرسل ہی اور ہمارے نزدیک مرسل حجت ہی اور روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین سعید بن المسیب سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو مد گیہون سے اور روایت کیا اسکو طحاوی نے کہا تنقیح مین اسناد اسکا صحیح ہی مانند آفتاب کے اور ہونا اسکا مرسل نہین ضرر کرتا ہی اور مراسیل سعید کے حجت ہین اور نہایت طول کیا اس مقام مین شیخ ابن الہمام نے اور ضعیف کیا امام شافعی کی سب دلیلون کو اس باب مین جسکا جی چاہے دیکہ لیوے اور ہمنے بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا

ص اور مراد صاع سے صاع عراقی ہی اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہی اور من چالیس ستار کا ہوتا ہی اور استار ساڑہے چار مثقال تو اس حساب سے من ایک سو اسی مثقال کا ٹہہرا اور امام شافعی کے نزدیک مراد صاع حجازی ہی ف اور دلیل انکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا سب صاعون سے چہوٹا ہی اور اس حدیث کے ثبوت مین کلام ہی لیکن روایت کیا ابن حبان نے اپنی مسند مین حضرت ابو ہریرہ سے کہ کہا گیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع ہمارا چہوٹا ہی سب صاعون سے اور مد ہمارا بڑا ہی اور مدون سے سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت دے ہمارے صاع مین اور برکت دے ہمارے قلیل مین اور کثیر مین اور کر ہمکو ساتہہ ایک برکت کے دو برکتین اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہی کہ صاع پانچ رطل اور تہائی رطل ہی اور دلیل انکی یہ ہی کہ وہ آئے مدینے مین یعنی ابو یوسف اور دیکہا قریب پچاس آدمیون کے انصار اور مہاجرین کی اولاد مین کہ صاع انکا پانچ رطل کا تہا اور کچہہ زیادہ اور کہا انہون نے کہ یہی صاع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کہا انہون نے ترک کیا مینے قول ابو حنیفہ کو روایت کیا اسکو بیہقی نے اور مروی ہی کہ مناظرہ کیا انہون نے امام مالک نے اور حجت پکڑی ان صاعون سے کہ لائے تہے اسکو وہ لوگ سو رجوع کیا ابو یوسف نے طرف انکے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہی کہ مروی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تہے ساتہہ مد کے برابر دو رطلون کے اور غسل کرتے تہے صاع سے برابر آٹہہ رطلون کے اور ایسا ہی مُفَسَّر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عایشہ مین ہر دو طریقون میں روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اسکو اور جابر سے بہی روایت کیا انہون نے ابن عدی نے اور ضعیف کیا اسکو ساتہہ عمر بن موسی کے اور یہ حدیث صحیحین مین ہی اور وزن اسمین صاع اور مد کا مذکور نہین اور اسی حدیث سے دلیل لائے صاحب ہدایہ اور کہا کہ ایسا ہی تہا صاع عمر کا اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے یحیی بن آدم سے کہا کہ سنا مینے حسن بن صالح سے یَقُولُ صَاعُ عُمَرَ ثَمَانِیَۃُ اَرْطَالٍ یعنی کہتے تہے کہ صاع عمر کا آٹہہ رطل کا ہوتا ہی اور کہا شریک نے کہ اکثر تہا سات سے اور کم تہا آٹہہ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسی بن طلحہ نے عمر بن خطاب سے اور روایت کیا اسکو طحاوی نے بہی بہر حال یہ روایت صحیح ہی ص اور اگر صدقۂ فطر مین کچہہ گیہون دیجئے بغیر اسکے کہ گیہون کو کل سے ناپے درست ہی اور امام محمد کے نزدیک بغیر کیل کے درست نہین اور گیہون دینا مستحب ہے

چاول یا جو یا گیہون سے خرما وغیرہ ہون اسواسطے کہ نزدیک ہمارے گیہون کا دینا بہتر ہے مستحب ہے اور صدقہ فطر واجب ہے ہر
شخص پر جو کہ ہو غنی آزاد ہو اور مسلمان ہو اور وہ شخص مالک ہو نصاب کا کہ زیادہ ہو حاجت اصلی سے تو صدقۂ فطر واجب ہی
مال تجارت مین ہونے سے واجب ہو کہ جو مال ہو مانند گھر سواری کے اور برتن کپڑون جیسے گھر ہو نہ رہنے کے لیے اور نہ تجارت کیلیے
اور قیمت اوسکی نصاب کو پہنچتی ہو تو صدقہ فطر اوسپر واجب ہے اور زکوۃ واجب نہوگی ف اور امام شافعی کہتے ہین کہ اگر یہ مالک نصاب کا نہو لیکن
قوت سے قادر ہو تو اوسکو صدقہ دینا واجب ہے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہے صدقہ مگر مالدار سے
روایت کیا اسکو امام احمد نے مسند مین اور ذکر کیا اوسکو بخاری نے تعلیقا اور یہ دلیل لاتے ہین امام شافعی ساتھ قول آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے کہ ادا کرو ایک صاع گیہون سے ہر دو شخص سے بڑے ہون یا چھوٹے مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام امیر ہو یا فقیر لیکن امیر تمہارا
تو پاک کرتا ہے اوسکے مال کو اللہ تعالی اور فقیر کو سو پھیر دیتا ہے اللہ اوسپر اکثر اوس سے جو دیتا ہے روایت کیا اوسکو احمد نے اور ضعیف کہا
اوسکو ساتھ نعمان بن راشد کے اور جہالت ابن ابی صغیر کے اور بتقدیر صحت کے ہماری روایت کے مقابل نہوگا مترجم کہتا ہے کہ دلیل
امام شافعی کی وہ ہے جو روایت کیا طحاوی نے باسناد صحیح ابو ہریرہ سے کہ کہا انہون نے زکوۃ فطر کی اوپر ہر آزاد اور غلام اور مرد اور عورت
چھوٹے اور بڑے فقیر یا مالدار کے ہے اور کہا عمر نے کہ یہ حدیث بعض لوگ مرفوع کرتے تھے اوسکو زہری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لیکن
صاحب امام نے کہا کہ یہ حدیث وقف اوسکا صحیح ہے اور وقف اس مقام مین مانند رفع کے ہے ص جسپر صدقہ فطر واجب ہوا اوسپر زکوۃ سے
وہ محروم ہوگا اور زکوۃ اوسپر حرام ہے ف ہمارے نزدیک اسواسطے کہ وہ مالک نصاب کا ہے بخلاف امام شافعی کے ص
صدقہ فطر دے اپنی جان کی واسطے ف کیونکہ فرمایا حضرت ابن عمر نے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کو
مرد اور عورت پر اور گذری یہ حدیث اوپر ص اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے اگر فقیر ہو اور اپنے غلام لونڈی کی طرف سے
جو خدمت کے واسطے ہین اگرچہ مدبر یا کافر یا ام ولد ہو ف مدبر اوس غلام کو کہتے ہین جسکو مولی نے یہ کہا ہو کہ بعد میرے
مرنے کے تو آزاد ہے اور ام ولد اوس لونڈی کو کہتے ہین کہ جس سے اوسکے مالک کی اولاد ہوئی ہو اور کافر غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر کا
واجب ہے اسواسطے کہ کافر غلام بھی مال ہے اور سبب وجوب صدقے کا بھی مال ہے اور نہین دخل ہے اوسمین کفر اور اسلام کو اور دوسرے
یہ کہ حدیث مطلق وارد ہے نہین ہے قید اوسمین مسلمان اور کافر کی اور تیسرے یہ کہ روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَلٰى كُلِّ صَغِيْرٍ وَّكَبِيْرٍ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى يَهُوْدِيٍّ اَوْ نَصْرَانِيٍّ حُرٍّ
اَوْ مَمْلُوْكٍ نِصْفُ صَاعٍ مِّنْ بُرٍّ اَوْ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيْرٍ یعنی صدقہ فطر کا ہر صغیر اور کبیر اور مرد اور عورت اور یہودی
اور نصرانی آزاد یا غلام پر نصف صاع ہے گیہون سے اور ایک صاع تمر سے یا جو سے لیکن یہ نہایت ضعیف ہے بلکہ شمار کیا ہے اسکو
موضوعات مین کما شوکانی نے وَزِيَادَةُ يَهُوْدِيٍّ اَوْ نَصْرَانِيٍّ مَوْضُوْعَةٌ تَفَرَّدَ بِهَا سَلَامُ الطَّوِيْلِ وَهُوَ
مَتْرُوْكٌ یعنی زیادتی یہودی اور نصرانی کی موضوع ہے تفرد کیا ساتھ اسکے سلام طویل راوی نے اور وہ متروک ہے اور کہا
ابن الہمام نے بَلْ عُدَّ فِي الْمَوْضُوْعَاتِ مِنْ قِبَلِ سَلَامِ الطَّوِيْلِ فَاِنَّهُ مَتْرُوْكٌ رُمِيَ بِالْوَضْعِ یعنی شمار کی گئی
یہ حدیث موضوعات مین بسبب سلام طویل کے اسواسطے کہ وہ متروک ہے نسبت کیا گیا ہے طرف بنانے حدیث کے اور یہ حدیث عجیب
ہے مجمعین اور مجوسی بھی روایت ہدایہ مین ہے اور اسکا کہین نشان نہین ملا ص اور اپنی جورو کی طرف سے اور بڑے لڑکے کی طرف سے نہین

صدقہ نہ دیوے اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک نصاب کا یعنی غنی ہو بلکہ اوسکے مال سے دیوے اور مکاتب کی طرف سے اور اوس غلام کی طرف سے جو تجارت کے واسطے ہو اور اوس غلام کی طرف سے جو بھاگنے والا ہو نہ دیوے مگر جب بعد بھاگنے کے پھر آیا ہو تو اوسکی طرف سے دیوے اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شریک کے بیچ مین ہوں تو اون غلامون کی طرف سے کسی شریک پر صدقہ واجب نہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دونون پر واجب ہو اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا تو جسکا ہو عید الفطر کی صبح مین اوس پر صدقہ لازم آویگا **ف** یہ اختلاف اوس صورت مین ہو کہ کئی غلام ہون اور اگر ایک غلام ہو تو کسیکے نزدیک کسی پر صدقہ واجب نہوگا **ص** اور صدقہ واجب ہوتا ہو عید الفطر کی صبح ہونے سے تو پھر جو شخص مسلمان ہوا یا پیدا ہوا عید الفطر کی صبح ہونے کے پہلے تو اوسکے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ڈوبنے سے واجب ہوتا ہو تو جو اسلام لاویگا یا پیدا ہوگا رات کو عید کی اوس پر واجب نہوگا نزدیک اونکے اور جو شخص کہ عید کی رات مین مرجاوے ہمارے نزدیک صدقہ اوسکی طرف سے واجب نہین اور شافعی کے نزدیک واجب ہو اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کسیکے نزدیک واجب نہوگا اور اگر صدقہ پہلے سے دیوے تو درست ہو **ف** اور اس باب مین حدیث بخاری کی ہو ابن عمرؓ سے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا یہان تک کہ کہا اور تھے وہ دیتے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن **ص** اور مستحب ہو صدقہ فطر کا صبح ہونے کے بعد جلدی دینا **ف** اور دلیل اسکی یہ ہو کہ روایت کیا حاکم نے کتاب علوم الحدیث مین اوس باب مین جسکی زیادت کے ساتھ ایک راوی منفرد ہوا ثنا ابو العباس محمد بن یعقوب ثنا محمد بن الجهم السمري ثنا نصر بن حماد ثنا ابو معشر عن نافع عن ابن عمر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخرج صدقة الفطر عن كل صغير وكبير حر او عبد صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من شعير او صاعا من قمح وكان يامرنا ان نخرجها قبل الصلوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها قبل ان ينصرف الى المصلى يقول اغنوهم عن الطواف في هذا اليوم یعنی حکم کیا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا چھوٹے بڑے سے آزاد سے یا غلام ایک صاع کھجور سے یا خشک انگور سے یا جو یا گیہون سے اور حکم کرتے تھے ہمکو کہ نکالین صدقے کو قبل نماز کے اور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم کرتے تھے صدقے کو قبل جانے کے طرف عیدگاہ کے اور کہتے تھے کہ بے پروا کرو فقیرونکو یعنی غنی کر دو اونکو آج پھرنے سے **ص** اور اگر تاخیر کرے دینے مین تو اوسکے ذمے سے بغیر دیے ہوئے ساقط نہوگا **ف** اسواسطے کہ صدقہ فطر کا واجب ہو ہرگز ساقط نہین ہو سکتا

کتاب الصوم

کھانا پینا جماع ترک کرنا فجر سے آفتاب ڈوبنے تک ساتھ نیت کے اسی کو روزہ کہتے ہین اور روزہ رمضان کا فرض ہو ہر مسلمان عاقل بالغ پر اور ادا کرنا بھی اوسکا فرض ہو اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جاوے تو قضا بھی فرض ہو اور روزہ نذر اور کفارے کا واجب ہو اور اسکے سوا باقی سب نفل ہین **ف** لیکن صحیح یہ ہو کہ روزہ نذر اور کفارے کا بھی فرض ہو اور واجب سے مراد اس جا پر فرض ہو اور ثابت کیا اوسکو صدر الشریعۃ نے **ص** اور ہدایہ مین لکھا ہو کہ روزہ رمضان کا فرض ہو کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا کتب عليكم الصيام یعنی فرض کیا گیا تمپر روزہ اور اسکے فرض ہونے پر اجماع ہو تو اسیواسطے انکار کرنے والا اسکا کافر ہو اور نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہو کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا وليوفوا نذورهم یعنی پوری کرین نذرین اپنی اور باقی تفصیل اسکی

روزہ رکھنے کا ہو اور نہین تو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھین اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کرین اور اگر رات مین
شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان سے ہی تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہین کہتا ہون مین روزہ اوسکا درست نہوگا
اور مکروہ ہی یہ کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان سے ہی تو روزہ میرا رمضان کا ہی اور نہین تو دوسرے واجب کا ہی یا نہین تو دوسرے
نفل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاویگا اور باقی دو صورتون مین نفل ہو جاویگا اور جس شخص نے
رمضان کا یا عید کا چاند اکیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے دونون صورتون مین اگرچہ اوسکا قول قبول نہوگا اور اگر افطار کرے تو قضا
روزہ رکھے اور کفارہ اوسپر نہین اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اسواسطے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صُوْمُوْا لِرُؤْيَةِ وَاَفْطِرُوْا لِرُؤْيَةِ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھکے اور افطار کرو چاند دیکھکے
یعنی روزہ موقوف کرو جب چاند دیکھلو شوال کا اور شروع کرو جب دیکھلو چاند رمضان کا اور اوس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ
قاضی کے نزدیک مقبول نہووے اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصداً چاند دیکھکے اوسنے افطار کیا اور ہمارے
نزدیک اسواسطے واجب نہوگا کہ جب قاضی نے اوسکی شہادت قبول نکی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہہ پڑ گیا اور حدود
اور کفارہ دفع ہو جاتے ہین شک اور شبہہ سے کذا فی الہدایۃ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اوسکی شہادت رد کرے افطار کیا تو اوسمین
اختلاف ہی مشائخ کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کر لیے تو روزہ موقوف نکرے جب تک کہ امام موقوف
نکرے اسواسطے کہ وجوب اوسپر واسطے احتیاط کے ہی اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار مین ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے
افطار کیا تو اوسپر کفارہ نہین **ص** اگر آسمان مین بدلی یا غبار ہووے تو رمضان کے مہینے مین ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے
اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زنا کی تہمت کسیکو لگائی ہووے اور اوسکے بدلے مین وہ دُرّے مارا گیا ہو اور پھر اوسنے توبہ کی ہو **ف**
اور امام شافعی کے نزدیک دو آدمی لازم ہین اور دلیل اونپر یہ ہی کہ روایت کیا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے ابن عباس سے کہ آیا ایک اعرابی طرف
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا مینے چاند کو سو فرمایا آپنے کہ گواہی دیتا ہی تو اس بات کی کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے
کہا اوسنے ہان پھر پوچھا آپنے کہ گواہی دیتا ہی تو کہ محمد رسول اللہ کے ہین کہا اوسنے کہ ہان فرمایا کہ ای بلال پکار دے لوگون کو کہ
روزہ رکھین اور بیان کیا اوپر ہمارے حدیث کو **ص** اور شوال اور ذیحجہ مین دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتین خبر دین کہ ہمنے چاند دیکھا
یعنی گواہی دین **ف** اور بعضی روایتون مین ہی کہ ایک شخص کی گواہی اسمین بھی مقبول ہوگی اھ ایسا ہی ہی تحفے مین اور کہا
اوسمین کہ یہی صحیح ہی انتہی اور کہتا ہون مین کہ اسکو موافقت کرتی ہین احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اسکو اختیار
نہین کیا **ص** اور جب کوئی آسمان مین علت نہووے اور مطلع صاف ہووے تو شرط ہی کہ تینون مہینون کے واسطے بہت سے
آدمی ہون تو اونکا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا گروہ ہو کہ انکے سچے ہونے پر عقل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے
چاند کی گواہی دی ہو اور آسمان مین کچھ علت تھی تو سب آدمیون نے تیس دن روزے رکھے اور تیسوین روز بھی ابر ہوا تو ایک شخص کی گواہی سے
افطار نکرینگے جب تک کہ دو شخص عادل نہون اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جاویگا **ف**
اور قیاس بھی اسکو چاہتا ہی کیونکہ مہینہ تو معلوم ہی کہ تیس دن سے زیادہ نہین ہوتا اور اوس ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنے مین ابتدا ہوئی تھی اور گو
حساب سے اب تیس دن ہو چکے اور چاند ہونا ضرور ہی تو گویا اوسکی ایک گواہی نے اور ایک دوسرے شخص کی ملکے دو گواہ ہو گئے تو لازم ہو گیا فطر واللہ اعلم بالصواب

باب روزے کے فاسد ہونے کے بیان مین اور اوسکی قضا اور کفارے کے حال مین

جو شخص کہ قصداً جماع کرے یا جماع کیجاوے قبل یا دبر مین یا کچھ کھاوے یا پیوے غذا کیواسطے ہو یا دوا کے لیے یا پچھنا لگاوے (یعنی عورت اوپر جسکے جماع کیا جاوے حکم ہے ۱۲) اور معلوم ہوا اوسکو کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصداً کھا لیوے تو ان صورتون مین قضا روزے کی کرے اور کفارہ دیوے جیسے ظہار کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان کے روزہ قصداً توڑنے مین ہے اور دوسرے روزے کیواسطے نہین **ف** ظہار اوسے کہتے ہین کہ اپنی بیوی کے کسی عضو کو جو عورتین کہ اوسپر حرام ہین اونکے عضو سے تشبیہ دیوے اور اوس سے ایک غلام آزاد کرے اور اگر نہو سکے تو دو مہینے پے در پے روزے رکھے اور اگر نہو سکے تو ساٹھ مسکینون کو کھانا کھلاوے لیکن قصداً کھانے یا پینے مین سو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے افطار کیا رمضان مین سو اوسپر ہے جو ظہار کرنے والے پر ہے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث نہین ملی لیکن صحیحین مین مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو کہ افطار کیا تھا اوسنے رمضان مین یہ کہ آزاد کرے ایک غلام یا روزے رکھے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینون کو کھانا کھلاوے اور جماع بھی روزے کو افطار کرتا ہے وہ بھی اسی مین داخل ہے اور روایت کیا اوسکو دار قطنی نے بھی اور مروی ہے صحاح ستہ مین حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہلاک ہوا مین کہا کہ کیا ہوا تجھکو کہا اوسنے کہ جماع کیا مینے اپنی عورت سے روزہ رمضان مین سو فرمایا آپنے کیا پاتا ہے تو غلام کو کہ آزاد کرے اوسنے کہا نہین فرمایا کہ طاقت رکھتا ہے کہ تو دو مہینے روزے رکھے کہا نہین فرمایا کہ تو طاقت رکھتا ہے کہ ساٹھ مسکینون کو کھلاوے کہا نہین فرمایا بیٹھ تو لائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹوکرا کہ اوسمین کھجور تھی سو فرمایا کہ تصدق کر اوسکو فقیرون پر کہا اوسنے ای رسول اللہ نہین زیادہ جیسے فقیر کوئی قسم خدا کی نہین ہے شہر کے کنارون تک اور اوسکے بیچ مین کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہووے میرے گھر سے سو ہنسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہان تک کہ لگے دانت آپکے ظاہر ہونے پھر فرمایا کہ لیجا اسکو اور کھلا اپنے گھر کو ظاہر یہ ہے کہ یہ اوسکے واسطے خاص رخصت تھی اور اگر کوئی شخص اب ایسا کرے تو نہین جایز ہے اوسکو کفارہ سے اور واقع ہوا روایت ہدایہ مین كُلْ اَنْتَ وَعِيَالُكَ يُجْزِيكَ وَلَا يُجْزِي اَحَدًا بَعْدَكَ یعنی تو کھا اور تیرے عیال کافی ہو جاویگا تجھے اور نہ کافی ہوگا سوا تیرے کسیکو بعد تیرے لیکن کہا ابن الہمام نے کہ یہ قول کسی طریقے مین اس حدیث کے نہین ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ خصوصیت ہے کیونکہ دار قطنی کی روایت مین ہے فَقَدْ كَفَّرَ اللهُ عَنْكَ یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے یہ تجھسے وَاللهُ اَعْلَمُ

ص اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو مثلاً اوسکو روزہ یاد تھا اور کلی کرنے لگا تب اوسکے حلق مین بغیر قصد کیے ہوئے پانی چلا گیا یا کسینے اوسکو زبردستی افطار کرا دیا یا حقنہ لیا یا ناک یا کان مین دوائی ڈالی یا سر کے زخم مین دوا لگائی اور دماغ مین گئی یا پیٹ کے زخم مین لگائی اور اوسکے پیٹ مین دوا لگئی یا اوسنے سنگریزہ نگلا یا پھر سو رہا اپنی خوشی سے قے کی یا سحر کھایا یا افطار کیا اس شبہہ سے کہ رات ہے اور وہ دن تھا یا بھولے سے کچھ کھا لیا اور شبہہ کیا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصداً کھایا یا عورت سوتی تھی اور جماع اوس سے کیا گیا یا رمضان کے تمام مہینے مین روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھایا تو ان سب صورتون مین قضا کا روزہ رکھے فقط

ف روایت کیا ابو یعلی موصلی نے مسند مین حدیث حضرت عایشہؓ سے اور اوسمین ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار اوس چیز سے ہے کہ داخل ہووے اور نہین ہے اوس سے جو نکلے کہا ابن الہمام نے لا شك في ثبوته موقوفا على جماعة

یعنی نہیں شک ہی اوسکے ثبوت میں موقوف ایک جماعت پر تو صحیح بخاری میں ہی تعلیقاً کہ کہا ابن عباس اور عکرمہ نے کہ فطر اوس سے ہی
جو داخل ہو اور نہیں ہی اوس سے جو خارج ہو اور کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْفِطْرُ مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا خَرَجَ اور عبد الرزاق نے ابن مسعود سے کہ کہا انہوں نے وضو اوس سے ہی
جو نکلے اور نہیں ہی اوس سے جو داخل ہووے اور فطر روزہ میں اوس سے ہی جو داخل ہو اور نہیں ہی اوس سے جو خارج ہو اور حضرت علی رضہ سے
بھی یہی قول مروی ہی کہا اوسکو بیہقی نے **ص** اور اگر کھایا یا پیا یا جماع کیا اور اوسکو روزہ یاد نہ تھا یا سویا اور اوسکو احتلام ہوا
یا کسیکی طرف نظر کی پھر انزال ہوا یا تیل ملا یا سرمہ لگایا یا کسیکی غیبت کی یا اوسپر قی غالب ہوئی اور اوسنے قی کی یا جنب تھا
اور صبح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل ڈالا یا غبار یا دھوان یا مکھی اوسکے حلق میں داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ
نہ گیا **ف** روایت ہی صحیحین وغیرہما میں حضرت ابوہریرہ رضہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے
اور وہ روزے سے ہو سو کھایا یا پیا تو تمام کرے اپنے روزے کو کیونکہ کھلایا اوسکو اللہ تعالی نے اور پلایا اوسکو اور ایک لفظ میں ہی کہ
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوسنے یا پیا تھا پورا کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا تجھکو اور پلایا
اللہ تعالی نے اور یہ حدیث مروی ہی صحیح ابن حبان اور دارقطنی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا کہ
میں روزہ دار تھا سو کھایا اور پیا میں نے بھولے سے سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا اور پلایا تجھکو
اللہ نے اور ایک لفظ میں ہی لَا قَضَاءَ عَلَيْكَ اور روایت کیا اسکو بزار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زیادہ کیا اوس میں
فَلَا تُفْطِرْ یعنی نہ افطار کرو اور روایت کیا ابن حبان نے ابوہریرہ رضہ سے أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ مَنْ أَفْطَرَ فِي
رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ یعنی جسنے افطار کیا رمضان میں بھولے سے تو نہیں قضا ہی اوسپر اور
نہ کفارہ اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور کہا بیہقی نے معرفۃ میں تَفَرَّدَ بِهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عَمْرٍو وَكُلُّهُمْ ثِقَاتٌ یعنی منفرد ہوا ساتھ اوسکے انصاری محمد بن عمرو سے اور سب ثقہ ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین چیزیں ہیں کہ نہیں افطار کرتی ہیں روزہ دار کو حجامت اور قی اور احتلام اور اسناد میں اوسکی عبد الرحمن بن زید بن اسلم روایت کرتا ہی
اپنے باپ سے اور وہ ضعیف ہی اور ذکر کیا اوسکو بزار نے بھائی عبد الرحمن سے اور نام اوسکا اسامہ ہی اور ضعیف کیا اوسکو احمد نے اور ابن معین
نے ساتھ برائی حفظ اوسکے کے اور اگرچہ مرد صالح تھے اور کہا نسائی نے نہیں ہی قوی اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور طرق
سے اور اوس میں ہشام بن سعید نے زید بن اسلم سے روایت کی اور ہشام کو ضعیف کیا اوسکو نسائی اور احمد اور ابن معین نے
اور ضعیف کیا اوسکو ابن عدی نے اور کہا کہ لکھی جاویگی حدیث اوسکی اور نہیں حجت ہوگی ساتھ اوسکے لیکن حجت پکڑی اوس سے
مسلم نے اور استشہاد کیا اوس سے بخاری نے اور روایت کیا اوسکو بزار نے حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے لَا يُفْطِرُ
الصَّائِمَ الْقَيْءُ وَالْحِجَامَةُ وَالِاحْتِلَامُ قَالَ وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِهَا إِسْنَادًا وَأَصَحِّهَا یعنی نہیں افطار کرتی
صائم کو قی اور حجامت اور احتلام اور کہا کہ یہ احسن ہی اور حدیثوں سے اس باب میں اسناد کی رو سے اور اصح ہی اون میں انتہی اور
اسناد میں اوسکی سلیمان بن حیان ہی کہا ابن معین نے سچا ہی اور نہیں ہی حجت ساتھ اوسکے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث
ثوبان سے اور کہا کہ نہیں روایت کیجاتی یہ حدیث مگر اسی اسناد سے اور منفرد ہوا ساتھ اوسکے ابن وہب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

حسن ہی اور حسن بحت ہی مثل صحیح کے اور پچھنے لگانے سے روزہ نہین جاتا اور دلیل اوسکی یہی حدیث ہی اور امام احمد کے نزدیک
حجامت یعنی پچھنے لگانا روزے کو توڑتا ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ یعنی افطار کیا
پچھنے لگانے والے نے اور جسکے پچھنے لگے روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ہماری دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین چیزین ہین کہ نہین توڑتی ہین روزہ حجامت اور قی اور احتلام اور دوسرے یہ کہ مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
پچھنے لگائے اور آپ احرام سے تھے اور پچھنے لگائے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اوسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا گیا واسطے
انس کے کیا تم مکروہ رکھتے تھے حجامت کو واسطے صائم کے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین سو کہا انہون نے کہ نہین مگر بسبب ضعف کے
روایت کیا اوسکو بخاری نے اور کہا انس نے اَوَّلُ مَا كُرِهَتِ الْحِجَامَةُ لِلصَّائِمِ اَنَّ جَعْفَرَ بْنَ اَبِي طَالِبٍ اِحْتَجَمَ
وَهُوَ صَائِمٌ فَمَرَّ بِهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَفْطَرَ هٰذَانِ ثُمَّ رَخَّصَ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ فِي الْحِجَامَةِ بَعْدُ لِلصَّائِمِ وَكَانَ اَنَسٌ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَقَالَ فِي
رِوَايَةٍ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَلَا اَعْلَمُ لَهٗ عِلَّةً یعنی اول جو مکروہ رکھا ہینے حجامت کو واسطے صائم کے تو اس سبب سے
کہ جعفر بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور گذرے اونپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اون دونے
پھر رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت مین واسطے روزہ دار کے اور تھے انس رض حجامت کرتے اور وہ روزہ دار
ہوتے تھے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سب ثقہ ہین اور نہین جانتا ہون مین اوسمین کسیطرح کی علت اور فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْفِطْرُ مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا خَرَجَ یعنی فطر اوس سے ہی جو داخل ہووے اور نہین ہی
اوس سے جو خارج ہو اور قی اگر آپ آجاوے تو روزہ نہین جاتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غلبہ کرے قی اور وہ
روزہ دار ہووے تو نہین ہی اوسپر قضا اور جو قی کرے قصدا تو قضا کرے روزے کی کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہی نہین پہچانتے ہین ہم
اوسکو حدیث ہشام بن حسان سے انہون نے ابن سیرین سے انہون نے ابو ہریرہ سے انہون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر حدیث عیسی بن یونس
سے کہا بخاری نے نہین دیکھتا ہون مین اوسکو محفوظ بسبب اسکے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اوپر شرط شیخین کے اور ابن حبان نے اور
روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا کہ روایت سب ثقہ لوگون کی ہی اور کہتا ہون مین کہ متابعت کی عیسی بن یونس کی ہشام
بن حسان سے حفص بن غیاث نے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور سکوت کیا اوسپر اور روایت کیا
اوسکو مالک نے موطا مین موقوفا اوپر ابن عمر رض کے اور روایت کیا اوسکو نسائی نے حدیث اوزاعی سے موقوفا اوپر ابو ہریرہ کے اور مرفوعا کیا
اوسکو عبد الرزاق نے ابو ہریرہ سے اور وہ جو سنن ابن ماجہ مین مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے ایک دن کہ تھے آپ روزہ رکھتے
اوسدن اور منگایا ایک برتن اور پانی پیا سو کہا صحابہ نے ای رسول اللہ آج کے دن آپ روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ ہان لیکن قی کی تھی
مینے محمول ہی اوپر قبل شروع کرنے روزے کے یا بوجہ ضعف کے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اور سرمہ لگانے سے بھی روزہ نہین جاتا اسواسطے
کہ روایت کیا ترمذی نے ابو عاتکہ سے انہون نے انس سے کہا ایک شخص آیا پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بیان کی اپنی
آنکھون کی بیماری کیا سرمہ لگاؤن مین اور مین روزہ دار ہون فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہان کہا ترمذی نے نہین اسناد اوسکا
قوی اور نہین صحیح ہی اس باب مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابو عاتکہ اجماع ہی اوسکے ضعف پر اور روایت کیا ابن ماجہ نے

بقیہ سے حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتِ اكْتَحَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ یعنی سرمہ لگایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور گمان کیا بعض علما نے کہ زبیدی سند ابن ماجہ مین وہ محمد بن ولید ہی اور وہ ثقہ ہی اور یہ وہم ہی کیونکہ یہ زبیدی سعید بن ابی سعید زبیدی حمصی ہی جیسا کہ تصریح کی اسکی بیہقی نے اپنی سند مین اور لیکن چھپایا اس مقام پر اسکو راوی نے کہا تنقیح مین کہ وہ مجہول نہین ہی جیسا کہ کہا اوسکو ابن عدی اور بیہقی نے بلکہ وہ سعید بیٹا عبد الجبار کا ہی کہا ابن عدی اور بیہقی نے بلکہ وہ سعید بن عبد الجبار حمصی ہی اور وہ مشہور ہی لیکن اتفاق ہی اوسکے ضعف مین اور ابن عدی نے اپنی کتاب مین فرق کیا درمیان سعید بن ابی سعید اور سعید بن عبد الجبار کے کہ وہ دو شخص ہین اور صحیح یہ ہی کہ وہ ایک ہی شخص ہی اوسکے باپ کی کنیت ابو سعید ہی اور نام عبد الجبار ہی اور اخراج کیا اوسکو بیہقی نے محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع سے کہا بیہقی نے کہ وہ قوی نہین اونہون نے اپنے باپ سے اونہون نے اپنے دادا سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرمہ لگاتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے کہا صاحب تنقیح نے اسناد اوسکا قریب ہی طرف صحت کے کہا ابو حاتم نے عتبہ بن حمید ضبی ابو معاذ بصری صالح الحدیث ہی تو یہ چند طریقے ہین اگر ایک طریقے سے حجت نہو گی تو سب طریقون سے ملا کے حجت ہو گی اور روایت جو سنن ابو داود مین ہی عبد الرحمن بن نعمان بن معبد بن ہوذہ سے انہون نے اپنے باپ سے انہون نے اپنے دادا سے انہون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حکم کیا آپ نے سرمہ لگانے اثمد خوشبودار کے وقت سونے کے اور کہا کہ پرہیز کرے اوس سے روزہ دار تو خود اوس حدیث مین ابو داود نے کہا قَالَ لِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ هُوَ مُنْكَرٌ يَعْنِي حَدِيثَ الْكُحْلِ یعنی کہا واسطے میرے یحیی بن معین نے کہ یہ حدیث منکر ہی یعنی حدیث سرمہ لگانے کی اور کہا صاحب تنقیح نے کہ معبد اور بیٹا اوسکا نعمان دونون مجہول ہین اور اسکے سوا اور کوئی حدیث اونکی نہین پہچانی جاتی اور عبد الرحمن بن نعمان کہا ابن معین نے ضعیف ہی اور کہا ابو حاتم نے سچا ہی اور اونکے کلام مین منافات نہین کیونکہ صدق جمیع وجوہ صحت کو نفی نہین کرتا اور روایت کیا ابو داود نے باسناد صحیح اعمش سے کہا کہ نہین دیکھا مینے کسی کو اپنے اصحاب مین سے کہ مکروہ رکھتا ہو سرمے کو واسطے صائم کے اور تھے ابراہیم رخصت دیتے تھے سرمے کی واسطے صائم کے وَاللهُ أَعْلَمُ **ص** اور اگر مینہ برستا ہی یا برف پڑتی ہی اور اوسکے مونہہ مین جاوے تو اوسکا روزہ فاسد ہوگا صحیح مذہب مین اور اگر دلی کی مردے یا جاریہ لے سے یا فرج کے سوا اور مقامون مین جس طرح ران ہی یا بوسہ لیا یا مساس کیا تو ان سب صورتون مین اگر انزال ہو تو قضا کرے اور اگر انزال نہو تو قضا نکرے

ف اور بوسہ لینا مرد کیواسطے جب انزال سے امن ہو تو کچھ حرج نہین ہی اور مباشرت بھی مثل بوسے کے جائز ہی روایت ہی صحیحین مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور مباشرت کرتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہی کہ بوسہ لیتے تھے اونکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور اچھا یہ ہی کہ اگر جوان ہو تو اوسمین احتراز ایسے امر سے اچھا ہی اور بڈھے وغیرہ کو مضایقہ نہین اور یہ تفصیل حدیث مین وارد ہی روایت کیا ابو داود نے ساتھ اسناد صحیح کے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مباشرت سے واسطے روزہ دار کے تو رخصت دی آپ نے اوسکو اور آیا دوسرا شخص اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سے پھر معلوم ہوا کہ جسکو رخصت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جسکو منع کیا وہ جوان تھا وَاللهُ أَعْلَمُ **ص** ایک شخص نے گوشت کھایا اور اوسکے دانت مین چنے کے برابر رہا تو

ف محمد بن ولید زبیدی

ف سعید بن ابی سعید زبیدی

ف عتبہ بن حمید ضبی ابو معاذ بصری

ف معبد

ف نعمان بن معبد

ف عبد الرحمن بن نعمان بن معبد

قضا کرے فقط اور اگر چنے سے کم ہی تو قضا لازم نہین ہی مگر جسوقت کہ اوس گوشت کو موہنہ سے نکالے اور ہاتھ مین لیوے
اور پھر کھالے تو اگر چنے سے کم ہو قضا کرے اور اگر سینے ایک تل نکلا تو اوسکا روزہ فاسد ہوا مگر اوسکو جب چباویگا تو روزہ
نہین جاویگا اور بھر موہنہ قی آکے پھر پیٹ مین چلی جاوے یا وہ خود آپسے پیٹ مین نگلے روزہ فاسد ہوگا اور تھوڑی سی قی
سے دونو حالت مین فاسد نہوگا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر قی کو آپسے پھیرے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہوگا
اور خود بھر جانے مین اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہین ہوتا تو بہت سی قی کے آپ پھیرنے مین سب کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا
اور تھوڑی سی قی بھر جانے مین سبکے نزدیک فاسد نہوگا اور تھوڑی سی قی کے پھیرنے مین ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہوگا
اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہوگا اور بہت سی قی اگر لوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور امام محمد کے نزدیک نہین فاسد ہوگا

باب روزے کے مکروہات کے بیان مین

مکروہ ہی روزہ دار کو چکھنا کسی چیز کا اور چبانا مگر اوسکے واسطے وقت ضرورت کے اور مکروہ ہی بوسہ لینا اگر امن جماع سے نہووے
سرمہ لگانا اور موچھ مین تیل لگانا اور مسواک کرنا اگرچہ زوال کے بعد ہووے مکروہ نہین اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہی **ف**
دلیل امام شافعی کی یہ ہی کہ روایت کیا طبرانی اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تم تو مسواک کرو
صبح کے وقت اور نہ مسواک کرو قریب شام کے کیونکہ روزہ دار جب خشک ہوجاتے ہین دونون ہونٹھ اوسکے تو ہوگا واسطے اوسکے
نور دن قیامت کے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے موقوف حضرت علیؓ پر اور دونون طریقون مین کیسان ابو عمر قصاب ہی ضعیف کیا
اوسکو ابن معین نے اور کہا عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا مین نے اپنے باپ سے کیسان ابو عمر کو سو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہی ذکر کیا
اسکو میزان مین اور ایک دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ موہنہ روزہ دار کا اللہ کے نزدیک پاک زیادہ ہی مشک
سے تو مسواک سے وہ بو زائل ہوجاویگی اور دلیل اللہ نے ہین صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تحقیق کہ بہتر خصال روزہ دار کا مسواک ہی روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے حدیث حضرت عائشہؓ سے اور دارقطنی نے اور اسناد
مین اوسکی مجالد ہی ضعیف کیا اوسکو بہت لوگون نے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری
امت پر البتہ حکم کرتا مین اونکو مسواک کا نزدیک ہر نماز کے اور یہ عام ہی روزہ دار وغیرہ کو اور مسند احمد مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہی ستر نماز سے بغیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہی اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابراهيم
بْنُ هَاشِمٍ الْبَغَوِيُّ حَدَّثَنَا هَارُوْنُ بْنُ مَعْرُوْفٍ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْحَرَانِيُّ ثنا بَكْرُ
بْنُ خُنَيْسٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ غَنْمٍ قَالَ سَأَلْتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَتَسَوَّكُ
وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَيُّ النَّهَارِ أَتَسَوَّكُ قَالَ أَيَّ النَّهَارِ شِئْتَ غُدْوَةً وَعَشِيَّةً الحديث یعنی کہا عبدالرحمن
بن غنم نے کہ پوچھا مینے معاذ سے کہ مسواک کرون مین اور مین روزہ دار رہون کہا انھونے ہان کہا مینے کسوقت دن کو کرون
کہا جسوقت چاہے تو صبح اور شام سے آخر حدیث تک ذکر کیا اسکو ابن الہمام نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا مینے
عاصم احول سے کیا مسواک کرے روزہ دار ساتھ مسواک تر کے کہا ہان کیا دیکھتا ہی تو تر زیادہ اوسکو پانی سے کہا مینے اول
روز مین اور آخر دن مین کہا کہ ہان کہا مینے کہ کس سے یہ پہنچا ہی تجکو رحم کرے تیرے اللہ کہا کہ انس رضی اللہ عنہ سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور کہا بیہقی نے تفرد کیا ساتھ اوسکے ابراہیم بن عبد الرحمن خوارزمی نے اور تحقیق کہ حدیثیں بیان کین انھون نے عاصم سے (ابراہیم بن عبد الرحمن خوارزمی)
منکر حدیثین کہ نہین ہی تابعت ساتھ لغونکے اور روایت کیا ابن حبان نے کتاب الضعفا میں ابن عمرؓ سے قَالَ کَانَ النَّبِیُّ
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَسْتَاکُ اٰخِرَ النَّھَارِ وَھُوَ صَائِمٌ یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرتے
آخر روز مین اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا اوسکو بسبب ابو میسرہ کے کہا نہین ہی حجت ساتھ اوسکے اور رفع کرنا (ابو میسرہ)
اوسکا باطل ہی اور صحیح ابن عمر کا فعل ہی اور روایت ہی حضرت انسؓ سے کہ پوچھا انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا مسواک
کرے صائم اور وہ روزہ دار ہو فرمایا کہ ہان کہا مینے کہ ساتھ تر مسواک کے او خشک کے فرمایا ہان کہا مینے اول روز مین اور
آخر روز مین فرمایا ہان تو کہا گیا واسطے انسؓ کے کس سے سنا تمنے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اوسکو
تمام نے انس سے مرفوعا کہا ابن حبان نے لَا اَصْلَ لَہٗ نہین ہی اصل اوسکی اور اسناد مین اوسکی ابراہیم بن بیطار خوارزمی ہی (ابراہیم بن بیطار خوارزمی)
روایت کرتا ہی عاصم احول سے مناکیر کو کہا صاحب لآلی نے اخراج کیا اوسکو نسائی نے کنی مین اور بیہقی نے سنن مین اور کہا کہ
منفرد ہوا ساتھ اوسکے ابراہیم اور وہ منکر ہی حدیث اوسکی اور کہا شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اوسکے ایک شاہد ہی حدیث معاذ سے
جو اوپر گذری **ص** بڈھا ضعیف اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزے کے بدلے ہر مسکین کو کھانا دیوے
جتنا کہ صدقہ فطر دیا جاتا ہی اور جب بڈھے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اوسکی قضا کرے **ف** وَعَلَی الَّذِیْنَ یُطِیْقُوْنَہٗ
فِدْیَۃٌ طَعَامُ مِسْکِیْنٍ قول اللہ تعالی کا اس باب مین حجت ہی **ص** عورت حاملہ اور عورت دودھ پلانے والی جسوقت
کہ اپنی جان یا بچے کی جان کا خوف کرے یا مریض ہووے اور زیادتی مرض کا اوسکو خوف ہووے یا مسافر ہو تو یہ سب افطار کرین
اور پھر جب عذر انکا جاوے تو قضا ادا کرین بغیر صدقے کے **ف** اسواسطے کہ روایت ہی حضرت انسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے روزہ اور آدھی نماز کو اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزے کو
روایت کیا اسکو ابو داود وغیرہ نے اور مریض بھی اسواسطے نرکھے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَمَنْ کَانَ مَرِیْضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ
فَعِدَّۃٌ مِّنْ اَیَّامٍ اُخَرَ یعنی جو بیمار ہو یا مسافر ہو تو اوتنے ہی شمار کرلے اور دنون سے یعنی اوتنے ہی روزے جتنے
قضا ہوئے اور دنون مین رکھے اور اسی طرح بڈھا بھی روزہ نرکھے اور دلیل اوسکی وہ آیت جو گذری لیکن وہ منسوخ ہی جب معنی
اوسکے لَا یُطِیْقُوْنَہٗ کے ہونگے دوسری آیت سے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہین ہی اور وہ بڈھے مرد اور عورت کیواسطے ہی
جو طاقت روزے کی نہین رکھتے تو کھلاوین بدلے ہر روزے کے ایک مسکین کو روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ایسا ہی مروی ہی حضرت علی
اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوا انکے صحابہ اور کسی سے خلاف اسکا مروی نہین تو اجماع ہوجاویگا اوپر **ص** اور جس
مسافر کو کچھ روزے سے نقصان نہوتا ہو تو اوسکو سفر مین روزہ رکھنا مستحب ہی تو اگر وہ سفر مین یا مرض مین مرگیا تو اوسکے
روزے کے بدلے مین صدقہ ندیا جاویگا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مرا یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مرا تو اوسکے روزے کے بدلے
مین اوسکا ولی صدقہ دیوے اس طرح پر کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اوسکے جتنے روزے فوت ہوئے تھے اوتنے روز جیتے
رہا ہووے تو اوسکے سب روزون کے بدلے صدقہ دیوے اور اگر اوتنے روز نہین جیا تو جتنے روز تندرست اور مقیم رہا اوتنے دنون کا
صدقہ دیوے مثلا اوسکے دس دن فوت ہوئے تھے سو وہ بعد رمضان کے پانچ دن تک مقیم یا تندرست رہا تب مرا تو پانچ دن کا ابکا

ولی صدقہ دیوے اور صدقہ دینے کیواسطے یہ بھی شرط ہی کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہہ گیا ہو کہ میرے بعد میرے روزے کی طرف سے صدقہ دینا تو اوسنے جتنا مال چھوڑا ہی اوسکے تیسرے حصے مین ادا کیا جاویگا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سفر مین روزہ نرکھنا افضل ہی اور دلیل لاتے ہین اوس سے جو مروی ہی صحیحین مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر مین تو ایک جگہ دیکھا کہ بہت لوگ جمع ہین اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہین سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہی یہ کہا انھون نے کہ وہ روزہ دار ہی تب فرمایا آپنے لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ یعنی نہین ہی کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر مین اور دلیل لاتے ہین اوس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر رض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے سال فتح کے طرف مکے کے رمضان مین یہان تک کہ پہونچے کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگون نے پھر منگایا آپنے ایک قدح پانی کا اور پیا اوسکو سو کہا گیا آپسے کہ بعض لوگون نے روزہ رکھا سو فرمایا آپنے أُولَئِكَ الْعُصَاةُ وہ لوگ گنہگار ہین انتہی اور جواب یہ ہی کہ اول حدیث مین تو آپنے صورت ضرر اور نقصان مین منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہی کیونکہ جب خوف ضرر کا ہووے تو روزہ نہ رکھنا افضل ہی اور اسی طرح روایت مسلم مین بھی کیونکہ ایک لفظ اوسکا یہ ہی کہ آدمیون کے اوپر شاق ہوئے روزہ اور روایت کیا اوسکو واقدی نے مغازی مین اور اوسمین یہ ہی کہ حکم کیا تھا اونکو افطار کا اور انھون نے قبول نکیا جب یہ کلمہ آپنے ارشاد فرمایا اور اس توجیہ مین موافقت ہوگی درمیان احادیث کے کیونکہ روایت ہی صحیح مسلم مین حمزہ اسلمی سے کہ انھون نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاتا ہون مین قوت روزے پر سفر مین تو کیا مجھپر گناہ ہی روزہ رکھنے مین تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ رخصت ہی اللہ کی طرف سے سو جو قبول کرے اوسکو تو اچھا ہی اور جو دوست رکھے روزے کو تو نہین ہی کچھ گناہ اوسپر اور صحیحین مین ہی کہ تھے ہم سفر کر ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم مین سے روزہ رکھتے تھے اور بعض نہین تو کوئی عیب نہین کرتا تھا دوسرے پر اور مروی ہی سنن ابو داود وغیرہ مین ابو الدرداء سے کہ نکلے ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہادون مین نہایت گرمی مین یہانتک کہ رکھتے تھے ہم مین سے لوگ ہاتھ اپنے سر پر بسبب گرمی کے اور نہین تھا ہم مین کوئی روزہ دار مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ تو یہ حدیثین دلالت کرتی ہین اوپر مباح ہونے روزے کے سفر مین اور یہی ہی حجت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیثین آئی ہین مسند عبد الرزاق مین ہی کعب بن عاصم اشعری سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپنے لَيْسَ مِنَ امْبِرِّ امْصِيَامُ فِي امْسَفَرِ یعنی نہین ہی نیکی سے روزہ رکھنا سفر مین اور ایک روایت مین ہی کہ روزہ رکھنے والا سفر مین مانند افطار کرنے والے کے ہی اقامت مین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور بزار نے اور رفع تعارض کی وہی توجیہ ہی جو اوپر بیان کی ہمنے فقط اور ولی اوسکے روزون کے بدلے اگر مر گیا ہو تو صدقہ دیوے اور اوسکے بدلے روزہ نرکھے اور بعضون کے نزدیک رکھے دلیل اون لوگون کی یہ ہی کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ماں میری مر گئی اور اوسپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا قضا کرون مین اوسکے بدلے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ماں پر کچھ قرض ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہین کہا اوسنے کہ ہان ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیسا جب قرض اللہ کا ہو روایت کیا بخاری مسلم نے اسکو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت مین ہی کہ آئی ایک عورت اور کہا اوسنے کہ اے رسول اللہ تحقیق کہ ماں میری مر گئی ہی اور اوسپر ایک روزہ نذر کا ہی کیا روزہ رکھون مین اوسکے بدلے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوسکے بدلے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص مر جاوے اور اوسکے اوپر روزے ہین روزہ رکھے اوسکی ولی اوسکا روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داود وغیرہ نے حضرت عائشہ رض سے

اور جواب اسکا یہ ہی کہ روایت کیا نسائی نے سنن کبری مین ابن عباس سے اور وہ راوی حدیث کے ہین کہ نہ نماز پڑھے کوئی بدلے کسیکے اور نہ روزہ رکھے بدلے کسیکے اور فتوی راوی بخلاف روایت کے بمنزلہ ذکر ناسخ کے ہی اور ایسا ہی کہا حضرت عمر نے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور ذکر کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور کہا مالک نے کہ نہین سنا مینے کسی سے صحابہ اور تابعین سے مدینے مین کہ کوئی اون مین روزہ رکھتا ہو کسیکے بدلے یا نماز پڑھتا ہو کسیکے بدلے اور یہ مؤید ہی نسخ کو اوس حدیث کے وَاللهُ اَعْلَمُ **ص** صدقہ ایک وقت کی نماز کا ایک روزے کے صدقے کے برابر ہی اور یہی صحیح ہی اور بعضون کے نزدیک فدیہ پانچ نمازون کا یعنی ایک دن کی نمازون کا مانند فدیے ایک دن کے روزے کے ہی اور رمضان کی قضا لگتا تار چاہے ادا کرے اور چاہے تھوڑی تھوڑی کرکے ادا کرے اور اگر دوسرا رمضان آجاوے تو قضا کے روزے نہ رکھے بلکہ اوس رمضان کے رکھے تب بعد رمضان کے پھر اوسی قضا کے روزے رکھے اور صدقہ ہر روزے کی طرف سے نہ دیوے اور امام شافعی صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا **ف** اور دلیل لاتے ہین ساتھ اوس حدیث کے کہ بیمار ہوئے ایک رمضان مین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر افطار کیا یہان تک کہ تندرست ہوئے پھر نہ روزے رکھے یہان تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور روزے رکھے اوسی رمضان کے پھر روزے رکھے اوسکے جو قضا کیے تھے اور کھانا دیتے تھے ایک مسکین کو ہر روز اور دلیل ہماری قول اللہ تعالی کا ہی فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ یعنی شمار ہی اور دنون سے دونون مین اور یہ عام ہی اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا ثابت نہین ہی کیونکہ سند مین اوسکی ابراہیم بن نافع ہی کہا ابو حاتم رازی نے جھوٹھ بولتا تھا حدیث مین اور اوس مین ایک دوسرا شخص ہی جسکو تہمت ہی وضع حدیث کی **ص** مردے کا ولی مردے کے روزے کے بدلے روزہ نہ رکھے اور اوسکی نماز کے بدلے نماز نہ پڑھے اور نفل کا روزہ جب کوئی شخص شروع کرے تو اوسے تمام کرنا اوسکا لازم آتا ہی تو اگر اوسکو توڑ ڈالیگا تو قضا اوسکی ادا کرے **ف** کیونکہ حضرت نے روزہ نفل صبح کو رکھا تھا پھر کھالیا اور یہ حدیث اوپر گذری اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار کیا روزے کو سفر مین بعد اسکے کہ رکھ چکے تھے اور اسی واسطے ضیافت کے واسطے روزہ نفل توڑ دینا درست ہی اور قضا اوسکی لازم آتی ہی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حضرت عائشہ اور حفصہ کو جب کھالیا تھا انھون نے کھانا اور روزہ رکھا تھا صبح کو کہ اِقْضِيَا يَوْمًا اٰخَرَ مَكَانَهٗ یعنی قضا کرو دوسرے دن بدلے اسکے اور ضعیف کیا اوسکو بخاری نے اور روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور رفع کیا گیا ہی ضعف اوسکا بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے علاوہ اسکے روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح مین اوس طریقے کے اور ابن ابی شیبہ نے اور طریقے سے اور بزار نے اور طریقے سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اوسط مین سوا ان سب طریقون کے اور طریقون سے پھر کہا شیخ ابن الہمام نے فَقَدْ ثَبَتَ هٰذَا الْحَدِيْثُ ثُبُوْتًا لَا مَرَدَّ لَهٗ یعنی ثابت ہوگئی یہ حدیث اس طرح پر کہ نہین ہی رد کرنے والا اوسکا کوئی اور روایت کیا دارقطنی نے جابر سے کہ تیار کیا ایک شخص نے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تو بلایا اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب اصحابون کو تو جب لائے وہ کھانا کھنچ رہا ایک شخص سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہی تجکو کہا اوسنے مین روزے سے ہون تو کہا حضرت علیہ السلام نے تکلیف کی تیرے بھائی نے اور بنایا واسطے تیرے کھانا اور تو کہتا ہی مین روزہ دار ہون کھالے اور روزہ رکھ لے بدلے اوسکے اور بعضون نے کہا ہی کہ روزے کو نہ توڑے اور دلیل لاتے ہین اوس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بلایا جاوے کوئی تم مین سے طرف کھانے کے تو قبول کرے اور اگر روزہ نہو تو کھاوے اور روزہ دار ہو تو دعا کرے اور اس حدیث کا کہین نشان نہین اور نہین معلوم ہوا اسکا حال بدون تفصیل کے

اس مقام مین شیخ ابن الہمام نے **ص** مگر جس ایام مین کہ روزہ رکھنا منع ہی او نمین اگر شروع کریگا تو تمام کرنا اوسکا لازم
نہ آویگا اور وہ پانچ دن ہین ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقرعید کا دن اور تین دن اوسکے بعد یعنی گیارھوین اور بارھوین
اور تیرھوین ذیحجہ کی اور نفل کا روزہ بے عذر نہ توڑے ایک روایت مین اور ایک روایت مین جائز ہی کیونکہ قضا اوسکے قائم مقام ہی
اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہی اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونون کے واسطے ہی اور
اگر رمضان مین دن کو ایک لڑکا بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا تو اوس روز باقی روز مین کچھ نہ کھاوے اور نہ پیوے رمضان کی
بزرگی کے سبب سے اور اوس روزے کی قضا ادا نکرے اگرچہ نیت روزے کی ان دونون نے کی ہو اور پھر کھالیا تب بھی قضا نہین کرے
اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونون باقی روز کچھ نکھاوین اور نہ پیوین اور اوس روز کے روزے کی
قضا ادا کرین اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اوسکے اپنے گھر آیا تب نفل روزے کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا
یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینا تھا تو اوسپر اوس روزے کا پورا کرنا واجب ہوگیا یا مقیم نے
اوس دن سفر کیا تو اوسکا بھی یہی حکم ہی اور اون دونون نے اگر افطار کیا تو کفارہ نہین ہی جتنے دنون مین بیہوش رہا اونکی قضا ادا کرے
مگر جسدن بیہوشی شروع ہوئی ہی اور وہ نیت روزے کی کرچکا ہی یا اوس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو اوسکی قضا نکرے غرض
یہ ہی کہ اگر نیت کرچکا ہی تو روزہ صحیح ہوجاویگا اور جو نہین نیت کی تو ہرگز صحیح نہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون رہا قضا نکرے
اور اگر بعض دن کے رمضان مین دیوانہ رہا تو جتنے روز گذرے ہین اونکی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون مین
بالغ عاقل ہوا تو بھی یہی حکم ہی ظاہر روایت مین اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون مین بالغ ہوا تو روزے اوسپر واجب
نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان دیوانہ نہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی مین مذکور ہی اور اگر اون پانچ دن مین جنمین روزہ رکھنا
حرام ہی روزے کی نذر کی یا پورے سال بھر کے روزے کی نیت کی تو اون دنون کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیگا تو پھر قضا نہین مگر گنہگار
ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہین ہی تو ان صورتون مین نذر ہوگی اور
اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہین ہی تو قسم ہوگی اور اگر افطار کریگا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونون کی نیت کی
یا قسم کی اور یہ ذکر نہ کیا کہ نذر نہین ہی یا ہی تو ان دونون صورتون مین نذر اور قسم دونون ہونگی اور اگر افطار کردیگا تو قضا نذر کی
اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونون کی نیت مین نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت مین قسم ہوگی اور
باقی تفصیل اسکی شرح عربی مین مذکور ہی ستش عید یعنی چھ روزے جو شوال مین رکھتے ہین تو اونکو جدا جدا رکھنا مستحب ہی لگتا تار
نرکھے تو مکروہ نہوگا اور مشابہت نصاری کی نہ لازم آویگی **ف** اولا استحباب ان چھ روزون کا احادیث سے بیان کرنا
لازم ہی سو وہ یہ ہی جو روایت کیا مسلم اور ابوداود اور ترمذی وغیرہم نے ابو ایوب سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص
روزے رکھے رمضان کے اور پیچھے رکھے اوسکے سات روزے شوال مین تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سارے زمانے روزے رکھے اور بعد وجہ تشبیہ
نصاری کے بیان کرنا واجب ہی وہ یہ ہی کہ اہل کتاب فطر کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روزے بعد فطر کے متصل رکھے گئے تو ایک طرح
کی تشبیہ نصاری کے ساتھ متحقق ہوئی اور بعضون کے نزدیک جائز ہی کیونکہ وہ کہتے ہین کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو تشبیہ جاتی رہی
واللہ اعلم اگلو جتنے شعبان کے روزے رکھے اور ملادیا اوسکو ساتھ رمضان کے تو اچھا کیا اوسنے اور مستحب ہین روزے ایام بیض یعنی

تیرھوین چودھوین پندرھوین تاریخ کو ہر مہینے سے روایت کیا نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ نہین افطار کرتے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض مین نہ سفر مین اور نہ اقامت مین فقط اور حکم کیا حضرت نے صحابہ کو ان دنون مین روزہ رکھنے کا
روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور عید فطر اور ایام تشریق یعنی تین دن بقر عید کے بعد اور دن بقر عید کے ان دنون مین روزہ رکھنا
حرام ہی روایت کیا بخاری مسلم ابو داود اور ترمذی نسائی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین جایز
روزہ دو دنون مین ایک دن فطر کے اور دن قربانی کے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
دن عرفے کا اور دن قربانی کے اور ایام تشریق کے یہ دن عید اہل اسلام کے ہین اور وہ دن کھانے اور پینے کے ہین اور مراد عرفے
کے دن سے یہ ہی کہ عرفے کے دن حج مین مقام عرفے پر روزہ رکھنا مکروہ ہی اور تصریح اسکی دوسری حدیث مین آئی ہی روایت کیا ابو داود نے
کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے سے دن عرفے کے بیچ عرفے کے اور اگر مقام عرفے مین نہو تو عرفے کے دن روزہ رکھنا
مستحب ہی اور روایت ہی نبیشہ ہذلی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایام تشریق کے دن کھانے اور پینے کے ہین
اور اللہ کے ذکر کے اور ایام تشریق انکو اسواسطے کہتے ہین کہ عرب لوگ گوشتون کو قربانی کے ان دنون مین آفتاب کے نیچے خشک
کرتے تھے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس سے اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَرْسَلَ اَیَّامَ مِنٰی صَائِحًا
یَصِیْحُ اَنْ لَّا تَصُوْمُوْا ھٰذِہِ الْاَیَّامَ فَاِنَّھَا اَیَّامُ اَکْلٍ وَّشُرْبٍ وَّبِعَالٍ یعنی بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دنون منی کے یعنی ایام تشریق کے ایک پکارنے والے کو کہ پکارے نہ روزہ رکھو ان دنون مین کیونکہ یہ دن کھانے اور پینے اور جماع
کے ہین اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی سعید بن سلام کاذب کہا اوسکو احمد نے اور سعید بن سلام ۱۲
روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن حذیفہ سہمی سے کہ بھیجا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواری پر دن منی کے کہ پکارون
مین ای لوگو یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کرنے کے ہین اور ضعیف کیا اوسکو بسبب واقدی کے اور توثیق کی اوسکی بعض لوگون نے واقدی ۱۲
اور ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے باب المیاہ مین کتاب الطہارۃ سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور اسحق بن راہویہ نے مسند مین
قَالَا حَدَّثَنَا وَکِیْعٌ (یعنی ابو العنبس کو ۱۲) عَنْ مُوْسَی بْنِ عُبَیْدَۃَ عَنْ مُنْذِرِ بْنِ جَھْمٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ خُلْدَۃَ عَنْ اُمِّہٖ قَالَتْ بَعَثَ
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلِیًّا یُنَادِیْ اَیَّامَ مِنٰی اَیَّامُ اَکْلٍ وَّشُرْبٍ وَّبِعَالٍ یعنی بھیجا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کہ پکارین دن منی کے دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہین اور سحری کھانا سنت ہی فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سحری کھاؤ کیونکہ اوسمین برکت ہی روایت کیا اسکو بخاری مسلم ترمذی اور نسائی وغیرہم نے اور فرمایا کہ
فرق درمیان ہمارے روزے اور درمیان اہل کتاب کے روزے کے کھانا سحری کا ہی روایت کیا اسکو مسلم اور ترمذی اور ابو داود نے
اور درست ہی سحری کھانا یہان تک کہ صبح صادق نہووے اور روزہ کھولنا جلدی افضل ہی تاخیر فطر کی بعد وقت آجانے کے مکروہ ہی
فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ رہینگے لوگ ساتھ بہتری کے جب تک جلدی کرینگے فطر کو روایت کیا اوسکو
بخاری مسلم امام مالک نے اور ترمذی نے بھی سہل بن سعد سے اور جسوقت افطار کرے کہے اَللّٰھُمَّ لَکَ صُمْتُ وَعَلٰی رِزْقِکَ اَفْطَرْتُ
یعنی ای اللہ تیرے ہی واسطے مینے روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرتا ہون روایت کیا اوسکو ابو داود نے کہ
ایسا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مستحب ہی کہ کھجور سے روزہ افطار کرے اور یہ وارد ہوا حدیث مین نبی صلی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدون اذن خاوند کے نرکھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہما نے اور جو شخص کسی قوم پر جاکے اوترے تو بغیر اذن اونکے کے روزہ نرکھے نکالا اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہی واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان مین

اعتکاف سنت موکدہ ہی اور اعتکاف کے معنی یہ ہین کہ دیر تک رہنا روزہ دار کا مسجد مین بہ نیت عبادت جسمین جماعت ہوتی ہی **ف** لیکن سنت موکدہ ہونا تو فقط عشرۂ اخیرہ مین ہی کیونکہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرتے عشرۂ اخیرہ مین رمضان سے یہان تک کہ اوٹھا لیا اونکو اللہ تعالی نے پھر اعتکاف کیا بعد اونکے اونکی ازواج مطہرات نے تو یہ مواظبت دلالت کرتی ہی سنت ہونے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہی وہ یہ کہ نذر کرے اعتکاف کی اور ایک مستحب وہ یہ کہ سوا ان دس دنون مین اخیر رمضان کے اور دنون مین اعتکاف کرنا اور اون دنون مین جو اہمیت ثابت نہین ہوئی بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک رہنا یہ رکن ہی اعتکاف کا اور نیت شرط ہی اوسکی اور روزہ بھی شرط ہی اور امام شافعی کے نزدیک شرط نہین دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عایشہ رض سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِصَوْمٍ نہین ہی اعتکاف مگر روزے سے کہا بیہقی نے یہ وہم ہی سفیان بن حسین سے یا سوید سے اور ضعیف کیا اوسنے سوید کو لیکن کمال مین ہی کہ کہا علی بن حجر نے کہ پوچھا مینے بیہقی سے اون دونون کے احوال سے تو ثنا کی انھون نے اونپر اور روایت کیا ابو داود نے عبدالرحمن بن اسحق سے انھون نے زہری سے انھون نے عروہ سے انھون نے حضرت عایشہ رض سے کہ کہا انھون نے سنت ہی اوپر اعتکاف کرنے والے کے کہ نہ عیادت کرے کسی مریض کی اور نہ حاضر ہو جنازے مین اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اوس سے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضروری ہی اور نہین ہی اعتکاف مگر روزے سے اور نہین ہی اعتکاف مگر مسجد جامع مین کہا ابو داود نے سوا عبدالرحمن کے اور کوئی اوسمین لفظ سنت کا نہین ذکر کرتا اور عبدالرحمن بن اسحق اگرچہ کلام کیا گیا ہی اوسمین لیکن اخراج کیا اوس سے مسلم نے اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور ثنا کی اوسپر غیر اوسکے نے اور روایت کیا ابو داود اور نسائی نے ابن عمر رض سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کرین جاہلیت مین ایکدن اور ایک رات نزدیک کعبے کے سو پوچھا انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپنے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک روایت مین نسائی کی ہی کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو کہ اعتکاف کرین اور روزہ رکھین کہا دارقطنی نے متفرد ہوا ساتھ اوسکے عبداللہ بن بدیل بن ورقا الخزاعی عمرو سے اور وہ ضعیف الحدیث ہی اور ثقات لوگون نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہین ذکر کیا روزے کا اونمین سے ہین ابن جریج اور ابن عیینہ اور حماد بن سلمہ اور حماد بن زید اور سوا اونکے اور یہ حدیث صحیحین مین ہی نہین ہی اوسمین ذکر روزے کا بلکہ اتنا ہی ہی کہ کہا حضرت عمر نے کہ نذر کی تھی مینے جاہلیت مین کہ اعتکاف کرون مسجد حرام مین ایک رات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک روایت مین ہی حضرت عمر سے کہ نذر کی تھی مینے جاہلیت مین کہ اعتکاف کرون ایک دن نزدیک مسجد حرام کے تو مراد یہ ہی کہ ایکدن ساتھ رات کے یا ایک رات ساتھ ایکدن کے تا کہ مطابقت ہووے حدیثون مین اور جواب دیا جاویگا کہ غایت اسکی یہ ہی کہ سکوت کیا روزے کے ذکر سے ان لوگون نے اور یہ بات اصول حدیث مین مقرر ہوئی ہی کہ زیادت ثقہ ضابط کی مقبول ہی اور تم جو ضعف ثابت کرتے ہو عبداللہ بن بدیل کا مسلم نہین کیونکہ کہا ابن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور ذکر کیا

مؤید ہو اسکے حدیث حضرت عایشہؓ کی جو نقل کی ہمنے اوپر ابوداود ونسائی سے اور نکالا بیہقی نے ابن جریج سے انھون نے عطا سے انھون نے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کہا اون دونونے اَلْمُعْتَكِفُ يَصُوْمُ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھے تو یہ قول ابن عمر کا بھی مؤید اوسکے ہی کیونکہ نقل کیا انھونے اسکو اپنے باپ سے اور یہ واقف تھے اوس واقعے سے اور امام شافعی دلیل لاتے ہین اوس سے جو روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی اعتکاف کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ کرلے اپنے نفس پر اور تصحیح کی اوسکی حاکم نے اور جواب یہ ہی کہ یہ تصحیح اونکی تمام نہین اسناد مین اوسکی عبداللہ بن محمد رملی ہی اور وہ مجہول ہی اور باوجود جہالت اوسکی کے نہین رفع کیا اوسکو کسی نے سوا اوسکے بلکہ موقوف کرتے ہین اوسکو ابن عباس پر اور مؤید ہی اسکے وقف کے جو ذکر کیا اوسکو بیہقی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفرد ہوا ساتھ اوسکے رملی کہ روایت کیا اوسکو ابوبکر حمیدی نے عبدالعزیز بن محمد سے انھونے ابوسہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا مین اور ابن شہاب نزدیک عمر بن عبدالعزیز کے اور اونکی عورت نے نذر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام مین سو کہا ابن شہاب نے کہ نہین ہوتا ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے سو کہا عمر بن عبدالعزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی کہا انھونے نہین سو کہا کہ ابوبکرؓ سے کہا انھونے نہین کہا عمرؓ سے کہا کہ نہین کہا ابوسہیل نے کہ پھر پھرا مین سو پایا مینے طاؤس اور عطا کو تو پوچھا مینے اونسے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباس نہین دیکھتے تھے معتکف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کرلے اور کہا عطا نے یہ رائے ہی سو اگر ابن عباس نے رفع کیا ہوتا اوسکو نہ وقف کرتے طاؤس اوسکو ابن عباس پر اور اسیواسطے اعتراف کیا بیہقی نے کہ رفع اوسکا وہم ہی اور پھر عجیب یہ ہی کہ وقف بھی معارضے سے سالم نہین ہی واسطے کہ اوپر ہم ذکر کرچکے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کہا اون دونونے معتکف روزہ رکھے اور کہا عبدالرزاق نے حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنِ ابْنِ اَبِي لَيْلٰى عَنْ مِقْسَمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ مَنِ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ یعنی جو اعتکاف کرے تو اوسپر روزہ ہی اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور نکالا عبدالرزاق نے حضرت عایشہ رضؓ سے موقوفا مَنِ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ اور زہری اور عروہ سے بھی کہ کہا اون دونونے لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِالصَّوْمِ اور موطا مین مالک کی ہی کہ پونہچا اونکو قاسم بن محمد اور نافع مولی ابن عمر سے کہ کہا اون دونونے نہین ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے بسبب قول اللہ تعالی کے ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِي الْمَسَاجِدِ یعنی تمام کرو روزے کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتون سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدون مین تو ذکر کیا اللہ تعالی نے اعتکاف کو ساتھ روزے کے کہا یحییٰ نے کہا مالک نے وَالْاَمْرُ عَلٰى ذٰلِكَ عِنْدَنَا اَنَّهُ لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِصِيَامٍ یعنی حکم نزدیک ہمارے اسیر ہی کہ نہین ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ اعتکاف اوس مسجد مین صحیح ہی جہان جماعت ہوتی ہو روایت کیا طبرانی نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا حذیفہ نے واسطے ابن مسعود کے کیا تم تعجب نہین کرتے ہو اون لوگون سے کہ درمیان تمہارے گھر کے اور گھر ابوموسی کے ہین اور گمان کرتے ہین کہ ہم اعتکاف کیے ہین سو کہا ابن مسعود نے کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہون اور تم خطا پر اور اون لوگون کو یاد ہو اور تم بھول گئے ہو کہا حذیفہ نے لیکن مین جانتا ہون کہ نہین ہی اعتکاف مگر مسجد جماعت مین اور نکالا بیہقی نے ابن عباس سے کہ بدتر سب کامون مین اللہ کے نزدیک بدعتین ہین اور تحقیق کہ بدعت مین سے ہی اعتکاف کرنا اون مسجدون مین جو گھرون مین ہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے دونونے اپنے مصنف مین ثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ اَخْبَرَنِي جَابِرٌ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ عُبَيْدٍ

۹ عبداللہ بن محمد رملی

عن عبد الرحمن السلمي عن علي قال لا اعتكاف الا في مسجد جماعة اور اوپر گذر چکا مرفوعا حدیث حضرت عایشہ مین
اور ایک روایت مین امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ نہین صحیح ہے اعتکاف مگر اوس مسجد مین جسمین پانچون نمازین پڑھی جاتی ہین اور دلیل
لاتے ہین ساتھ اوس حدیث کے جسکو روایت کیا ابن الجوزی نے حذیفہ سے کہ کہا انھون نے سنا مین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
فرماتے تھے ہر مسجد کہ واسطے اوسکے امام ہے اور موذن سو اعتکاف اوسمین صحیح ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب ص اور کم مدت
اوسکی ایک دن ہے تو جو اعتکاف شروع کرے اور ایک روز تمام ہونے کے پہلے چھوڑ دیوے تو اوسپر قضا ہے اور امام محمد کے نزدیک
کم مدت ایک ساعت ہے اور رہ ہوگئی تو قضا نہین اور معتکف مسجد مین سے باہر نہ نکلے مگر حاجت انسانی جیسے پیشاب یا جاے ضرور کے واسطے
ف کیونکہ مروی ہے حضرت عایشہ رض سے کہ نہین داخل ہوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر مین مگر واسطے حاجت انسانی کے
جب ہوتے تھے معتکف نکالا اسکو اصحاب صحاح ستہ نے ص یا جمعہ کے واسطے آفتاب ڈھلے نکلے اور جسکا مکان جامع مسجد سے
دور ہووے تو وہ ایسے وقت نکلے کہ جمعہ پا لیوے اور سنتین پڑھے چار جمعہ کے پہلے اور ایک روایت مین چھ رکعتین چار
سنت اور دو تحیۃ المسجد کی اور بعد جمعہ کے چار امام صاحب کے نزدیک اور چھ صاحبین کے نزدیک اور اسقدر سے زیادہ دیر لگانا
معتکف کو جامع مسجد مین اعتکاف کو فاسد نہین کرتا اور اگر بغیر عذر کے مسجد سے ایک ساعت بھی نکلے تو فاسد ہوگا
ف اور صاحبین کے نزدیک نہین فاسد ہوگا مگر جب کہ آدھا دن برابر نکلا رہا اور یہی استحسن ہے ص معتکف کھاوے
اور پیوے اور سووے ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہین ہوتی تھی کوئی جگہ اعتکاف مین مگر درمیان مسجد کے
ص اور بیچے اور خریدے مسجد مین بغیر سودا حاضر کرنے کے اور سوا معتکف کے اور کوئی شخص مسجد مین یہ کام کرے
ف روایت کیا اصحاب سنن نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے اور
خریدنے سے مسجد مین آخر حدیث تک اور ایک روایت مین ہے کہ بچاؤ مسجدون کو اپنے لڑکون سے یہان تک کہ فرمایا اور
بیچنے سے اور خریدنے سے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور پوری حدیث یون مروی ہے مصنف مین اوسکے حدثنا
محمد بن مسلم عن عبد ربه بن عبد الله عن مكحول عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراءكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع
اصواتكم واقامة حدودكم وسل سيوفكم واتخذوا على ابوابها المطاهر
وجمروها من الجمع ص اور چپ نہ رہے ف یعنی ایسا نہ کرے کہ بالکل بات کرنے کو موقوف کرے
ص بلکہ بہتر اور نیک باتین کرے اور اعتکاف کو جماع باطل کرتا ہے ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے ولا تباشروهن
وانتم عاكفون في المساجد یعنی نہ مباشرت کرو عورتون کی جب تم اعتکاف کرنے والے ہو مسجدون مین ص
اگرچہ رات کو ہووے یا بھولے سے اور اگر سوا فرج کے اور جگہ وطی کرے یا بوسہ لیوے یا چھوئے تو اگر انزال ہوا اعتکاف
باطل ہوگا اور اگر انزال نہوا تو باطل نہوگا اگرچہ یہ کام اعتکاف مین حرام ہین اور عورت اپنے گھر مین اعتکاف کرے اور اگر کسی نے
روزون کے اعتکاف کی نذر کی تو اون روزون کی رات مین بھی اوسکو اعتکاف کرنا واجب ہوگا برابر لگتا تار اگرچہ اوسنے
ایسی نیت نہ کی ہووے اور جو دو روز کی نیت کی تو دونون روز کی رات بھی داخل ہوجاویگی اور فقط دن کی نیت صحیح ہوجاویگی

کتاب الحج

جان تو کہ حج فرض ہی اور منکر اوسکا کافر ہی **ف** اور فرضیت اوسکی قرآن شریف سے ثابت ہی فرمایا اللہ تعالی جل شانہ نے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ یعنی اللہ کیواسطے لوگون کے ذمے پر ہی حج خانہ کعبہ کا اور عمر بھر مین ایکبار فرض ہی روایت کیا احمد نے مسند مین اور دارقطنی نے سنن مین اور حاکم نے مستدرک مین اور کہا صحیح ہی اوپر شرط شیخین کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ خطبہ پڑھا ہمپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ای لوگو فرض کیا اللہ نے تمپر حج کو سو کھڑے ہوئے اقرع بن حابس رض اور کہا کہ ای رسول اللہ کیا ہر سال مین سو فرمایا آپنے اگر مین کہتا ہان البتہ واجب ہوتا ہر سال مین اور تم اوسکی قدرت نرکھتے حج ایکبار ہی اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہی اور روایت کیا مسلم نے صحیح مین ابو ہریرہ رض سے مانند اسکے

ص ہر آزاد مسلمان مکلف تندرست آنکھ والے پر جب اوسکے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے لوٹنے تک اور راہ کا بھی امن ہووے

ف آزاد اور بالغ ہونا اسواسطے شرط ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لڑکا حج کرے پھر بالغ ہووے تو اوپر اوسکے دوسرا حج ہی اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہوجاوے تو اوسپر دوسرا حج ہی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن عباس سے اور کہا صحیح ہی شرط شیخین پر اور تفرد محمد بن منہال کا ساتھ رفع اوسکے کچھ ضرر نہین کرتا کیونکہ رفع زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی اور موید اسکے ایک مرسل حدیث روایت کیا جسکو ابوداود نے مراسیل مین محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لڑکا حج کرین اہل اوسکے اور مرجاوے کافی ہوجاویگا اوس سے تو اگر پاوے بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کرین لوگ اوسکے کافی ہوجاوے اوس سے تو اگر آزاد کردیا جاوے تو لازم ہی اوسپر حج اور یہ ہمارے نزدیک حجت ہی اور مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی یہ روایت موقوفا ابن عباس سے اور تندرست ہونا شرط ہی بیمار پر حج نہین آنکھ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہین توشہ اور سواری شرط ہی اسواسطے کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی عروبہ سے انھون نے قتادہ سے انھون نے انس سے اللہ کے قول مین وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی حج ہی لوگون پر اللہ کے واسطے جو شخص طاقت سبیل کی رکھتا ہو کہا گیا ای رسول اللہ کیا چیز ہی سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور نہین نکالا ان دونون نے اوسکو اور متابعت کی سعید کی حماد بن سلمہ نے قتادہ سے پھر نکالا اوسکو حاکم نے اس طرح پر اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط مسلم کے اور مروی ہی اور طریقون صحیح حسن سے مرسلا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت مین کہ سبیل زاد اور راحلہ ہی اور بہت لوگون سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر اور ابن عباس اور حضرت عایشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت اصلی ضروری سے مانند خادم اور اسباب خانگی اور کپڑون وغیرہ کے اسواسطے کہ یہ چیزین ہونا ضرور ہین اور یہ بھی شرط ہی کہ اہل و عیال کے نفقے سے فارغ ہو اسواسطے کہ نفقہ فرض ہی اور حق بندے کا مقدم ہی اللہ کے حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ مکے سے قریب ہین اونکو سواری شرط نہین کیونکہ اونکی مشقت اسقدر نہین کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف اور لوگون کے اور راہ کا بھی امن شرط ہی اسواسطے کہ محافظت جان و مال کی ضرور ہی

ص عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہین اگر اوس عورت سے مکے تک مدت سفر کے برابر راہ ہووے

ف اور اگر اس سے کم ہووے تو شرط نہین اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہی جب کہ ایک قافلہ ہووے اور اوسکے ساتھ معتبر عورتین ہون اور ہمارے نزدیک جائز نہین اور دلیل امام شافعی کی عموم آیت کا ہی وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ آخر تک

محمد بن منہال

اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کرو مطلق اور ذکر نہ کیا مرد اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے لَا تَحُجَّنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللهِ إِنِّي اكْتُتِبْتُ فِي غَزْوَةِ كَذَا وَامْرَأَتِي حَاجَّةٌ قَالَ ارْجِعْ فَحُجَّ مَعَهَا وَأَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ أَيْضًا عَنْ حَجَّاجٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهِ وَلَفْظُهُ لَا تَحُجَّنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ یعنی نہ حج کرے عورت مگر اوسکے ساتھ محرم ہو سو کہا ایک شخص نے ای نبی اللہ کے مین لکھا گیا ہون فلانے غزوے مین اور عورت میری حج کرنے والی ہی کہا آپ نے لوٹ جا اور حج کر ساتھ اوسکے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور معنی اوسکے یہی ہین تا ور مدت سفر کی ہو اسواسطے شرط ہی کہ دوسری حدیث مین صحیحین کی ہی ابو سعید سے انہون نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اوپر ہم کتاب الصلوۃ مین بیان کر چکے کہ تین دن اور تین رات سے کم نہین ہوتا اور احتیاط اسمین ہی کہ کسی جا کا ارادہ بغیر محرم کے نکرے اگرچہ مدت سفر سے کم ہووے اسواسطے کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اوسکے ساتھ اوسکا خاوند ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت مین ابو ہریرہ رضی سے ہی کہ نہین حلال ہی جو ایمان لائی ہی واسطے اللہ کے اور دن قیامت کے یہ کہ سفر کرے ایک رات بغیر محرم کے اور ایک روایت مین طبرانی کی ہی کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے **ص** عمر مین ایکبار فرض ہی جسوقت قدرت ہو فی الفور فرض ہو دیگا یہ مذہب امام ابی یوسف کا ہی اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہین ہوتا تو اگر اوس سال مین نہ گیا اور دوسرے یا تیسرے سال مین ادا کیا سبکے نزدیک ادا ہو جاویگا اور اگر ادا نہین کیا اور مر گیا تو سبکے نزدیک گنہگار ہوگا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گنہگار رہوگا اور محمد کے نزدیک نہین ہوگا اور اگر لڑکے نے احرام باندھا اور بالغ ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض اونکا ادا نہوگا تو اگر لڑکے نے احرام پھر باندھا اور پھر وقوف کیا فرض اوس سے ادا ہو جاویگا اور غلام کا نہوگا فرض حج کے تین ہین ۱ احرام باندھنا اور ۲ عرفات مین کھڑے ہونا اور ۳ طواف کرنا زیارت کا اور واجب پانچ ہین ۱ مزدلفہ مین کھڑا ہونا اور ۲ دوڑنا صفا و مروہ کے بیچ مین اور ۳ کنکریان پھینکنا اور ۴ طواف صدر کا یعنی اخیر کا طواف وقت رخصت کے واسطے افاقی کے اور ۵ منڈانا سر کا اور ان آٹھ کے سوا باقی سنت یا مستحب ہین **ف** اور ان سب چیزون کا ذکر تفصیل سے آگے آویگا **ص** مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذیحجہ کے ہین اور انکے قبل احرام باندھنا مکروہ ہی **ف** فرمایا اللہ تعالی نے اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ یعنی حج کچھ مہینے ہین مقرر اور روایت کیا بخاری وغیرہ نے ابن عمر رضی سے کہ مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے ہین اور مروی ہی یہ بخاری مین تعلیقا اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ایسا ہی مروی ہی ابن عباس سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن مسعود رضی سے اور نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور حدیث عبداللہ بن زبیر کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے کہ مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہین تو یہ سب عبادلہ سے مروی ہی عبادلہ کہتے ہین عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عمر عبداللہ بن عباس عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کو اور بعضون کے نزدیک عبداللہ بن عمرو بن العاص کو بھی **ص** عمرہ سنت ہی اور عمرہ طواف اور سعی یعنی دوڑنے کو درمیان صفا و مروہ کے کہتے ہین اور وقوف یعنی کھڑا ہونا اوسمین نہین ہی اور سارے برس مین جب چاہے درست ہی اور مکروہ ہی دن عرفے کے اور چار دن مین بعد عرفے کے **ف** اور سنت ہونا اوسکا حدیث سے ثابت ہی

روایت کیا ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرے سے کیا واجب ہی وہ فرمایا نہین مگر یہ کہ عمرہ کرو تو وہ افضل ہی اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** میقات مدینے کے رہنے والے کا ذوالحلیفہ ہی اور عراق والون کا ذات عرق اور شام والون کا جحفہ اور نجد والون کا قرن اور یمن والون کا یلملم **ف** میقات اوسکو کہتے ہین جہان سے احرام باندھتے ہین اور ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور جحفہ اور قرن اور یلملم یہ سب مقامون کے نام ہین اور یہ تعیین حدیث مین مروی ہی روایت ہی صحیحین مین حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مدینہ کے ذوالحلیفہ اور واسطے اہل شام کے جحفہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلملم اور اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابوداود وغیرہما نے اور آخر حدیث کا یہ ہی کہ یہ مقام اون لوگون کے واسطے ہین اور جو اون پاس آجاے اور اون لوگون مین سے نہووے جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو انکے سوا ہو تو جہان سے چاہے یہان تک کہ اہل مکہ احرام باندھین مکے مین اور نہین ذکر کیا اوسمین میقات اہل عراق کو لیکن ذکر کیا اوسکو جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا اوسکو مسلم نے اور شک کی راوی نے اوسکے رفع مین اور ابن ماجہ نے روایت کیا اوسکو اور اوسمین شک نہین اور اوسمین ہی کہ مقام اہلال اہل مشرق کا ذات عرق ہی مگر اسناد مین اوسکی ابراہیم بن یزید جوزی ہی اور نہین شک ہی اوسکی حدیث مین اور روایت کیا ابوداود نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد مین اوسکی افلح بن حمید ہی اور تھے احمد بن حنبل انکار کرتے اسکا اور نکالا عبدالرزاق نے مالک سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقامون سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہی جسکا قصد مکے مین داخل ہونے کا ہو **ف** برابر ہی کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا نکرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تجاوز کرے کوئی میقات سے مگر احرام باندھکے اور یہ عبارت ہدایہ مین ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ خُصَيْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجَاوِزُ الْوَقْتَ إِلَّا بِإِحْرَامٍ یعنی نہ تجاوز کرے میقات سے مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے اپنے مسند مین حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَرُدُّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ یعنی پھیر دیتے تھے ابن عباس اوسکو جو آگے جاتا تھا میقات سے بغیر احرام کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اور ذکر کیا اوسکو اور روایت کیا اسحق بن راہویہ نے مسند مین حدثنا فُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يُحْرِمْ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَأَحْرَمَ وَإِنْ خَشِيَ أَنْ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَإِنَّهُ يُحْرِمُ وَيُهَرِيقُ لِذَلِكَ دَمًا یعنی کہا ابن عباس نے کہ جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات سے اور نہ احرام باندھے یہان تک کہ داخل ہو جاوے مکے مین لوٹے طرف میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طرف میقات کے تو وہ احرام باندھے اور اوسکے بدلے مین ایک قربانی کرے **ص** اور قبل پہونچنے کے ان مکانون مین اگر پہلے سے احرام باندھلے تو درست ہی **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر مین مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قول تعالی سے وَأَتِمُّوا الْحَجَّ

وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ یعنی تمام کرو حج اور عمرے کو واسطے اللہ کے سو کہا انھون نے یہ کہ احرام باندھے
تو اپنے گھر سے اور کہا کہ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِ الشَّیْخَیْنِ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور مروی ہی یہ حدیث ابوہریرہ سے مرفوعا اور
اوسمین ضعف ہی اور حدیث ابن مسعود کی ذکر کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور نہین پایا میں نے اوس حدیث کو ص اور جو ان
مقامون کے رہنے والے ہین اونکو مکے مین بغیر احرام کے داخل ہونا درست ہی تو اونکی میقات حل ہی جو مکے کا رہنے والا ہی وہ احرام
حج کے لیے حرم سے باندھے اور عمرے کے لیے حل سے ف حل سوا حرم کے اور زمین کو کہتے ہین اسواسطے کہ حکم کیا تھا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہ احرام باندھین جوف مکہ سے روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ حکم کیا ہمکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب ہم حلال تھے یعنی احرام نہین باندھا تھا کہ احرام باندھین ہم جب توجہ کرین طرف منی کے کہا جابر نے کہ اہلال
کیا ہمنے ابطح سے اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عایشہ رض کے بھائی کو کہ عمرہ کرا دین اونکو تنعیم سے اور تنعیم حرم مین نہین ہی
اور دلیل قوی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ كَانَ دُوْنَ ذٰلِكَ فَمِنْ حَيْثُ شَآءَ حَتّٰى اَهْلُ مَكَّةَ
مِنْ مَكَّةَ یعنی جہان مقامون سے ورے آیا ہو تو وہ جہان سے چاہے احرام باندھے یہان تک کہ اہل مکہ مکے سے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ص
جو شخص ارادہ احرام کا کرے وضو کرے اور غسل کرنا اچھا ہی ف اسواسطے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام
کے لیے روایت کیا اوسکو ترمذی نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہی غریب ہی اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے
کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پہنے کپڑے اپنے سو جب آئے ذوالحلیفہ مین پڑھین دو رکعتین پھر سوار ہوئے اونٹ پر
تو جب چڑھ چلے اوسپر احرام باندھا حج کے لیے اور کہا حاکم نے صَحِيْحُ الْاِسْنَادِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ یعنی یہ حدیث صحیح ہی اور نہین نکالا
اوسکو بخاری مسلم نے اور نکالا ابن عمر رض سے کہ کہا انھون نے مِنَ السُّنَّةِ اَنْ يَّغْتَسِلَ اِذَا اَرَادَ اَنْ يُّحْرِمَ وَصَحَّحَهٗ عَلٰى شَرْطِهِمَا
وَاَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ وَالْبَزَّارُ وَقَوْلُ الصَّحَابِيِّ مِنَ السُّنَّةِ حُكْمُهُ الرَّفْعُ عِنْدَ الْجُمْهُوْرِ یعنی کہا حضرت عبداللہ
بن عمر رض نے کہ سنت سے ہی یہ بات کہ غسل کرے جب ارادہ احرام کا کرے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے بخاری مسلم کی شرط پر اور نکالا اوسکو
ابن ابی شیبہ اور بزار نے اور قول صحابی کا من السنة بمنزلے رفع کے ہی ص اور ایک ازار اور چادر پاک پہنے اور خوشبو لگاوے
اور ایک دوگانہ نفل پڑھے ف اسواسطے کہ پہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازار اور چادر اور صحابہ نے آپکے نکالا اوسکو
بخاری نے اور لیکن خوشبو لگانا سو اسواسطے کہ کہا حضرت عایشہ رض نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دونون
ہاتھون سے جسوقت احرام باندھا آپنے اور لگائی مینے خوشبو آپکے جب کھولا احرام آپنے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوس خوشبو
مین مشک تھی اور لیکن دو رکعتین نفل پڑھنا سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو رکعتین ذوالحلیفہ مین وقت احرام کے
روایت کیا اوسکو مسلم نے ابن عمر رض سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمر بھی روایت کیا اوسکو بخاری نے اور روایت کیا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے ابوداود اور حاکم نے بروایت ابن عباس کے ص تو اگر حج مفرد یعنی فقط حج کرتا ہو تو کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اُرِيْدُ الْحَجَّ
فَيَسِّرْهُ لِيْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّيْ اے اللہ مین ارادہ کرتا ہون حج کا تو آسان کر تو اوسکو میرے واسطے اور قبول کر
اوسکو میری طرف سے پھر لبیک کہے بعد نماز کے اور نیت حج کی کرے اور وہ یہ ہی اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ
لَكَ لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ اور اوس سے کم نکرے اور اگر زیادہ کرے تو درست ہی ف لیکن لبیک کا

بعد نماز کے سو حدیث ثابت ہی روایت کیا ترمذی اور نسائی نے ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہی بعد نماز کے اور کہا ابن الہمام نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور ثابت کیا اوسکو اور اگر سواری پر چڑھکے لبیک کہے تو بھی درست ہی اور یہ بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور زیادہ کرنا اس سے جائز ہی اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہین اور دلیل ہماری یہ ہی کہ حضرت عمر بن الخطاب نے زیادہ کیا ان کلمات پر اور کہا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ مروی ہی صحاح مین اور زیادہ کیا ابو داؤد نے ایک روایت مین کہ زیادہ کرتے تھے لوگ ان کلمات پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے تھے اور کچھ نہین کہتے تھے اور زیادہ کیا ابن مسعود نے اسپر مروی ہی مسند اسحق بن راہویہ مین اور امام حسن بھی زیادہ کرتے تھے ان کلمات پر روایت کیا اسکو ابن سعد نے طبقات مین وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ص اور جب لبیک نیت کرکے کہہ لی احرام اوسکا بندھ چکا تو جماع اور فحش کلام موقوف کرے اور ذکر کرنے کو جماع سے عورتون کے سامنے روایت ہی کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے جب یہ شعر پڑھا شعر وَهُنَّ يَمْشِينَ بِنَا هَمِيسًا إِنْ تَصْدُقِ الطَّيْرُ نَنِكْ لَمِيسًا کہ معنی اردو اسکے یہ ہین کہ اونٹ چلتے ہین ہمارے ساتھ درانحالیکہ اونکے سمون کے نعل سے آواز آتی ہی اگر فال سچ ہو تو ہم لمیس کہ ایک عورت ہی اوس سے جو ہمارا جی چاہیگا کرینگے تو لوگون نے کہا کہ آپ رفث کرتے ہین احرام مین تو فرمایا کہ رفث اوسکو کہتے ہین جسمین عورتین مخاطب ہون اور بچے فسوق اور گناہون سے اور جدال سے اور وہ یہ کہ اپنے رفیق سے لڑے یا مشرکون سے حج کی تقدیم اور تاخیر مین ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ یعنی نہین ہی رفث اور فسوق اور جدال حج مین ص اور نہ شکار کرے خشکی کا احرام مین اور دریا کا شکار منع نہین اور شکار کے جانور کو کسیکو نہ بتلاوے اور نہ اوسکی طرف اشارہ کرے ف اسواسطے کہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے شکار کیا تھا ایک حمار وحشی کا اور وہ احرام سے نہ تھے تو پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوسکے کھانے کو سو فرمایا آپ نے کیا تمنے اوسکے شکار مین کچھ مدد کی تھی یا اشارہ کیا تھا کچھ تمنے کہا انھون نے نہین تب فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو کھاؤ جو اوسکا گوشت باقی ہی روایت کیا اوسکو اصحاب صحاح ستہ نے اور دوسرے یہ کہ دلالت کرنے والا یعنی بتلانے والا کسی چیز کا مثل کرنے والے کے ہی اور یہی حکم نیک کامون کے باب مین ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ یعنی بتلانے والا بہتری کا مانند اوسکے کرنے والے کے ہی اور فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ یعنی نہ شکار کرو جب احرام باندھے ہو تم ص اور پرہیز کرے خوشبو لگانے سے اور ناخن کاٹنے سے ف اور یہ منع حدیث مین وارد ہی ص اور مونھ ڈھانپنے سے اور سر ڈھانپنے سے ف اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہی واسطے مرد کے چھپانا مونھ کا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِحْرَامُ الرَّجُلِ فِي رَأْسِهِ وَاِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا یعنی احرام مرد کا اوسکے سر مین ہی اور احرام عورت کا اوسکے مونھ مین ہی روایت کیا اوسکو دارقطنی اور بیہقی نے موقوفاً ابن عمر پر اور ذکر کیا اوسکو مرفوع صاحب ہدایہ نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے باب مین جب وہ مر گیا تھا احرام مین کہ چھپاؤ مونھ اوسکا اور نہ چھپاؤ سر اوسکا روایت کیا اوسکو امام شافعی نے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے باب مین جب وہ مر گیا تھا احرام مین کہ نہ چھپاؤ مونھ اوسکا اور نہ چھپاؤ سر اوسکا اسواسطے کہ وہ اوٹھیگا دن قیامت کے لبیک کہتا ہوا اور دوسرے یہ کہ جب عورت نے باوجود اس بات کے کہ اوسکے مونھ کھولنے مین خوف فتنے کا ہی مونھ نہ چھپایا تو

مردکو ضرور ہو نہ کھولنا واجب ہوگا اور دلیل امام شافعی کی وہ بھی ہی جو روایت کیا امام مالک نے حضرت عثمان سے کہ وہ چھپاتے تھے
موہنہ اپنا اور وہ محرم ہوتے تھے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے مرفوعًا اور کہا کہ صواب موقوف ہونا اس حدیث کا ہی ص اور سر
دھونے سے اور داڑھی دھونے سے ساتھ خطمی کے ف اسواسطے کہ خطمی خوشبودار چیز ہی اور سر کے کیڑون کو قتل کرتی ہی
اور غسل کرنا احرام مین درست ہی اسواسطے کہ حضرت ابن عمرؓ غسل کرتے تھے احرام مین روایت کیا اسکو مالک وغیرہ نے ص اور
داڑھی کترنے سے اور سر منڈانے سے اور بال بدن کے مونڈنے سے ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ
حَتّٰى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهٗ یعنی اور نہ مونڈو سر اپنا یہان تک کہ پہونچ جاوے قربانی اپنی جگہہ مین اور کترنا بھی مونڈنے کے حکم مین ہی
ص اور کرتہ پہننے اور سراویل اور قبا اور عمامہ اور ٹوپی اور موزون کے پہننے سے ف اسواسطے کہ منع کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزون کے پہننے سے احرام مین روایت کیا اسکو صحاح ستہ والون نے اور اگر موزہ پہنے تو اوسکو کاٹ کے
ٹخنے سے نیچا کرلے اور اسی طرح اگر تہمت نہو تو اوسکے بدلے سراویل پہن لیوے اور بعضون کے نزدیک نہ کاٹے اور پہن لیوے جب نعل نہووے
جو لوگ موزے کے کاٹنے کو کہتے ہین دلیل لاتے ہین ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا آپ نے اور نہ پہنے موزہ مگر جب نپاوے نعلین تو کاٹے اونکو
اور نیچا کرلے ٹخنون سے اور جو کہتے ہین نہ کاٹے دلیل لاتے ہین حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نپاوے تہمت
پہنے سراویل اور جو نپاوے موزہ پہن لیوے نعلین یعنی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم ابوداود وغیرہم نے ص اور اوس کپڑے سے جو خوشبودار
رنگ مین رنگا ہووے مگر بعد زائل ہوجانے خوشبو کے ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پہنو اوس کپڑے کو
جسمین زعفران اور ورس ہو احرام مین ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور روایت کیا اوسکو بہت محدثین نے مثل طحاوی کے ابن عمرؓ سے
ص اور حمام مین جانا اور سایہ لینا گھر سے اور محمل سے یعنی کجاوے سے جائز ہی ف اور کپڑا تان دینا واسطے سایے کے
سر کے آگے ہمارے نزدیک جائز ہی اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہی اور عثمان رضہ سے یہ منقول ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا وکیع ثنا
الصَّلْتُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ صُهْبَانَ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ رض بِالْاَبْطَحِ وَاِنَّ فُسْطَاطَهٗ مَضْرُوْبٌ وَسَيْفُهٗ مُعَلَّقٌ
بِالشَّجَرَةِ یعنی کہا عقبہ نے کہ دیکھا مینے عثمان رضی اللہ عنہ کو ابطح مین کہ فسطاط اونکا تنا ہوا تھا اور تلوار اونکی لٹکتی تھی درخت مین اور سایہ کیا
صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کپڑے کا بسبب گرمی کے حج مین روایت کیا اسکو مسلم نے حدیث ام الحصین مین اور حضرت عمرؓ ڈال دیتے تھے
کمال کو درخت پر اور اوسکے سایے مین بیٹھتے تھے اور آپ احرام سے ہوتے تھے اور حمام مین جانا درست ہی اسواسطے کہ حضرت عمرؓ نے غسل کیا
اور آپ احرام سے تھے روایت کیا اوسکو شافعی نے اور روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور نقل کیا حضرت ابوایوب نے سر دھونے کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہی صحیحین مین وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ص اور ہمیانی کا باندھنا جائز ہی کمر مین ف یہ اسواسطے
بیان کیا کہ احرام مین سیا ہوا کپڑا پہننا نہین جائز ہی اور ہمیانی سی ہوئی ہی تو اسکا باندھنا ضرورت کے سبب سے جائز ہی ص
اور زیادہ کہے لبیک کو جب نماز پڑھ چکے یا کسی اونچی جگہہ پر چڑھے یا نیچی جگہہ مین اوترے یا سوارون سے ملاقات ہو اور جب صبح کا وقت ہو
ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیک کہتے تھے اور صحابہ آپ کے ان وقتون مین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا معویۃ
عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ قَالَ كَانُوْا يَسْتَحِبُّوْنَ التَّلْبِيَةَ عِنْدَ سِتٍّ دُبُرِ الصَّلٰوةِ وَاِذَا اسْتَقْبَلَتْ بِالرَّجُلِ رَاحِلَتُهٗ
وَاِذَا صَعِدَ شَرَفًا اَوْ هَبَطَ وَادِيًا وَاِذَا لَقِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَبِالْاَسْحَارِ یعنی تھے صحابہ کہ مستحب جانتے لبیک کہنے کو

ہر جگہ پر پیچھے نماز کے اور جب سامنے آوے ہمروں کے سواری اوسکی اور جب چڑھے چڑھائی پر اور جب اوترے اوتار مین اور جب ملاقات کرے
بعض سے اور صبح کے وقت اور روایت کیا ابن ماجہ نے فوائد مین جابر سے کہ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ
إِذَا لَقِيَ رَاكِبًا یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جب ملاقات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھون نے سب مقامون کو
سوا اسکے کہ جب سامنے آوے سواری جیسا کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہووے مکے مین پہلے جاوے مسجد حرام مین
ف اسواسطے کہ صحیحین مین ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد سے تو پڑھتے تھے اوسمین
دو رکعتین قبل بیٹھنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور نہین ہے مضایقہ اسمین کہ جاوے مسجد مین رات کو یا دن کو روایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے مکے مین رات کو اور دن کو داخل ہوتے تھے حج وداع مین رات کو اور دن کو عمرے مین
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کہے **ف** تہلیل کے معنی لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ کہنا اور روایت ہے عطا سے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اَعُوْذُ بِرَبِّ الْبَيْتِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَمِنْ
ضِيْقِ الصَّدْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اور اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ اور اوس مقام پر اللہ تعالی سے جنت مین داخل ہونا بغیر حساب
وکتاب کے مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جاوے حجر اسود کے اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے
اور اوٹھاوے دونون ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لیوے اوسکو مونہ لگا کے اور اگر چومنا نہوسکے تو چھوے اوسکو ہاتھ سے چھو کے
پھر ہاتھ چوم لیوے اور اگر یہ بھی بوجہ ہجوم کے نہوسکے تو سامنے اوسکے جاوے اور تکبیر اور تہلیل کہے اور تعریف کرے اللہ تعالی کی اور
درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانا حجر اسود کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہے روایت کیا
امام احمد نے مسند مین سعید بن مسیب سے انھون نے حضرت عمرؓ سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اونکے تم ایک
مرد قوی ہو سو نہ مزاحمت کرو لوگون کی نزدیک حجر اسود کے تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاوے تو چوم لے اوسکو ورنہ سامنے جا اوسکے اور
تکبیر اور تہلیل کر اور رہا ہاتھ اوٹھانا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اوٹھائے جاوین مگر سات جگہ مین اور ذکر کیا انمین سے
وقت چومنے حجر اسود کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور نہین ہے یہ قول اس حدیث مین جیسا کہ کتاب الصلوۃ مین یہ حدیث گذری ہے اور
چومنا سو اس طرح چاہیے کہ اوسپر دونون ہاتھ رکھے اور مونہ لگا کے چوم لیوے اسواسطے کہ صحیحین مین ہے کہ حضرت عمرؓ آئے
حجر اسود پاس اور چوما اوسکو اور کہا قسم اللہ کی مین جانتا ہون کہ تو پتھر ہے نہ ضرر کر سکتا ہے نہ نفع کر سکتا ہے اور اگر مین نہ دیکھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چومتے تھے تجھکو نہ چومتا مین تجھکو اور مروی ہے حضرت ابن عباسؓ سے کہ وہ چومتے تھے حجر اسود کو اور
سجدہ کرتے تھے اوسپر یعنی سر اپنا واسطے چومنے کے اوسپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھون نے کہ دیکھا مینے عمرؓ کو کہ چومتے تھے اوسکو
اور سجدہ کرتے تھے اوسپر اور پھر کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہون مین اوسکو روایت کیا
اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے
حجر اسود پر بعد بوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس اور کہا کہ دیکھا مینے عمر کو کہ بوسہ دیا اوسکو پھر سجدہ کیا اوسپر اور
کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہون مین اوسکو روایت اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
اوسکو اور جب ہجوم ہو تو چومنے سے باز رہے تا کہ کسیکو اذیت ہووے اسواسطے کہ چومنا سنت ہے اور مسلمان کے ایذا دینے سے

باز رہنا واجب ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِہٖ وَیَدِہٖ یعنی مسلمان
وہ شخص ہے کہ رہیں مسلمان اوسکی زبان اور ہاتھ سے یعنی کسیکو زبان سے کچھ برا کہے اور نہ ہاتھ سے کچھ ایذا دیوے **ص** اور
طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف قدوم اور سنت ہے یہ طواف واسطے آفاقی کے پھر اضطباع کیے ہوئے داہنی طرف کو چلے اور
طواف کو حجر اسود سے شروع کرے اور طواف میں حطیم کو بھی شامل کر لیوے اور اضطباع اوسکو کہتے ہیں کہ چادر کو داہنی بغل کے نیچے کر کے
دونوں کنارے اوسکے بائیں کندھے پر ڈالے اور سات پھیرے اسی طرح کرے **ف** حطیم ایک مقام ہے کہ اوسمیں میزاب ہے قریش نے
جب کعبہ بنایا اور پھر اتنا مال حلال نہ پایا کہ اوتنی جگہ کو بھی کعبے میں داخل کریں تو اوسکو باہر رکھا تھا اور اسی واسطے اوسکو حطیم
کہتے ہیں یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے یعلی بن امیہ سے کہ
طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اضطباع کر کے ساتھ ایک چادر سبز کے اور مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ
نذر کی تھی انھوں نے کہ اگر فتح ہوگا مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر پڑھینگی اوسمیں دو رکعتیں سو جب فتح ہوا مکہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کا ہاتھ پکڑا اور کر دیا اونکو حطیم میں اور فرمایا کہ پڑھ اس جگہ اسواسطے کہ حطیم خانہ کعبہ سے ہے اور تیری
قوم نے جب گھٹا اونکو خرچ تو خارج کیا اوسکو خانہ کعبہ سے تو اگر نہ قریب ہوتا زمانہ جاہلیت کا البتہ میں توڑ ڈالتا کعبے کی بنا کو اور بناتا میں
اوسکو جیسا حضرت ابراہیم ع نے اوسکو بنایا تھا اور داخل کرتا میں حطیم کو کعبے میں اور چوکھٹ کو زمین سے ملا دیتا اور کرتا میں اوسکے دو
دروازے ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اگر میں جیونگا اگلے سال تک تو کرونگا ایسا ہی روایت کیا اسکو مسلم اور
ابو داود ترمذی وغیرہم نے تو نہ جیتے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگلے سال تک اور نہ فرصت ہوئی خلفائے راشدین کو
اس امر کی یہانتک کہ زمانہ ہوا حضرت عبد اللہ بن زبیر کا اور سنی تھی انھوں نے یہ حدیث حضرت عائشہ رض سے تو کیا انھوں نے
ایسا ہی اور ظاہر کیے قواعد حضرت ابراہیم خلیل اللہ ع کے اور بنا کیا اوسکو جیسا بنا کیا تھا انھوں نے بہت لوگوں کے سامنے اور داخل کیا
حطیم کو خانہ کعبہ میں تو جب قتل کیا حجاج ظالم نے اونکو پھر گرا دیا اوسنے کعبے کو رکھا اس طور پر کہ بنایا تھا اوسکو عبد اللہ بن زبیر نے
اور کر دیا اوسکو جیسا تھا جاہلیت میں تو جب حطیم خانہ کعبہ سے ٹھہرا تو اس صورت میں طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاویگا یہانتک
کہ اگر خالی جگہ میں داخل ہو کر طواف میں حطیم کو چھوڑ دیا نہیں جائز ہوگا لیکن اگر کوئی مصلی مونہ کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھے گا جائز نہ ہوگی
اسواسطے کہ مونہ کرنا طرف کعبے کے قرآن شریف سے ثابت ہے تو نہیں ادا ہوگا ساتھ خبر واحد کے اور طواف میں احتیاطاً کیا اسواسطے
داخل کیا اسکو یہ مضمون شرح وقایہ کا ہے **ص** اور پہلے تین پھیروں میں رمل کرے اور ایک پھیرا تمام ہوتا ہے حجر اسود سے حجر اسود تک اور رمل
اوسکو کہتے ہیں کہ دونوں کندھوں کو ہلاتے ہوئے اکڑتے ہوئے جلد جلدی چلنا جیسے سپاہی معرکے میں کرتے ہیں اور
سبب اسکا شجاعت دکھلانا تھا مشرکین کو کیونکہ کہا تھا انھوں نے واسطے صحابہ کے ضعیف کیا اونکو یثرب یعنی مدینے کے بخار نے
پھر باقی رہا یہ حکم اپنے حال پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے **ف** اور روایت کیا بخاری مسلم نے اس حدیث کو ابن عباس سے اور آئی ہیں
اس باب میں بہت حدیثیں **ص** اور جب حجر اسود پر گذرے بوسہ دے اسی طرح ہر پھیرے میں اور بوسہ دیوے رکن یمانی کو اور وہ
مستحب ہے پھر ختم کرے طواف کو ساتھ بوسہ لینے حجر اسود کے پھر پڑھے دو رکعت اور دو رکعتیں پڑھنا واجب ہیں بعد طواف میں
ساتوں پھیروں کے بعد مقام ابراہیم میں یا جس جگہ میسر ہو جاوے مسجد میں سے **ف** کیونکہ حدیث جابر رض میں ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

مقام ابراہیم پر فرمایا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى یعنی لو مقام ابراہیم کا مصلی تو اس سے وجوب اس نماز کا
ثابت ہوتا ہی اور وہ جو صاحب ہدایہ نے دلیل وجوب کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وَلْيُصَلِّ الطَّائِفُ لِكُلِّ أُسْبُوعٍ
رَكْعَتَيْنِ یعنی طواف کرنے والا پڑھے بعد ہر سات پھیرون کے دو رکعتین بیان کیا ہی نہین پایا گیا ہان فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ثابت ہی صحیحین مین ہی حدیث ابن عمرؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف کرتے تھے حج اور عمرے مین تو آپ جلدی چلتے تھے
پہلے تین پھیرون مین اور آہستہ چلتے تھے پچھلے چار پھیرون مین پھر پڑھتے تھے دو رکعتین اور روایت کیا عبد الرزاق نے مرسل ابن جریج سے
انھون نے عطا سے اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي لِكُلِّ أُسْبُوعٍ رَكْعَتَيْنِ یعنی تھے پڑھتے بعد طواف کے
دو رکعتین **ص** پھر لوٹ آوے اور چومے حجر اسود کو **ف** حدیث جابر مین ہی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ چکے
دو رکعتین لوٹ آئے طرف حجر اسود کے **ص** اور نکلے اور چڑھے صفا پہاڑ پر اور مونہہ کرے طرف خانۂ کعبہ کے اور تکبیر کہے اور
تہلیل کہے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اوٹھاوے دونون ہاتھ اور دعا مانگے جو جی چاہے **ف** اسواسطے
کہ حدیث جابر مین ہی سو چڑھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر یہان تک کہ دیکھا خانۂ کعبہ کو سو توحید بیان کی اللہ تعالی کی
اور مونہہ کیا قبلے کی طرف اور تکبیر کہی اور فرمایا لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ حِزْبَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ
پھر دعا کی درمیان اسکے اور کہا مانند اسکے تین بار اور ماثور یہ ہی کہ کہے لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ مُخْلِصِينَ
لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ اور اوٹھاوے دونون ہاتھ واسطے دعا کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
پھر دعا مانگے اور جب وہان سے اوترے کہے اَللّٰهُمَّ اسْتَعْمِلْنِي بِسُنَّةِ نَبِيِّكَ وَتَوَفَّنِي عَلَى مِلَّتِهِ وَأَعِذْنِي مِنْ مُضِلَّاتِ
الْفِتَنِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ **ص** پھر چلے طرف مروہ پہاڑ کے دوڑتا ہوا درمیان دو میلون سبز اور سرخ کے
اور چڑھ جاوے اوسپر اور کرے جیسا کیا تھا صفا پر اسی طرح کرے سات بار شروع کرے صفا سے اور ختم کرے مروہ پر **ف**
یہ دو میل نشان ہین بطن وادی مین درمیان صفا اور مروہ کے تو جب پونہچے بطن وادی مین درمیان ان دونون میلون کے کہے
رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ یہ مروی ہی حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور کہے
مروہ پر مثل صفا کے اور صفا کی طرف جس دروازے سے چاہے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تھے دروازۂ بنی مخزوم سے
روایت کیا طبرانی نے ابن عمر سے اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ
بَنِي مَخْزُوْمٍ وَأَسْنَدَ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ قَالَ ثُمَّ مِنْ بَابِ الصَّفَا
وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَطَاءٍ مُرْسَلًا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِي مَخْزُوْمٍ
یعنی نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازۂ بنی مخزوم سے اور کہا جابر نے باب صفا سے اور ابن ابی شیبہ کی روایت مین ہی کہ نکلے صفا
کو دروازۂ بنی مخزوم سے اور سات بار صفا سے مروہ کو جانا حدیث سے ثابت ہی صحیحین مین ہی ابن عمرؓ سے کہ آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مکے مین سو طواف کیا خانۂ کعبہ کا سات بار اور پڑھین پیچھے مقام ابراہیم کے دو رکعتین اور طواف کیا درمیان صفا اور مروہ کے سات
اور دوڑنا درمیان صفا اور مروہ کے ہمارے نزدیک واجب ہی اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے اِسْعَوْا فَاِنَّ اللّٰہَ کَتَبَ عَلَیْکُمُ السَّعْیَ یعنی دوڑو اسواسطے کہ فرض کیا اللہ نے تمپر دوڑنا یعنی درمیان
صفا اور مروہ کے اور دلیل ہوئی یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطَّوَّفَ بِھِمَا یعنی نہین گناہ ہی اوسپر کہ
طواف کرے درمیان ان دونون کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور پوری حدیث
یون ہی عَنْ صَفِیَّۃَ بِنْتِ شَیْبَۃَ عَنْ حَبِیْبَۃَ بِنْتِ اَبِیْ تَجْرَاۃَ اِحْدٰی نِسَاءِ بَنِیْ عَبْدِ الدَّارِ اَنَّہَا رَاَتْ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
یَطُوْفُ وَالنَّاسُ بَیْنَ یَدَیْہِ وَھُوَ وَرَاءَھُمْ وَھُوَ یَسْعٰی حَتّٰی اَرٰی رُکْبَتَیْہِ مِنْ شِدَّۃِ مَا یَسْعٰی وَھُوَ
یَقُوْلُ اِسْعَوْا فَاِنَّ اللّٰہَ کَتَبَ عَلَیْکُمُ السَّعْیَ اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور طریقے سے کہا صاحب تنقیح نے
اِسْنَادُہٗ صَحِیْحٌ یعنی اسناد اوسکا صحیح ہی اور صفا سے اسواسطے شروع کرتے ہین کہ اللہ تعالی نے فرمایا اِنَّ الصَّفَا
وَالْمَرْوَۃَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰہِ یعنی صفا اور مروہ اسکی نشانیون مین سے ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِبْدَءُوْا
بِمَا بَدَاَ اللّٰہُ بِہٖ یعنی شروع کرو اوس سے جس سے شروع کیا اللہ تعالی نے اور شروع کیا اللہ تعالی نے صفا سے اپنے کلام مین روایت کیا اس حدیث کو اس لفظ سے
نسائی اور دارقطنی نے اور اخراج کیا اوسکا مسلم اور ابوداود اور ترمذی ابن ماجہ مالک وغیرہم نے **ص** اور ایک پھیرا صفا سے
مروہ تک کا ہوتا ہی پھر مروہ سے صفا تک دوسرا پھیرا تو شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اوسکو ساتوین بار مین مروہ پر
اور روایت طحاوی مین ہی کہ سعی صفا سے مروہ تک ہی پھر مروہ سے صفا تک ایک پھیرا ہی حاصل یہ ہی کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا یہ ایک
پھیرا ہی تو اس حساب سے چودہ پھیرے ہونگے اور ختم صفا پر ہوگا اور صحیح اول مذہب ہی تحت ہے کے میں ہی احرام باندھے رہے اور طواف کرے
خانہ کعبہ کا نفل جتنا چاہے **ف** اسواسطے کہ طواف مثل نماز کے ہی اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہین فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اَلطَّوَافُ بِالْبَیْتِ صَلٰوۃٌ یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہی اِلَّا اَنَّ اللّٰہَ اَحَلَّ فِیْہِ الْمَنْطِقَ
فَمَنْ نَّطَقَ فَلَا یَنْطِقُ اِلَّا بِخَیْرٍ یعنی حلال کیا اللہ تعالی نے اوسمین کلام کو سو جو کوئی کلام کرے تو نہ کرے مگر بہتر اور یہ
حدیث مرفوع اور موقوف دونون طرح مروی ہی لیکن مرفوع سو روایت سفیان سے انھون نے عطاء بن سائب سے انھون نے طاؤس سے
انھون نے ابن عباس سے روایت کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے اور نکالا اوسکو بیہقی نے روایت موسی بن اعین سے انھون نے لیث بن
ابی سلیم سے انھون نے عطاء سے انھون نے طاؤس سے مرفوعا ساتھ اوسی لفظ کے اور روایت کیا انھون نے اوسکو اور طریقے سے اور روایت کیا
اوسکو ثقات نے موقوفا لیکن عطاء بن سائب ثقہ ہی اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہی اور حفظ اوسکا اخیر مین متغیر ہوگیا تھا اور جسنے اوس سے
قبل تغیر کے سنا تو روایت اوسکی صحیح ہی اور سفین نے اوسسے قبل تغیر کے سنا ہی اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے طاؤس سے انھون نے
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلطَّوَافُ بِالْبَیْتِ صَلٰوۃٌ فَاَقِلُّوْا فِیْہِ الْکَلَامَ یعنی طواف خانہ کعبہ
کا نماز ہی سو کم کرو اوسمین کلام **ص** اور خطبہ پڑھے امام مکے مین ساتوین تاریخ اور سکھائے اوسمین طریقے حج کے مثلا نکلنا طرف
منی کے اور نماز اور کھڑا ہونا عرفات مین اور افاضہ یعنی لوٹنا اوس جگہہ سے انکے سب طریقے بتلاوے اور دوسرا خطبہ نوین تاریخ
دن عرفات کے اور تیسرا خطبہ گیارھوین تاریخ منی مین تو ہر خطبے مین ایک دن کا فاصلہ چاہیے **ف** ایسا ہی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہی اور اسی طرح پڑھا حضرت ابوبکر نے اور امام زفر کے نزدیک تین دن برابر خطبہ پڑھے آٹھوین تاریخ
دسوین تک **ص** پھر نکلے صبح کے وقت دن ترویہ کے یعنی آٹھوین تاریخ ذی الحجہ کے اور ترویہ کے معنی سیراب کرنے کے ہین

اور عرب لوگ آج کے دن مین اونٹون کو سیراب کرتے ہین منی کی طرف اور ٹھہرے وہان روز عرفے کی فجر تک پھر وہان سے
عرفات کو جاوے ف اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر مین ہے کہ جب ہوا دن ترویہ کا توجہ کی انھون نے
طرف منی کے اور اہلال کیا ساتھ حج کے سو سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھین انکے ساتھ ظہر اور عصر اور مغرب اور
عشا اور فجر پھر ٹھہرے تھوڑی دیر یہان تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویہ مین
مکے مین پڑھے اور جب عرفات کو جاوے کہے اَللّٰھُمَّ اِلَیْکَ تَوَجَّھْتُ وَعَلَیْکَ تَوَکَّلْتُ وَوَجْھَکَ اَرَدْتُ فَاجْعَلْ
ذَنْبِیْ مَغْفُوْرًا وَحَجِّیْ مَبْرُوْرًا وَارْحَمْنِیْ وَلَا تُخَیِّبْنِیْ وَاقْضِ بِعَرَفَاتٍ حَاجَتِیْ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
اور لبیک کہے اور تکبیر کرے اور تہلیل کرے اور مروی ہے یہ ابن مسعود رض سے روایت کیا اسکو ابو ذر نے ص اور عرفات مین جہان چاہے
ٹھہرے سوا بطن عرنہ مین کہ ایک مقام ہے اوس جگہ نہ ٹھہرے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ سب ٹھہرنے کی
جگہ ہے اور نہ ٹھہرو بطن عرنہ مین اور مزدلفہ سب وقوف کی جگہ ہے اور نہ ٹھہرو بطن محسر مین روایت کیا اسکو طبرانی اور حاکم نے
ابن عباس سے اور کہا کہ صحیح ہے اور بر شرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے کامل مین ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے مانند حدیث
ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد اسکا ضعیف ہے ص اور جب زوال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
دو خطبے مانند جمعہ کے اور سکھلاوے اوسمین طریقہ حج کے مثلا کھڑا ہونا عرفے مین اور مزدلفہ مین اور رمی جمار اور نحر اور حلق
اور طواف زیارت ف اور یہ مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخراج کیا اسکا ابو داود اور امام احمد وغیرہ نے ص اور
پڑھے اونکے ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر مین ساتھ ایک اذان اور دو اقامتون کے ف اور جمع کرنا اس مقام مین صحیح حدیثون سے
ثابت ہے ذکر کیا ہمنے اونکو کتاب الصلوة مین ص اور شرط اسکے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام ہو دونون نمازون مین تو نہین جائز ہوگی
عصر اوسکی جسنے نہین پڑھی ظہر ساتھ جماعت کے اور جسنے احرام نہین باندھا اور جس شخص نے کہ ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور پھر
احرام باندھا تو نہین جائز ہے عصر اوسکو پڑھنا ساتھ امام کے گر وقت عصر مین ف اور ظہر جائز ہے کیونکہ ظہر تو اپنے وقت مین ہے
اور عصر نہین جائز ہے وقت ظہر مین مگر ساتھ شرط جماعت کے ظہر اور عصر مین اور احرام کے دونون نمازون کے وقت مین ص
پھر جاوے طرف موقف کے اور غسل کرنا اوس وقت سنت ہے ف تو اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہونے غسل عرفے کی
کتاب الصلوة مین گذری ص اور کھڑا ہو امام اونٹ پر قریب جبل رحمت کے مونہہ قبلے کی طرف کرکے اور دعا مانگے خوب کوشش اور
عجز و زاری سے اور سکھاوے طریقے حج کے اور کھڑے ہووین لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور مونہہ سب کا قبلے کی طرف ہووے اور امام کے کلام کو سنین
ف لیکن کھڑا ہونا امام کا سواری پر سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کیا یہ جابر رض نے اور
مونہہ کرنا قبلے کی طرف سو اسواسطے کہ ذکر کیا صاحب ہدایہ نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خَیْرُ الْمَوَاقِفِ مَا اسْتُقْبِلَ بِہٖ
الْقِبْلَةُ یعنی بہتر موقف وہ ہین کہ مونہہ ہووے اونمین طرف قبلے کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین پائی گئی لیکن روایت کیا
حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصبہان مین محمد بن سلمہ سے انھون نے ابن شہاب سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر رض سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خَیْرُ الْمَجَالِسِ مَا اسْتُقْبِلَ بِہِ الْقِبْلَةُ یعنی بہتر مجلسین وہ ہین کہ مونہہ ہووے اونمین طرف قبلے کے اور
روایت کیا حاکم نے ادب مین ایک حدیث طویل کہ اول اوسکا یہ ہے اِنَّ لِکُلِّ شَیْءٍ شَرَفًا وَاِنَّ شَرَفَ الْمَجَالِسِ مَا اسْتُقْبِلَ

ف [illegible] ف [illegible] ف [illegible]

بِهِ الْقِبْلَةَ اور ضعیف کیا گیا یہ ساتھ ہشام بن ابی زیاد کے اور مرفوع ہی ابن عمرؓ سے اَکْرَمُ الْمَجَالِسِ مَا اسْتُقْبِلَ
بِهِ الْقِبْلَةَ اور اسناد مین اوسکے حمزہ نصیبی ہی منسوب ہی طرف وضع کے اور لیکن دعا کرنا سو اسواسطے کہ روایت کیا بزار نے ابن عباسؓ
سے انھون نے فضل سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے عرفے مین دعا کرتے تھے دونون ہاتھ کھینچے جیسے کوئی
کھانا طلب کرتا ہی اور اسناد مین اوسکی حسین بن عبد اللہ ہی ضعیف کیا اوسکو نسائی اور ابن معین نے لیکن کہا ابن عدی نے کہ لکھی
جاویگی حدیث اوسکی کیونکہ نہین دیکھی مینے اوسکی کوئی حدیث منکر کہ تجاوز کرے حد کو علاوہ اسکے روایت کیا بیہقی نے ابن عباسؓ سے
کہ دیکھا مینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یَدْعُوْ بِعَرَفَةَ يَدَاهُ إِلٰى صَدْرِهٖ كَاسْتِطْعَامِ الْمِسْكِيْنِ دعا مانگتے تھے
عرفے مین اور دونون ہاتھ اونکے سینے تک تھے جیسے کھانا مانگنے والا مسکین اور کوشش کرے دعا مین سو اسواسطے کہ حدیث
مین آیا ہی کہ دعا مانگی آپنے کوشش سے اس موقف مین اپنی امت کیواسطے سو قبول ہوئی دعا اونکی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے
آخر حدیث تک اور لبیک اس مقام پر دمبدم کہے اور امام مالک کے نزدیک اس مقام مین لبیک موقوف کرے اور دلیل ہماری ہی ہر
جو مروی ہی صحاح ستہ مین فضل بن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیک کہا کرتے یہان تک کہ رمی کرتے جمرۂ عقبہ کی اور
زیادہ کیا ابن ماجہ نے کہ جب رمی کر چکتے تھے جمرۂ عقبہ کی موقوف کرتے تھے لبیک کو اور جمرۂ عقبہ کا بیان آگے آویگا **ص** اور جب
غروب ہو جاوے آفتاب دن عرفہ کے آوے مزدلفہ مین اور جہان چاہے وقوف کرے مگر وادی محسر مین **ف** نہ ٹھہرے اور
دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اوتر ے نزدیک جَبَلِ قُزَحَ کے اور پڑھے مغرب اور عشا کو ساتھ اذان اور اقامت کے وقت مین
عشا کے مغرب کو بھی پڑھے اور اس مقام مین جمع کرے **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا
ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علیؓ سے کہ وقوف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہان تک کہ ڈوب گیا آفتاب اور
جب ڈوب چکا چلے وہان سے یہان تک کر آئے مزدلفہ مین اور پڑھین لوگون کے ساتھ دونون نمازین مغرب اور عشا کی اور جب
صبح ہوئی آئے قزح پہاڑ پر اور وقوف کیا اوسپر صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور بعد آفتاب کے ڈوبنے کے وہان سے چلنا ہمین مخالفت
مشرکین کی ہی جیسا روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین مسور بن مخرمہ سے کہ کہا انھون نے خطبہ پڑھا ہمپر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے عرفات مین اور حمد کی اللہ تعالی کی اور ثنا کی اوسپر پھر فرمایا اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ اَهْلَ الشِّرْكِ وَالْاَوْثَانِ كَانُوْا
يَدْفَعُوْنَ مِنْ هٰذَا الْمَوْضِعِ اِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ عَلٰى رُؤُسِ الْجِبَالِ كَاَنَّهَا عَمَائِمُ الرِّجَالِ عَلٰى رُؤُسِهَا
وَاِنَّا نَدْفَعُ بَعْدَ اَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ الحديث یعنی مشرک اس مقام سے قبل غروب آفتاب کے جاتے ہین اور ہم بعد آفتاب کے
ڈوبنے کے جاتے ہین اور اگر خوف ہو ازدحام کا تو ٹھہر جانے مین کچھ حرج نہین اور جب ہجوم موقوف ہو جاوے وہان سے روانہ ہو روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے کہ حضرت عایشہؓ منگاتی تھین پانی اور افطار کرتی تھین پھر وہان سے جاتی تھین **ص** اور جسنے مغرب کی
نماز راستے مین پڑھ لی پھر دوپہر کو یا عرفات مین پڑھ لی تو بھی اعادہ کرے جب تک فجر نہ طلوع ہووے کیونکہ اوسنے اگر نماز پڑھی مغرب کی
قبل وقت عشا کے نہین جائز ہی نزدیک امام ابو حنیفہ اور محمد کے تو واجب ہی اعادہ اوسکا جب تک کہ فجر طلوع نہو اور پڑھے صبح کی
نماز تاریکی مین **ف** اسواسطے کہ روایت کیا ابن مسعودؓ نے کہ پڑھی اوس روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر کی قبل وقت
معمول کے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے صحیحین مین **ص** پھر وقوف کرے اور دعا مانگے **ف** اسواسطے کہ حدیث جابرؓ

مین ہی کہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی اونکو صبح ساتھ اذان اور اقامت کے پھر سوار ہوئے
قصوا پر یہان تک کہ آئے مشعر حرام مین اور مونھہ کیا طرف قبلے کے اور دعا مانگی اور تکبیر اور تہلیل کہی اور توحید بیان کی اللہ تعالی کی
تو آپ وقوف کرتے رہے یہان تک کہ خوب روشنی ہو گئی سو وقوف کیا آفتاب کے طلوع ہونے تک **ص** اور یہ وقوف ہمارے نزدیک
واجب ہی اور رکن حج کا نہین **ف** اور امام شافعی کے نزدیک رکن ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ
الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور یہ وہم ہی کیونکہ امام شافعی کی کتابون مین اس وقوف کو سنت لکھا ہی
اور دلیل ہماری ابن الہمام نے فتح القدیر مین بیان کی ہی اور ایک دلیل یہ ہی جو روایت کیا اصحاب سنن نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آگے اپنے گھر کے ضعیفون کو پاس تاریکی مین یعنی رات باقی ہوتی تھی اور فرماتے تھے کہ نہ رمی کرین جمرہ کی یہان تک
کہ طلوع ہو آفتاب تو اگر رکن ہوتا نہ حکم کرتے آپ اونکو ترک کا اور وجوب کی دلیل یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی نسائی ابن ماجہ
نے عروہ بن مضرس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہماری اس نماز مین اور وقوف کرے ہمارے ساتھ یہان تک
کہ لوٹے اور وقوف کر چکا تھا وہ عرفے مین رات یا دن کو سو تمام ہوا حج اوسکا کہا حاکم نے صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ كَافَّةِ الْحَدِيثِ یعنی
صحیح ہی اوپر شرط اکثر محدثین کے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** اور جب خوب فجر روشن ہو جاوے آئے منی مین اور رمی کرے
جمرہ عقبہ کی بطن وادی سے سات بار اونگلیون سے اور تکبیر کہے ساتھ ہر کنکری کے **ف** یعنی سات کنکریان چھوٹی چھوٹی لیکے پھینکے
اور منی ایک بستی ہی اطراف مکے مین اور چھوٹی کنکریان اسواسطے پھینکے کہ ذلت ہو شیطان کی اور تا کہ لوگون کو اذیت نہو اور جس مقام سے
چاہے کنکریان اوٹھالے مگر نزدیک جمرہ کی کیونکہ اوسکے نزدیک جو کنکریان ہین مردود ہین اور یہ حدیث مین وارد ہی اور جمرہ کے معنی چھوٹا
سنگریزہ اور عقبہ تنگ گھاٹی کو جو پہاڑون مین ہوتی ہی کہتے ہین اور کہا حضرت سعید بن جبیر نے کیا حال ہی سنگریزون کا کہ پھینکتے ہین
لوگ اوسکو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہین ہوتین اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک پہاڑ کنکریون کا ہو جاتا تو کہا
حضرت ابن عباس نے کہ نہین جانا تو نے جسکا حج قبول ہو جاتا ہی تو اوسکی کنکریان اوٹھتی جاتی ہین اور جسکا قبول نہین ہوتا اوسی جگہہ
پڑی رہتی ہین کہا مجاہد نے کہ جب سنا مینے یہ اوس سے مینے اپنی کنکریون پر نشانی مقرر کر دی پھر آیا مین پاس جمرہ کے اور ڈھونڈھا مینے
اونکو سو نہ پایا مینے اور جائز ہی رمی جو قسم سے زمین کے ہووے مثلا کنکر پتھر مٹی وغیرہ نہ لعل اور یاقوت اور چاندی اور سونا اور پیسا اور
چھوٹی کنکریان انگوٹھے اور کلمے کی اونگلی سے پھینکنا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ یعنی
لازم ہی تمپر پھینکنا کنکریون کا اونگلیون سے اور مروی ہی یہ صحاح مین روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے اور آسان یہ ہی کہ کنکری کو انگوٹھے
اور کلمے کی اونگلی کے کنارے سے پکڑے اور اوسکو پھینکے اور اگر بڑی کنکریان پھینکے درست ہی سوا اسکے کہ بڑے بڑے پتھر پھینکنے لگے
کہ لوگون کو اذیت ہو اور اگر رمی کی عقبے کے اوپر سے درست ہی لیکن مستحب یہ ہی کہ بطن وادی سے کرے کیونکہ روایت کیا ابو داود نے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم رمی کرتے تھے جمرہ کی بطن وادی سے اور آپ سوار تھے تکبیر کہتے تھے ساتھ ہر کنکری کے آخر حدیث تک یہان تک کہ اژدہام ہوا
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جھگڑا کرین بعض تم مین بعض سے اور جب پھینکو تم تو پھینکو مثل کنکری خذف کے یعنی چھوٹی کنکریان
اونگلیون سے اور مروی ہی یہ بہت احادیث مین اور اگر بدلے تکبیر کے سُبْحَانَ اللّٰهِ کہا تو جائز ہی اور لبیک کہنا موقوف کرے جب پہلی
کنکری پھینکے ایسا ہی کرتے تھے سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کنکری کو ڈال دیوے کافی ہو جاویگا لیکن مخالفت ہوگی

ف قصواء بفتح قاف و الف ممدودہ نام ناقۂ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آنچہ بعضی بضم قاف و سکون صاد مقصورہ فہمیدہ اند غلط محض ہست ۱۲ منہ مد ظلہ

سنت کی اور اسقدر پھینکے کہ کنکری پانچ گز تک جاوے ایسا ہی روایت کیا حسن نے امام ابو حنیفہ سے اور اگر کنکری کو پھینکا اور وہ
گر پڑی قریب جمرہ کے کافی ہی اور اگر وہان سے دور جا پڑی نہین جائز ہی **ص** اور موقوف کرے لبیک کو جب اول کنکری رمی کرے
ف اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** پھر ذبح کرے اگر چاہے پھر قصر کرے اور حلق افضل ہی **ف** اور قربانی کرنا اس
حج مین لازم نہین لیکن اگر چاہے تو کرے روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے منی
میں آئے جمرہ کے پاس اور رمی کی پھر اپنے مقام پر آئے منی مین اور قربانی کی پھر کہا واسطے حجام کے لے اشارہ کیا طرف داہنی
طرف کے پھر بائین طرف پھر شروع کیا آپنے دینا بالون کا لوگون کو اور اسی طرح پر منڈانا سنت ہی **ص** اور اب حلال ہوئین
اوسکے واسطے سب چیزین مگر عورتین **ف** اور امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہین اور ہمارے نزدیک حلال ہی دلیل
امام مالک کی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین عبد اللہ بن زبیر سے کہ کہا انھون نے سنت سے حج کی یہ بات ہی کہ جب رمی کر چکے جمرہ کی
حلال ہو گئین اوسکو سب چیزین سوا عورات اور خوشبو کے یہان تک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہی اوپر شرط بخاری
مسلم کے اور قول صحابی کا سنت سے بحکم رفع مین ہی اور عمر سے ہی کہ کہا انھون نے اِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ مَا حَرُمَ
اِلَّا النِّسَاءَ وَالطِّيبُ یعنی جب رمی کر چکے تم جمرہ کی تو حلال ہوئین واسطے تمہارے جو چیزین حرام ہوئین تھین سوا عورتون اور
خوشبو کے اور اسناد اسکا منقطع ہی ذکر کیا اوسکو شیخ تقی الدین نے امام مین اور ہماری دلیل یہ ہی کہ روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ نے سفیان سے
انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حسن سے انھون نے ابن عباس سے کہ کہا انھون نے جب رمی جمرہ کی کر چکے تم تو حلال ہوئین تمہارے لیے سب چیزین
مگر عورتین تو کہا ایک شخص نے کہ خوشبو بھی حلال ہی سو فرمایا انھون نے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تر کرتے تھے سر اپنے مشک سے
تو کیا مشک خوشبو ہی یا نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذَا رَمَى اَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ اِلَّا النِّسَاءَ یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ جب رمی کر چکا کوئی تم مین سے جمرہ عقبہ کی تو حلال ہوئین اوسکے واسطے سب چیزین مگر عورتین اور نہین ذکر کیا خوشبو کو
اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور اسناد مین اوسکی حجاج بن ارطاۃ ہی اور وہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور اوسمین بھی
حجاج ہی اور کہا انھون نے کہ نہین روایت کیا اوسکو مگر حجاج بن ارطاۃ نے کہتا ہون مین کہ ایک دلیل قوی ہی اس باب مین وہ یہ کہ روایت
کیا بخاری مسلم نے حضرت عایشہ سے کہ کہا انھون نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب احرام باندھا
اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوسمین مشک تھی **ص** پھر طواف کرے زیارت کا کسی دن مین ایام نحر کے سات بار
بغیر رمل اور سعی کے اگر پیشتر رمل اور سعی کر چکا ہو ورنہ رمل اور سعی بھی کرے اور اول وقت اوسکا بعد طلوع فجر کے ہی دن نحر کے اور
اوسی دن یہ طواف کرنا افضل ہی اور حلال ہین اب اوسکے واسطے عورتین تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہی اور واجب ہوتی ہی
قربانی پھر آئے منی مین اور جب دوسرا دن نحر کا ہو تو بعد زوال آفتاب کے رمی کرے تینون جمرون کی شروع کرے اوس جمرے سے
جو نزدیک ہی مسجد خیف کے پھر جو اوس سے نزدیک ہی پھر جمرۃ العقبہ پر سات سات بار اور تکبیر کہے ساتھ ہر کنکری کے اور وقوف کرے
بعد پہلی رمی کے اور دوسری رمی کے نہ بعد تیسری رمی کے اور نہ بعد رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرے دن ایسا ہی کرے
پھر بعد اوسکے ایسا ہی اگر ٹھہرے اور یہ اچھا ہی اور اگر پہلے کیا رمی کو چوتھے دن زوال پر جائز ہی اور درست ہی اوسکو وہان سے چلا جانا

یعنی منہ سے

قبل فجر ہونے چوتھے دن کے نہ بعد طلوع فجر کے اور اگر ٹھہرا طلوع فجر تک تو واجب ہو گیا اوسپر رمی کرنا **ف** اسواسطے کہ
روایت ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب حلق کیا انھون نے رجوع کیا طرف مکے کے اور طواف کیا خانۂ کعبہ کا سات پھیرے پھر
لوٹ آئے منی مین اور نماز پڑھی ظہر کی منی مین اخراج کیا اوسکا مسلم نے ابن عمر رض سے کہا نافع نے اور تھے ابن عمر رض لوٹتے یوم النحر
کے پھر رجوع کرتے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے ظہر اوس جگہہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اور حدیث جابر مین ہی جو صحیح مسلم مین موجود ہی خلاف اسکے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئے خانۂ کعبہ مین اور نماز پڑھی
ظہر کی مکے مین اور نہین شک ہی اس بات مین کہ کوئی انمین سے وہم ہے اور ثابت ہی حضرت عایشہ رض سے مثل حدیث جابر کے
اور اسناد مین اوسکی ابن اسحق حجت ہی جیسے مذہب ہے اور اسیواسطے کہا منذری نے مختصر مین یہ حدیث حسن ہی کہا شیخ ابن الہمام نے
جب معارض ہوئین حدیثین اور ضرور ہی پڑھنا نماز ظہر کا کسی جا مین تو مسجد حرام مین بہتر ہی بوجہ کثرت ثواب کے اوس جا مین اور باقی
سب امور حدیث جابر مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہین **ص** اور جائز ہی رمی کرنا سوار ہوکے اور رمی جمرۂ اولی کی
جو مسجد خیف کے پاس ہی اور جمرۂ الوسطی کی جو اوسکے بعد ہی بغیر سواری کے کرنا افضل ہی اور جمرۂ عقبہ کی سوار ہوکے افضل ہی
ف اور مروی ہی یہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے نقل ہی کہ ابراہیم جراح نے کہا کہ داخل ہوا مین ابو یوسف کے پاس
اوس بیماری مین کہ انتقال کیا انھون نے اوسمین تو کھول دین آنکھین اپنی اور کہا مجھسے کہ رمی کرنا سوار ہوکے افضل ہی یا پیادہ کہ افضل ہی
سو کہا مینے پیدل کہا خطا کی تو نے سو کہا مینے سوار ہوکے کہا خطا کی تو نے اور کہا کہ جو رمی کہ اوسکے بعد ٹھہرنا اور تسبیح اور تہلیل
اور دعا لازم ہی تو وہ پیدل افضل ہی اور جو ایسی نہین اوسمین سوار ہوکے افضل ہی اور بیان کی وجہ اسکی تو مین چلا اونکے پاس سے
یہان تک کہ نہ پونہچا تھا گھر کے دروازے تک کہ خبر اونکے انتقال کی سنی سو تعجب کیا مینے اونکے حفظ و یاد سے کہ موت کے وقت بھی اسطرح مسائل کا
حضور ہی **ص** اور اگر اسباب اپنا مکے مین بھیجدیا اور اقامت کی منی مین واسطے رمی کے مکروہ ہی **ف** اسواسطے کہ روایت
کیا ابن ابی شیبہ نے عمر رض سے مَنْ قَدَّمَ ثَقَلَهُ قَبْلَ النَّفْرِ فَلَا حَجَّ لَهُ یعنی جو شخص بھیجدے اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہین ہی
حج اوسکا اور عمارہ سے کہا انھون نے کہ فرمایا حضرت عمر رض نے مَنْ قَدَّمَ ثَقَلَهُ مِنْ مِنًى لَيْلَةَ يَنْفِرُ فَلَا حَجَّ لَهُ اور منی مین
جب رہے تو چاہیے کہ رات کو بھی اوسی جا رہے اور مکروہ ہی کہ رات کو رمی کی اور جگہہ پر رہے اسواسطے کہ مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی
عَنْ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يَنْهَى اَنْ يَّبِيْتَ اَحَدٌ مِّنْ وَّرَاءِ الْعَقَبَةِ وَكَانَ يَأْمُرُهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْا مِنًى وَاَخْرَجَ
اَيْضًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ وَاَخْرَجَ اَيْضًا عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَرِهَ اَنْ يَّنَامَ اَحَدٌ اَيَّامَ مِنًى بِمَكَّةَ اور
معنی اسکے یہ ہین کہ مکروہ ہی ایام منی مین سوا منی کے اور جگہہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہی **ص** اور جب
کوچ کرے مکے کو تو اوترے محصّب مین **ف** اسواسطے کہ اوترے تھے اوسمین سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہی
یہ صحاح ستہ مین **ص** پھر طواف کرے طواف صدر کا سات پھیرے بغیر رمل اور سعی کے اور یہ طواف واجب ہی مگر اہل مکہ پر **ف**
اسواسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے خانۂ کعبہ کا تو آخر کام اوسکا ساتھ خانۂ کعبہ کے
یہ طواف ہووے مگر حائضہ عورتین اور رخصت دی اونکو اوسکے ترک مین کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور صحیحین مین ہی ابن عباس رض
سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہی اور جو لوگ مکے کے رہنے والے ہین اونپر طواف

واسطے انکے طواف وداع یعنی رخصت کا ہی اور مکے کے لوگ کعبے سے رخصت نہین ہوتے ہین **ص** بیچ بیان کے
پانی زمزم کے **ف** سنت ہی واسطے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر پانی روے زمین پر پانی زمزم کا ہے
کہ اوسمین کہانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو پانی زمزم کا ہی کہ جو شخص سیر ہونے کی نیت سے پیا ہی اوسکو خدا اوسکو بہی کہانے
سے سیر کرتا ہی روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر مین اور راوی اوسکے ثقہ ہین اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے بہی
اخیر حدیث تک اور روایت کیا بزار نے ساتھ اسناد صحیح کے ابوذر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی زمزم کا کہانا ہی بہوکے کا
اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہی کہ ہم نام رکہتے تھے زمزم کا شباعہ یعنی سیر کرنے والا اور ہم پاتے تھے
اوسکو اچہی مدد عیال و اطفال پر یعنی وہ اگر بہوکے ہوتے تھے تو اوسکے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے
کبیر مین اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہی کہ کہا مَآءُ زَمْزَمَ لِمَا شُرِبَ لَهٗ اِنْ شَرِبْتَهٗ
لِتَشْفِيْ شَفَاكَ اللّٰهُ وَلِمَنْ شَرِبْتَهٗ لِشِبَعِكَ اَشْبَعَكَ اللّٰهُ وَاِنْ شَرِبْتَهٗ لِقَطْعِ ظَمْئِكَ قَطَعَهُ اللّٰهُ وَهِيَ
هَزْمَةُ جِبْرَئِيْلَ وَسُقْيَا اللّٰهِ اِسْمٰعِيْلَ یعنی پانی زمزم کا جس واسطے پیا جاتا ہی اوسی کیواسطے ہوتا ہی اگر پیے تو اوسکو
شفا کے لیے شفا دیگا تجکو اللہ تعالی اور اگر سیر ہونے کے واسطے پیے سیر کریگا تجکو اللہ اور اگر پیاس موقوف ہونے کے لیے پیے تو موقوف
کریگا پیاس کو تیری اللہ تعالی اور وہ پانون مارنا حضرت جبرئیل کا ہی اور پانی پلانا اللہ کا حضرت اسمعیل کو روایت کیا
اوسکو دارقطنی نے اور سکوت کیا اوس سے باوجود کہ شیخ اونکا اوسمین عمر بن حسین شنانی ہی طعن کیا اوپر ذہبی نے بسبب اوسکے کہ لینے
اونکے اوس حدیث پر باوجود اس بات کے کہ ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اور مروی ہی اونسے کہ کاذب کہا انہون نے اوسکو
اور اوسکے واسطے اور طعن ہین اور کہا کہ یہ حدیث اس اسناد سے باطل ہی نہین روایت کیا اوسکو ابن عیینہ نے بلکہ معروف حدیث
جابر کی ہی روایت عبداللہ سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور زیادہ کیا وَاِنْ شَرِبْتَهٗ مُسْتَعِيْذًا
اَعَاذَكَ اللّٰهُ یعنی اگر پیگا تو اوسکو واسطے پناہ مانگنے الٰہی پناہ دیگا اللہ تجکو اور تہے حضرت عبداللہ بن عباس جب پیتے پانی زمزم کا فرماتے
اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْئَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَّرِزْقًا وَّاسِعًا وَّشِفَآءً مِّنْ كُلِّ دَآءٍ اور اس حدیث کی صحت مین کلام ہی بیان کیا
اوسکو ابن الہمام نے اور طول کیا اس حدیث کی جرح اور تعدیل مین اور حق یہ ہی کہ یہ حدیث ثابت ہی بہت طریقون سے اور پیا حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اوسکا اور آپ نے اوسمین سے ایک ڈول نکالکے کچہ پانی پی لیا اور باقی کو اوسمین ڈال دیا روایت کیا اوسکو ازرقی نے
تاریخ مکہ مین اور ابن سعد نے طبقات مین اور بعض روایتون مین ہی کہ آپ نے اوسمین تہوک دیا تہا اس سبب سے اوسکو یہ عزت اور شرف حاصل ہوا
روایت کیا اوسکو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباس سے **ص** پہر بوسہ دیوے چوکہٹ کو اور رکہے سینہ اپنا اور مونہہ اپنا ملتزم پر اور ملتزم
درمیان حجر اسود اور دروازے کے ہی اور پہر وہ کعبے کا ہاتہ مین پکڑ کر روتا ہوا دعا مانگے نہایت عجز و زاری سے اور وہان سے حسرت کرتا ہوا
روتا ہوا کعبے کی مفارقت اور جدائی مین الٹے پانون لوٹے یعنی پشت اوس طرف کرکے نہ لوٹے **ف** روایت کیا ابوداود نے
عمرو بن شعیب سے کہا کہ طواف کیا مینے ساتہ عبداللہ کے تو جب آئے ہم پیچہے کعبے کے کہا مینے کیا نہین پناہ مانگتے ہو کہا کہ پناہ مانگتا
مین دوزخ سے پہر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کہڑے ہوئے درمیان رکن اور باب کے سو رکہا سینہ اپنا اور مونہہ اور دونون ہاتہ
دونون کہنی کو اور کشادہ کیا اونکو پہر کہا کہ دیکہا ہی میں نے ایسا ہی کرتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے

اسکو اسناد سے ابن ابی شیبہ نے اور مجرمی نے طواف کیا ساتھ عبد اللہ کے اور وہ ضعیف ہی ساتھ مثنی بن الصباح کے اور عبد اللہ سے مراد ابن
عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہین تصریح کی اونکے نام کی عبد الرزاق نے اپنی روایت مین ساتھ سند صحیح کے اور ملتزم کو اسواسطے ملتزم کہتے
کہ درمیان رکن اور دروازہ کے ملتزم ہی روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان مین ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مَا بَیْنَ الرُّکْنِ وَالْبَابِ مُلْتَزَمٌ یعنی درمیان رکن اور باب کے ملتزم ہی اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین ابن عباس سے
مرفوعًا اور وقف کیا اوسکا عبد الرزاق نے کہا انھون نے حَدَّثَنَا ابْنُ عُیَیْنَۃَ عَنْ عَبْدِ الْکَرِیْمِ الْجَزَرِیِّ عَنْ
مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا بَیْنَ الْحَجَرِ اور ایسا ہی ہی موطا مین اور ملتزم اون مکانون مین سے ہی جہان دعا قبول ہوتی ہی
مروی ہی ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اسکی نہین دعا کی میننے اوس جگہ کبھی مگر قبول کیا اوسکو اللہ نے اور
حسن بصری کے رسالے مین ہی کہ دعا وہان پندرہ جگہہ پر قبول ہوتی ہی وقت طواف کے اور نزدیک ملتزم کے اور نیچے میزاب کے اور خانہ کعبہ
کے اندر اور نزدیک زمزم کے اور پیچھے مقام ابراہیم کے اور صفا اور مروہ پر اور سعی کے وقت اور عرفات مین اور مزدلفہ مین اور منی مین
اور وقت جمرات کے اور ذکر کیا بعضون نے کہ وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے اور حطیم مین اور تعجب ہی کہ جاوے اندر خانہ کعبہ کے اور بیان ہو چکا
اوپر ان سب چیزون کا ص اور ساقط ہو گا طواف قدوم اوس شخص سے جسنے وقوف کیا عرفے مین قبل جانے مکے کے اور اوسکے
ترک کرنے سے کچھہ اوسپر واجب نہین اسواسطے کہ یہ طواف سنت ہی اور سنت کے ترک سے کچھہ واجب نہین ہوتا اور جسنے وقوف کیا عرفات
مین ایک ساعت بھی زوال آفتاب سے نوین تاریخ کو دسوین تاریخ کے طلوع آفتاب تک تو پایا اوسنے حج کو ف تو اول وقت
وقوف کا عرفات مین بعد زوال کے ہی اور یہ گذرا حدیث جابر مین اور روایت کیا دار قطنی نے کہ جو شخص وقوف کرے عرفات مین
رات کو تو اوسنے پایا حج کو اور جسکو فوت ہوا وقوف عرفات کا تو فوت ہوا اوسکا حج تو حلال ہو جاوے وہ عمرے سے اور لازم ہی اوسپر
حج اگلے سال اور اسناد مین اوسکی رحمۃ بن مصعب ہی کہا دار قطنی نے اور نہین لایا اوسکو کوئی سوا اوسکا اور روایت کیا یہہ
اوسمین اصحاب سنن اربعہ نے ص اور جو شخص عرفات سے گذر گیا اور وہ سوتا تھا یا بیہوش تھا اور اہلال کیا اوس سے اوسکے رفیق نے
یا معلوم نہوا اوسکو کہ یہ عرفہ ہی صحیح ہوا حج اوسکا اور جسنے نہین وقوف کیا عرفات کا فوت ہوا حج اوسکا سو طواف کرے اور سعی
کرے اور حلال ہو جاوے اور قضا کرے حج کی اگلے سال یہ اوس شخص مین ہی کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عورت بھی سب کامون مین
مثل مرد کے ہی لیکن وہ نہ کھولے سر اپنا ف اور دلیل اسکی بیان کر چکے ص بلکہ کھولے مونہہ اپنا اور اگر مونہہ پر کوئی
کپڑا ڈال لیوے اور مونہہ سے جدا رکھے تو درست ہی اور لبیک بھی جہر سے نکرے اور نہ سعی کرے درمیان دو میلون کے اور نہ حلق کرے
بلکہ قصر کرے اور پہنے سیئے ہوئے کپڑے کو اور نہ قریب ہو حجر اسود کے ازدحام مین ف اور مونہہ پر کپڑا ڈال لینا اور مونہہ سے
جدا رکھنا عورت کے لیے حضرت عایشہ رضہ سے مروی ہی روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن ماجہ نے ص اور اگر عورت حائضہ ہو
تو سب کام حج کے کرے سوا طواف کے ف اسواسطے کہ طواف مین مسجد مین جانا پڑتا ہی اور حائضہ کو مسجد مین جانا درست نہین
جیسا کہ کتاب الطہارۃ مین گذرا ص اور اگر کسی عورت کو بعد وقوف عرفات کے اور طواف الزیارۃ کے حیض ہوا تو
ساقط ہو جاویگا اوس سے طواف رخصت کا یعنی طواف صدر اور احرام جیسے لبیک کہنے سے ہوتا ہی اسی طرح بدنہ بھیجنے سے بھی
احرام ہو جاتا ہی تو جس شخص نے تقلید کی بدنہ کی ف یعنی باندھا گلے مین علامت کے لیے نعل یا کڑا نعل کا یا ٹوٹا ڈول یا دستہ اوسکا

اونٹ یا گاے بیل ۱۲

یا اوسمین کسی درخت کی چھال باندھدیوے تاکہ معلوم ہوکہ یہ بدنہ ہدی ہے یعنی کعبہ مین جانیوالی ہے اور اسکو تقلید بدنہ کہتے ہین **ص**
نفل کے طور پر باندہی تھی یا بدلہ تھا شکار کا احرام مین یا مانند اسکے مثل قربانیون کے بسبب جنایت کے جو اگلے سال مین اوس سے
واقع ہوئی تھی **ف** یعنی یہ قربانی یا بدلہ ہی شکار کا کہ اوسنے احرام مین کیا تھا کیونکہ احرام مین شکار کرنا حرام ہے اور اگر کرے
تو بدلہ اوسکے دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آویگا **ص** اور وہ ارادہ کرتا ہی حج کا یا قربانی بھیجے اوسکے ساتھ
کہ وہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہی اور متوجہ ہوا ساتھ اوس قربانی کے مکے شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا لبیک
کہنے سے محرم ہو جاتا ہی **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بُدْنَةً فَقَدْ اَحْرَمَ یعنی جسنے
تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی اور مرفوع نہین پائی گئی ہان روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین
ابن عباس اور ابن عمر سے اونکا قول اور نکالا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھون نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی اوسنے بدنہ کی سو کہا انھون نے
کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وارد ہوا مثل اوسکے حدیث مرفوع مین نکالا اوسکو عبد الرزاق نے اور روایت کیا بزار نے مسند مین حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی مضمون کو اور طبرانی نے قیس بن سعد سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر اشعار کیا یعنی ایک طرف
سے اونٹ کی کوہان مین بائین طرف چیر دیا تا معلوم ہو کہ یہ ہدی ہے یا اوسکی پیٹھ پر جھول کو ڈالا یا تقلید کی بکری کی محرم نہوگا **ف**
اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہی اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہی اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے
اور کچھ مضایقہ نہین اوسمین اور جھول ڈالنے سے اسواسطے محرم نہین ہوتا کہ وہ واسطے حفاظت کرنے مکھیون وغیرہ کے ہوتی ہی تو عمدہ کے خصائل
مین اوسکا شمار نہین **ص** اور اگر بدنہ بھیجا تو محرم نہوگا جب تک کہ خود اوسکے پاس نجاوے اور اگر ساتھ نہوا بدنہ کے بلکہ فقط اوسکو
بھیجدیا محرم نہوگا اور جب مل جاویگا محرم ہو جاویگا **ف** کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ بٹتی تھی مین واسطے بدنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے قلادہ اور بھیج دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اور حلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہی بہت حدیثون صحیح مین روایت کیا اوسکو بخاری نے
ص اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گاے کو کہتے ہین **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہین تو ہمارے
نزدیک اونٹ اور بیل بدنہ مین بھیجنا دونون درست ہین اور شافعی رح کے نزدیک سوا اونٹ کے درست نہین اور دلیلین اونکی فتح القدیر مین کوہین

باب قران اور تمتع کے بیان مین

قران افضل ہی حج مفرد اور تمتع سے **ف** جاننا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اوسکو کہتے ہین کہ تنہا کرنا حج کا
اس طرح پر کہ اوس سال مین عمرہ نکرے یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور تمتع اوسکو کہتے ہین کہ احرام باندھکر عمرے کے افعال کرنا
حج کے مہینون مین اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمرے سے احرام کھولے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
ساتھ لیے ہو تو اوسکو حج سے پہلے حلال ہونا جائز نہین اور تمتع نام اسکا اسواسطے ہی کہ متمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہی اون چیزون سے جو
احرام مین ممنوع ہین درمیان احرام عمرہ اور حج کے بخلاف قران کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمرے کے کوئی جنایت کریگا قربانی لازم آویگی
ص اور قران اوسکو کہتے ہین کہ لبیک کہنا ساتھ حج اور عمرے کے ایک بار مین میقات سے **ف** اور قران افضل ہی تمتع سے اور افراد سے
ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہی افراد سے کیونکہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یَا آلَ مُحَمَّدٍ
اَهِلُّوا بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ یعنی اہلال کرو یعنی بلند کرو آوازین اپنی ساتھ لبیک کے واسطے حج اور عمرے کے ایک ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج منفرد اور قران اور تمتع سب منقول ہین باحادیث صحیحہ مروی کر کیا اونکو شیخ ابن الہمام نے **ص** اور کہا قران مین
بعد تلبیہ کے یعنی بعد لبیک کہنے کے جو احرام باندھنے کے پڑھتے ہین اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیْدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَیَسِّرْهُمَا لِیْ وَتَقَبَّلْهُمَا
مِنِّیْ یعنی الٰہی ارادہ کرتا ہون حج اور عمرے کا سو آسان کر تو اون دونون کو میرے واسطے اور قبول کر اونکو مجھسے اور طواف کرے پہلے
عمرے کے سات پھیرے رمل کرے اول کے تین پھیرون مین اور سعی کرے اور سر نہ منڈاوے پھر حج کرے جیسا کہ گذرا سو اگر اوسنے
دو طواف کیے اور دو بار سعی کی مکروہ ہے یعنی چودہ پھیرے طواف کے کیے سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدوم حج کے لیے
ف اسواسطے کہ طواف قدوم سنت حج مین ہے عمرے مین نہین **ص** پھر سعی کرے دونون کیواسطے **ف** اور ہمارے نزدیک
یہ مکروہ ہے اور عمرہ کرکے پھر افعال حج کے شروع کرے اور دوبارہ حج کیواسطے بدستور سعی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک
ایک ہی طواف کرے اور ایکہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمرہ حج مین دن قیامت تک اور
صحیحین مین ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھون نے قران کیا اور ایک طواف کیا دونون کیواسطے پھر کہا کہ ایسا ہی کیا تھا اوسکو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کیا نسائی نے ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کہا انھون نے طواف کیا مینے ساتھ
اپنے باپ کے اور جمع کیا تھا انھون نے حج اور عمرے کو سو طواف کیے اون دونون کے واسطے دو طواف اور دو بار سعی کی اور کہا کہ کیا
حضرت علیؓ نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگون نے
ایسا ہی سو کہا انکے واسطے حضرت عمرؓ نے هُدِيْتَ بِسُنَّةِ نَبِيِّكَ ہدایت کیا گیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
ایسا ہی ہماری ہے مین اور یہ حدیث نہین ملی اور نسائی کی روایت مین حماد بن عبد الرحمن اگرچہ ضعیف کیا اوسکو ازدی نے لیکن درج
اوسکو ابن حبان نے ثقات مین تو حدیث اوسکی درجہ حسن سے کم نہین اور روایت کیا امام محمد نے آثار مین ثنا ابو حنیفة ثنا
مَنْصُوْرُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ عَنْ اَبِيْ نَصْرٍ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رض قَالَ اِذَا اَهْلَلْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَطُفْ لَهُمَا طَوَافَيْنِ وَاسْعَ لَهُمَا سَعْيَيْنِ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ مَنْصُوْرٌ فَلَقِيْتُ مُجَاهِدًا وَّهُوَ يُفْتِيْ
بِطَوَافٍ وَّاحِدٍ لِّمَنْ قَرَنَ فَحَدَّثْتُهُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ لَمْ اُفْتِ اِلَّا بِطَوَافَيْنِ
وَاَمَّا بَعْدَهُ فَلَمْ اُفْتِ اِلَّا بِهِمَا یعنی کہا حضرت علیؓ نے جب اہلال کرے تو ساتھ حج اور عمرے دونونکے تو دوبار طواف کر اور
دو بار سعی کر صفا اور مروہ پر کہا منصور نے ملاقات کی مینے مجاہد سے اور وہ فتوی دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قران کرے تو یہ حدیث بیان
کی مینے اونسے سو کہا انھون نے اگر مین سنتا یہ حدیث نہ فتوی دیتا مگر ساتھ دو طوافون کے اور لیکن اب بعد اسکے سو نہ فتوی دونگا مگر ساتھ دو
طوافون کے اور نہین شبہ ہے اس سند کی صحت مین باوجود اس بات کے کہ مروی ہے حضرت علیؓ سے بہت طریقون سے اور ہمنے اونکو ترک کیا
اور اقتصار کیا اس صحیح طریقے پر اور روایت کیا اوسکو امام شافعی نے اور اوسکی اسناد مین ایک راوی مجہول ہے اور تاویل کی اوسکی امام شافعی نے
اسطرح پر کہ طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروہ کے اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ صریح مخالف ہے کلام
حضرت علیؓ کے اور رہا وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؓ سے تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تمسک کرنا ساتھ اوسکے
اولی ہے اور وہ یہ ہے کہ فرمایا آپ نے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہے اون دونون سے ایک طواف اور ایک سعی جواب
اوسکا یہ ہے کہ مانند قول حضرت علیؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے تو معارض ہوئے دونون قول تو یہ روایت باقی رہی سالم معارضے

بن عبد الرحمن

پس تمسک ساتھ اسکے اولیٰ ہی اور ثابت ہوئی یہ حدیث عمران بن حصین سے کہا اوسکو دارقطنی نے محمد بن یحییٰ ازدی سے انہون نے عبداللہ بن داؤد سے انہون نے شعبہ سے انہون نے حمید بن ہلال سے انہون نے مطرف سے انہون نے عمران بن حصین سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیے دو طواف اور سعی کی دو بار اور محمد بن یحییٰ کو کہا دارقطنی نے ثقہ ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے کتاب الثقات میں سوا اسکے کہ دارقطنی نے اس روایت میں اوسکی طرف وہم کی نسبت کی ہی اور کہا کہ صواب یہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قران کیا ساتھ حج اور عمرے کے تو نہیں کرہی اوسمین سعی اور طواف کا اور حاصل یہ ہی کہ ذکر سعی اور طواف کا زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی علاوہ اسکے مروی ہی ابن مسعود سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ زَاذَانَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ زِيَادِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَلِيًّا وَابْنَ مَسْعُودٍ قَالَا فِي الْقِرَانِ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَيَسْعَى سَعْيَيْنِ فَهَؤُلَاءِ أَكَابِرُ الصَّحَابَةِ عُمَرُ وَعَلِيٌّ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ فَإِنْ عَارَضَ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ رِوَايَةٌ وَمَذْهَبًا رِوَايَةُ غَيْرِهِمْ وَمَذْهَبُهُ كَانَ فِي تَعَدُّدِ رِوَايَتِهِمْ مُقَدَّمَةٌ مَعَ مَا يُسَاعِدُ تَعَدُّدَ رِوَايَتِهِمْ مِمَّا اسْتَقَرَّ فِي الشَّرْعِ مِنْ ضَمِّ عِبَادَةٍ إِلَى أُخْرَى أَنَّهُ يَفْعَلُ أَرْكَانَ كُلٍّ مِنْهُمَا هٰذَا مَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ الْهُمَامِ فِي حَاشِيَةِ الْهِدَايَةِ **ص** اور قربانی کرے قران میں بعد رمی کے دن نحر کے اور اگر عاجز ہو قربانی سے تین روزے رکھے کہ اخیر روزہ اونکا عرفہ کے دن ہو یعنی ساتوین تاریخ سے روزہ رکھنا شروع کرے اور سات روزے بعد حج کے رکھے جہان چاہے یعنی بعد ایام تشریق کے کہ ان دنون میں روزہ رکھنا حرام ہی **ف** اور قربانی یا بکری ہو یا گاے ہو یا اونٹ ہو یا ساتوان حصہ گاے یا اونٹ کا ہو وہ ہدی ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ یعنی جو شخص تمتع کرے تو اوسپر لازم ہی ہدی اور تمتع بھی مثل قران کے ہی اور روزے رکھنا بھی قرآن سے ثابت ہین فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ یعنی جو شخص نپاوے قربانی کو تو اوسپر لازم ہین تین روزے حج میں اور سات جب وہان سے لوٹے یہ دس روزے ہوئے پورے **ص** تو اگر فوت ہوئے یہ تین روزے مقرر ہوئی قربانی **ف** یعنی پھر قربانی کرنا ضرور ہی اور امام شافعی کے نزدیک بعد حج کے یہ روزے رکھے اور قربانی واجب نہین اور امام مالک کے نزدیک اونھی دنون میں روزے رکھلے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ جب عرفے کے دن تک روزے نرکھے تو چار دن کا روزہ رکھنا تو حرام ہوا اور جب چار دن گذر گئے تو اب جو روزے رکھیگا تو حج میں نہونگے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ یعنی روزے تین دن کے حج میں چاہییں **ص** اور قارن اگر مکے میں نگیا بلکہ پہلے ہی سے وقوف کیا عرفات میں باطل ہوا عمرہ اوسکا اور واجب ہوئی اوسپر قربانی عمرے کے ترک سے اور ساقط ہوئی قربانی قران کی **ف** یعنی عمرے کو ترک کیا اوسنے کیونکہ طواف نہ کیا اور کھولنا احرام بغیر اوسکے تو واجب ہوئی اوسپر قربانی اور قربانی قران کی واجب نہوئی کیونکہ قران اوس جگہہ پایا نہین گیا **ص** اور تمتع بہتر ہی حج مفرد سے **ف** اسواسطے کہ تمتع میں جمع ہی درمیان دو عبادتون کے مثل قران کے **ص** اور تمتع یہ ہی کہ احرام باندھے عمرے کے لیے میقات سے حج کے مہینون میں اور طواف کرے اوسکا اور سعی کرے اور حلق کرے یا قصر کرے اور موقوف کرے لبیک کو اول طواف میں عمرے کے پھر احرام باندھے حج کا دن ترویہ کے اور قبل اوسکے افضل ہی اور حج کرے مفرد کے مانند جیسا کہ گذرا **ف** اور ایسا ہی کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حلق اور قصر کرنا امام مالک کے نزدیک نہین ہی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا معاویہ نے

باب جنایات کے بیان مین

اگر خوشبو لگائی محرم نے کسی عضو کو یا خضاب کیا سر کا ساتھ مہندی کے یا تیل ملا یعنی لگایا تیل کو کسی عضو مین اور تیل زیتون کا یا تل کا تو واجب ہوگا دم نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہی اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو بالون مین استعمال کیا تو واجب ہوگا دم اور اگر استعمال کیا اوسکو اور جگہہ مین تو اوسپر کچھ نہین اور اگر تیل خوشبودار ہی جیسے تیل بنفشہ کا تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیے ہوئے کپڑے کو پہنا یا چھپایا سر کو ایک دن تک یا مثلاً یا چوتھائی سر کو یا پچھنے لگانے کی جگہہ کے بال مونڈے یا ایک بغل کے بال یا دونون کے یا بال زیر ناف کے دور کیے یا ناخون ہاتھون کے کاٹے یا پیرون کے ایک مجلس مین یا ایک ہاتھ یا ایک پیر کے یا طواف قدوم کیا یا طواف صدر کیا اور وہ جنب تھا یا فرض طواف بے وضو کیا یا لوٹا عرفات سے قبل امام کے یا ترک کیا طواف زیارت مین ایک پھیرا یا دو پھیرے یا تین پھیرے کیونکہ اگر تین پھیرے سے زیادہ ترک کیا تو محرم رہیگا یہانتک کہ طواف کرے یا ترک کیا طواف صدر کا یا چار پھیرے اوسکے ترک کیے یا سعی کو ترک کیا یا وقوف مزدلفہ کو یا سب رمی کو یا ایک دن کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور وہ رمی ہی جمرۂ عقبہ کی یوم نحر کے یا اکثر کو اوسکے ترک کیا مثلاً چار کنکریان پھینکنا ترک کین اور باقی پھینکین یا حلق کیا زمین حل مین اسطرح کے یا حرم کے اسواسطے کہ حلق کی جگہ منی مین اور وہ حرم مین داخل ہی اور جو عمرہ کرنے والا نکل گیا حرم سے قبل حلال ہونے کے اور پھر آیا حرم مین تو اوسپر کچھ نہین اور حج کرنے والے نے اگر ایسا کیا تو اوسپر دم لازم آویگا یا بوسہ لیا یا چھوا شہوت سے انزال ہو یا نہو یا تاخیر کی حلق کی یا فرض طواف کی ایام نحر سے یا ایک فعل کو دوسرے پر مقدم کیا مثلاً حلق کیا قبل رمی کے یا قربانی کی قران کرنے والے نے قبل رمی کے یا حلق قبل ذبح کے تو ان سب صورتون مین اوسپر دم لازم ہی اور قارن پر دو دم لازم آوینگے اگر حلق کیا اوسنے قبل ذبح کے ایک دم تو حلق کا قبل اوسکے وقت کے اور ایک دم ذبح کی تاخیر کا حلق سے اور نزدیک صاحبین کے ایک دم لازم آویگا ف اور اگر سردی یا مرض کی ضرورت سے محرم سر یا تمام بدن کو ڈھانپے یا سیے ہوئے کپڑے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہی اگرچہ ایک قمیص کی ضرورت کے وقت دو قمیص بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عمامہ بھی باندھے اور اگر ایک عضو کے ڈھکنے کی ضرورت کیوقت دو عضو کو چھپایا جیسا کہ سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنا یا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو دوہرا کفارہ لازم آویگا ط اور اگر خوشبو لگائی کم ایک عضو سے یا چھپایا سر اپنا یا سیا ہوا کپڑا پہنا ایک دن سے کم مین یا مونڈا سر کم چوتھائی سے یا کترے ناخون کم پانچ سے یا پانچ متفرق یا طواف قدوم اور صدر کا بے وضو کیا یا سات پھیرون مین سے طواف صدر کے تین پھیرے ترک کیے یا تین جمرون مین سے ایک کی رمی ترک کی یا مونڈا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیوے نصف صاع گیہون سے اور اگر خوشبو لگائی یا سر مونڈا عذر سے ذبح کرے یا صدقہ دیوے تین صاع طعام کے چھہ مسکینون پر یا تین روزے رکھے اور اگر اوسنے وطی کی اگرچہ بھولے سے ہو قبل وقوف عرفات کے جو فرض ہی باطل ہو جاویگا حج اوسکا اور حج کرتا چلا جاوے اور ذبح کرے اور پھر قضا کرے حج کی اور یہ لازم نہین کہ عورت کو چھوڑ دے حج کی قضا مین اور نزدیک امام مالک کے چھوڑ دے اوسکو جب نکلین دونون اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھین اور امام شافعی کے نزدیک جب اوس مقام کو پہونچے جہان جماع کیا تھا اوس سے چھوڑ دے اوسکو اور اگر وطی کی بعد وقوف کے تو نہ فاسد ہوگا حج اوسکا اور واجب ہوگا بدنہ اور وطی مین بعد حلق کے ایک بکری لازم آتی ہی اور عمرہ مین اگر اوسنے چار پھیرے طواف کے کر لیے اور بعد اوسکے جماع کیا تو فاسد نہوگا اور دم واجب ہوگا ذبح اور اگر قبل اسکے کیا عمرہ فاسد ہوگا کرتا چلا جاوے اور ذبح کرے اور پھر قضا کرے تو اگر قتل کیا محرم نے شکار

ط یعنی اوس کا تیل خوشبودار ہی جیسے تیل چنبیلی اور بیلے کا اور تیل گلاب کا وغیرہ ذلک ۱۲ منہ عفی عنہ

اوسکے قاتل کو اول بار یا دوسری بار بھولے سے یا قصد سے تو اوسپر اوسکی جزا لازم ہی اگرچہ وہ جانور درندہ ہو یا انسیت رکھتا ہو
آدمی کے ساتھ یا کبوتر ہی ایسا کہ اوڑ نہین سکتا یا محرم لاچار ہی اوسکے کھانے کے لیے تو ان سب صورتون مین جزا لازم آویگی **ف**
جاننا چاہیے کہ شکار خشکی کا محرم پر حرام ہی اور دریا کا شکار حلال ہی فرمایا اللہ تعالی نے وَ اُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ حلال ہی تمہارے
واسطے شکار دریا کا اور خشکی کا جانور وہ ہی کہ خشکی مین پیدا ہوتا ہی اور اوسی مین رہتا ہی اور دریا کا جانور وہ ہی کہ اوسمین پیدا
ہوتا ہی اور اوسی مین رہتا ہی اور نکال لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انمین سے کٹکھنے کاٹنے والے اور بھیڑیا اور چیل اور کوے اور سانپ
اور بچھو کو اور کوے سے مراد وہ ہی جو مردار کھاتا ہی اور جزا اوسکی اسواسطے لازم ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَاَنْتُمْ
حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْکُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ الخ آخر آیت تک اور نہ قتل کرو شکار کو اور تم احرام مین ہو اور جو قتل کرے اوسکو
تم مین سے قصداً تو اوسپر جزا ہی اور بتانا اور اشارہ کرنا بھی شکار کرنے مین داخل ہی بسبب حدیث قتادہ کے جو اوپر گذری اور کہا عطا نے
کہ اجماع کیا لوگون نے اس بات پر کہ بتانے والے پر بھی جو کرنے والے پر ہی اور دوسری دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اَلدَّالُّ عَلَی الْخَیْرِ کَفَاعِلِهٖ دلالت کرنے والا بہتری پر مانند کرنے والے کے ہی تو دلالت کرنے والا بد پر مانند کرنے والے بد کے ہی
ص اور جزا اوسکی وہ ہی جو قیمت مقرر کردین اوسکی دو شخص عادل جس جگہہ پر وہ جانور قتل ہوا ہی یا اوسکے قریب یعنی قیمت اوس جانور کی
اوسی حساب سے لگائی جاویگی جہان وہ جانور قتل ہوا ہی اور اگر اوسکی اوس جا پر قیمت نہین تو اوسکے قریب کے مکان مین قیمت اوسکی لگائی جاویگی لیکن اگر درندہ جانور ہی تو
جزا اوسکی ایک بکری سے زائد نہوگی پھر جائز ہی واسطے قاتل کے کہ اوس قیمت سے ہدی کو خریدے اور ذبح کرے اوسکو مکے مین یا قیمت مین طعام مول لے اور مسکینون پر
تصدق کرے ہر مسکین کو نصف صاع گیہون سے یا ایک صاع کھجور سے یا جو اور اس سے کم نہ دیوے ہر مسکین کو اور طعام ایک ایک روزہ رکھے اور اگر فاضل رہے کچھ طعام صدقہ دیوے اوسکا
یا ایک روزہ رکھے اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کا ہی اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک اگر اوس جانور کے مثال دوسرا جانور
پیدا ہو تو واجب ہی وہی جانور مثلاً ہرن مین اور ضبع مین بکری ہی اور خرگوش مین بکری کا بچہ اور یربوع مین جفرہ یعنی
چار مہینے کی بکری اور شترمرغ مین بدنہ اور حمار وحشی مین گاے اور کبوتر مین بکری **ف** اور دلائل انکے اور ترکات ہر ایک
کے شرح وقایہ اور ہدایہ مین مذکور ہین جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور کبوتر مین بکری لازم آتی ہی امام محمد اور شافعی کے نزدیک
حالانکہ مشابہت صورت مین متحقق نہین موطا مین امام مالک کی ہی کہ حضرت عمر نے فیصلہ کیا اس طرح پر کہ ضبع مین بکرا ہی اور
ہرن مین بکری ہی اور خرگوش مین عناق اور یربوع مین جفرہ اور روایت کیا امام شافعی نے کہ حضرت عمر اور عثمان اور علی اور
زید بن ثابت اور ابن عباس اور معاویہ رضی اللہ عنہم ان سب نے کہا کہ شترمرغ اگر قتل کرے اوسکو محرم تو ایک بدنہ ہی اونٹ سے
اور اسمین ضعف ہی اور انقطاع ہی اور روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے فِیْ حَمَامَةِ الْحَرَمِ شَاةٌ یعنی کہا ابن عباس نے کہ کبوتر مین
حرم کے ایک بکری ہی وَفِیْ بَیْضَتَیْنِ دِرْهَمٌ وَفِی النَّعَامَةِ جَزُوْرٌ وَفِی الْبَقَرِ بَقَرَةٌ وَفِی الْحِمَارِ بَقَرَةٌ یعنی
دو انڈون مین ایک درہم ہی اور شترمرغ مین قربانی ہی اور گاے مین اور حمار وحشی مین گاے ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ ضبع صید ہی اور اوسمین ایک بکری ہی ایسا ہی ہدایہ مین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے جابر بن عبد اللہ سے کہ پوچھا مین نے حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے ضبع کو کہ وہ صید ہی فرمایا کہ ہان اور مقرر کیا اوسمین ایک بکرا جب قتل کرے اوسکو محرم اور روایت کیا اوسکو حاکم نے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضبع صید ہی تو جب شکار کرے اوسکو محرم تو اوسمین ایک بکرا ہی اور کہا کہ صحیح ہی اسناد اسکا الاول کے موافق مسلم

ص اور اگر کسی جانور کو زخمی کیا یا بال اوسکا اوکھاڑ لیے یا اوسکا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو جو اوس مین نقصان ہوا ہو اوسکو دینا پڑیگا اور اگر کسی طائر کے لکھاڑ لیے یا اوسکے پر کاٹ ڈالے یا بیضہ توڑ ڈالا یا اوسکو توڑا اور اوس مین بچہ مردہ نکلا تو اوسکی قیمت دینا پڑیگی اور پیر کاٹنے مین سارے جانور کی قیمت لازم آویگی اسواسطے کہ اوسکو بیکار کر دیا اور انڈہ توڑ دینے مین اوسکی قیمت دیوے اور اگر بچہ بھی مردہ اوس مین سے نکلے تو زندہ بچے کی قیمت دیوے اور جو شخص احرام سے نہین ہے وہ بھی اگر حرم کے جانور کو شکار کرے یا اوسکا دودھ لیوے یا وہان کی گھانس کاٹے اور درخت کو وہان کے جو کسی کی ملک نہین ہے اور نہ آدمی اوسکو بوتے ہین تو قیمت اوسکی لازم آویگی مگر جو گھانس خشک ہو گئی ہو یا درخت خشک ہو گیا ہو اور ان چار چیزون مین روزہ نہین ہے ف کہا عبد الرزاق نے حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي بَيْضِ النَّعَامِ يُصِيبُهُ الْمُحْرِمُ ثَمَنُهُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْهُ قَالَ فِي كُلِّ بَيْضَتَيْنِ دِرْهَمٌ وَفِي كُلِّ بَيْضَةٍ نِصْفُ دِرْهَمٍ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ خُصَيْفٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ فِي بَيْضِ النَّعَامَةِ قِيمَتُهُ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خُصَيْفَةَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِثْلَهُ عَنْ عُمَرَ مُنْقَطِعًا وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَالشَّعْبِيِّ وَالنَّخَعِيِّ وَطَاوُسٍ وَفِيهِ حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ هٰكَذَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ الْهُمَامِ فِي كِتَابِهِ حاصل یہ ہے کہ ہر انڈے مین آدھا درم ہے اور یہ کہا ابن مسعود اور عمر اور بہت سے تابعین نے ص اور چراوے وہان کی گھانس اور نہ کاٹے مگر اذخر کو اور جسنے جون یا ٹیڑی کو قتل کیا صدقہ دیوے جو چاہے اگرچہ کم ہو مثلاً ایک کف طعام سے اور اگر کوے اور چیل اور سانپ اور چوہا اور کتا کاٹنے والا ان چیزون کو قتل کیا تو کچھ نہین لازم ہے ف فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ چیزین ہین کہ قتل کی جاوین حل اور حرم مین کوا اور چیل اور بچھو اور سانپ اور کتا کاٹنے والا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور یہ وارد ہے بہت حدیثون مین اور ایک روایت مین ابو داود کی ہے کہ جو درندہ حملہ کرنے والا ہو ص اور اسی طرح مچھر اور پسو اور چیچڑی اور کچھوا اور درندہ حملہ کرنے والا اگر قتل کرے انکو کچھ نہین لازم آتا اور جائز ہے واسطے محرم کے ذبح کرنا بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بطخ جو پلی ہوئی ہے اور محرم کو کھانا اوس جانور کا جسکو حلال نے یعنی جو شخص محرم نہین اوسنے شکار کیا ہے اور ذبح کیا ہے اوسکو درست ہے جبکہ محرم نے نہ بتایا ہو اوس جانور کو اور نہ حکم کیا ہو اوسکے شکار کا ف اور اس باب مین حدیث وارد ہے ص اور جو شخص داخل ہووے حرم مین اور اوسکے پاس صید ہو تو اوسکو چھوڑ دے جب اوسکے ہاتھ مین ہووے اور جو کسیکے ہاتھ بیچ چکا ہو تو اوسکو پھیرے جب وہ جانور خریدنے والے کے ہاتھ مین ہووے اور اگر نہو تو اوس پر جزا لازم ہے اور اگر کسی محرم نے صید کو بیچا تو اوسکو پھیر لیوے اگر وہ جانور اوسکے ہاتھ مین یعنی خریدنے والے کے موجود ہو اور اگر نہو تو جزا دے اوسکی برابر ہے کہ جسکے ہاتھ بیچا ہو وہ احرام سے ہو یا نہو اور جس شخص نے احرام باندھا اور اوسکے گھر مین یا پنجرے مین جو اوسکے ساتھ ہے ایک صید ہے تو اوسپر چھوڑنا اوسکا لازم نہین بخلاف اوسکے جو حرم مین صید کے داخل ہو تو اوسپر چھوڑنا اوسکا واجب ہے اور جو کوئی شخص محرم نہ تھا اور اوسنے صید پکڑا پھر احرام باندھا اور اوسکے ہاتھ سے دوسرے شخص نے لیکے اوسکو چھوڑ دیا تو اوس چھوڑنے والے پر اوسکی قیمت لازم آویگی اور اگر محرم نے کوئی صید پکڑا اور کسینے اوسکے ہاتھ سے لیکے چھوڑ دیا تو اوسکو قیمت دینا لازم نہین اور جو کسی محرم نے دوسرے محرم کا شکار کہ اوسنے احرام مین اوسکو پکڑا تھا مار ڈالا تو دونون پر اوسکی جزا لازم ہے اور پکڑنے والا قاتل سے اوسکی قیمت لیوے

ف [illegible]

اور جس چیز سے منع ہے کرنے والے پر ایک دم ہے تو قارن پر اوس چیز مین دو دم ہین ایک دم حج کا اور ایک دم عمرے کا مگر جس صورت مین قارن نے میقات سے تجاوز کیا بغیر احرام کے تو اوسپر ایک ہی دم لازم ہے کیونکہ جب وہ میقات پر پہونچا تو ایک احرام اوسپر واجب ہوا اور ایک واجب کی تاخیر سے ایک ہی دم لازم ہے اور جو دو شخص ہون کہ دونون محرم ہین ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل جزا لازم ہے اور اگر ایک صید کو حرم مین دو شخصون نے کہ دونون حلال ہین اور احرام نہین ہین مارا تو اون دونون پر ایک جزا نصف نصف لازم ہے اور اگر بیچا محرم نے کسی صید کو یا خریدا اوسکو تو بیع باطل ہے اور اگر ذبح کیا اوسکو تو کھانا اوسکا حرام ہے اور اگر اوسمین سے کچھ کھالیا اوسکو موافق اوسکے جتنا کھایا ہے قیمت دینی پڑیگی اور جو اوسکو ذبح کیا ہے کسی اور محرم نے اور کھالیا اوسکو دوسرے محرم نے تو نہین لازم آویگی کھانے والے کو قیمت اوسکی لیکن اوسپر کھانا اوسکا حرام تھا اور اگر کسینے ایک ہرنی کو حرم سے نکالدیا اور اوسنے ایک بچہ جنا اور بچہ بھی مرگیا اور ہرنی بھی مرگئی تو نکالنے والے پر دونون کی جزا لازم ہے اور اگر اوسکی جزا دیدی اور پھر بچہ ہوا اوسکا تو نہین لازم ہے جزا بچے کی

باب میقات سے آگے جانے مین بغیر احرام کے

ایک آفاقی ہے کہ ارادہ رکھتا ہے حج کا یا عمرہ کا اور تجاوز کیا اوسنے میقات سے بغیر احرام کے لازم آویگا اوسپر دم اور جو لوٹا یا طرف میقات کے اور احرام باندھا تو ساقط ہوجاویگا اوس سے دم بالاتفاق یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا بجا نہین لایا تھا اور آیا طرف میقات کے اور لبیک کہی تو ساقط ہوگا اوس سے دم نزدیک ہمارے اور امام زفر کے نزدیک نہین ساقط ہوگا اور جو کوئی عمل حج کا کرلیا مثلا طواف شروع کر چکا تھا یا بوسہ لیا تھا حجر اسود کا پھر آیا طرف میقات کے لبیک کہتا ہوا تو نہین ساقط ہوگا اوس سے دم اجماعا اور لبیک کی قید ہو اسطے ہے کہ اگر لوٹ آیا طرف میقات کے اور لبیک نہ پکارا تو امام صاحب کے نزدیک دم نہین ساقط ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ساقط ہوجاویگا اور اسی طرح مکے کا رہنے والا جو ارادہ رکھتا ہے حج کا اور متمتع جو فارغ ہوا عمرے سے اور نکل گئے دونون حرم سے اور احرام باندھا انھونے تو لازم آویگا دم اون دونون پر ہو اسطے کہ میقات ان دونون کا حرم ہے اور اگر کوئی کوفے کا رہنے والا بستان بنی عامر مین داخل ہو کسی حاجت کیواسطے تو اوسکے لیے داخل ہونا مکے مین بغیر احرام کے جائز ہے اور میقات اوسکا بستان ہے مانند اوسکے جو بستان مین رہتا ہے اور بستان بنی عامر کا ایک مقام ہے داخل میقات کے اور خارج ہے حرم سے تو اگر کسی شخص نے جو بستان کا رہنے والا ہے یا اوسمین داخل ہوا تھا احرام باندھا انھونے حل سے اور وقوف کیا عرفے مین تو کچھ حرج نہین ہو اسطے کہ احرام باندھا انھونے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہوا مکے مین بغیر احرام کے لازم ہے اوسپر حج یا عمرہ تو جب داخل ہوا مکے مین بغیر احرام کے پھر لوٹ آیا طرف میقات کے اوسی سال اور احرام باندھا حج کا اور سبب جیسے نذر کی تھی اوسنے حج کی تو ساقط ہوا اوس سے جو واجب ہوا تھا اوسپر داخل ہونے مکے مین بغیر احرام کے اور وہ حج تھا یا عمرہ تو یہ حج کافی ہوجاویگا اوس سے اور اگر بعد اوس سال کے آیا طرف میقات کے تو یہ حج کافی نہوگا اور جسنے تجاوز کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا عمرے کا اور فاسد کردیا اوسکو عمرہ کرتا چلا جاوے اور پھر قضا کرے اور نہین ہے دم اوسپر بسبب ترک کرنے احرام کے میقات مین اور جو مکے کا رہنے والا ہے اور طواف کیا اوسنے واسطے عمرے کے اور ابھی ایک پھیرا کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہے اوسپر دم اور حج اور عمرہ اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عمرے کو اور اگر چار پھیرے کرلیے تو نہ ترک کرے حج کے احرام کو سب کے نزدیک تو اگر تمام کرلیا اون دونون کو یعنی عمرے اور حج کو تو صحیح ہوا اور ذبح کرے قربانی اور جسنے احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا اون نحر کے دوسرے حج کا اگلے سال مین تو اگر حلق کیا واسطے اول حج کے قبل اس احرام کے لازم ہوگا اوسکو دوسرا حج بغیر دم کے اور اگر نہ حلق کیا لازم ہوگا اوسکو دوسرا ساتھ دم کے تو اب برابر ہے کہ حلق کرے یا نہ کرے دم لازم آویگا

جس شخص نے عمرہ کیا اگر حلق نہیں کیا اور احرام باندھا دوسرے عمرے کا ذبح کرے ایک بکری نے احرام باندھا حج کا پھر حج کا
لازم ہوگا اوس پر دونون اور عمرہ باطل ہو جاتا ہے ساتھ وقوف کے عرفات میں قبل افعال عمرہ کے اور اگر فقط تھا ایک سعی رہ گئی تھی
تو باطل نہیں ہوتا تو اگر طواف کیا حج کا پھر احرام باندھا عمرے کا اور عمرہ کرتا چلا گیا ذبح کرے اور مستحب ہے ترک کرنا عمرے کا تو اگر ترک
کرے قضا کرے عمرے کی اور اوس پر دم لازم ہے اور جسنے حج کیا احرام باندھا عمرے کا دن نحر کے یا اون تین دنون میں جو بعد نحر کے متصل
ہیں یعنی ایام تشریق میں تو لازم آویگا اوس پر عمرہ اور ترک کرے اوسکو اور قضا کرے اور دم بھی اوس پر لازم ہے تو اگر عمرہ کرتا چلا گیا تو صحیح
اور لازم ہوا اوس پر دم اور جسکو فوت ہوا حج پھر احرام باندھا حج یا عمرے کا تو وہ ترک کرے اونکو اسواسطے کہ جسکا حج فوت ہوا ہو لازم
ہے اوس پر کہ حلال ہو جاوے عمرے کے افعال کرکے اور قضا کرے اور ذبح کرے ف اور دلیل اسکی اصل شرح وقایہ وغیرہ میں مذکور ہے

باب احصار کے بیان میں

اگر محرم کو کسی دشمن نے روکا یا مرض کے سبب سے رک گیا تو جو شخص حج مفرد کرتا تھا وہ ایک دم بھیجے اور قارن دو دم اور مقرر کر دے ایک دن
ذبح کا اگرچہ قبل دن نحر کے ہووے یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر عمرے سے روکا ہے تو اسی طرح کرے اور اگر حج سے
رک گیا ہے تو نہیں جائز ہے ذبح مگر دن نحر کے ف اور ہمارے نزدیک رکا جانا یعنی احصار مرض سے بھی ہوتا ہے اور امام شافعی کے
نزدیک نہیں ہوتا احصار مگر دشمن کے سبب سے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا طحاوی نے شرح آثار میں ثنا فهد ثنا علي
بن معبد بن شداد العبدي صاحب محمد بن الحسن ثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن ابراهيم
عن علقمة قال لدغ صاحب لنا وهو محرم بعمرة فذكرناه لابن مسعود فقال يبعث الهدي
ويواعد اصحابه موعدا فاذا نحر عنه حل وبه الى جرير عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن
عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله ثم عليه عمرة بعد ذلك يعنی کہا علقمہ نے کہ کاٹا سانپ نے ایک شخص کو
اور وہ محرم تھا عمرے کا تو ذکر کیا ہمنے یہ ابن مسعود سے کہا انھون نے بھیج دیوے ہدی کو اور وعدہ کر دے اپنے لوگون سے تو جب قربانی کر دین وہ
اوس سے حلال ہو جاوے اور پھر اوس پر لازم ہے عمرہ اور آیت بھی احصار کی مرض کے باب میں نازل ہوئی ہے ص اور حل میں اوسکا ذبح کرنا
جائز نہیں اور جب ذبح ہوگئی قربانی اوسکی تو وہ حلال ہو جاویگا قبل حلق اور قصر کے اور لازم ہے اوس پر کہ اگر حلال ہوا حج سے تو اوس پر حج
اور عمرہ لازم ہے اور عمرے سے تو عمرہ لازم ہے اور قران سے ایک حج اور دو عمرے چاہییں ف اور مروی ہے اول عبداللہ بن عباس اور ابن مسعود سے
ذکر کیا اسکو رازی نے اور دوسرا بیان کیا ہمنے اوسکو ابن مسعود سے اور قران میں دو عمرے اسواسطے ہیں کہ ایک عمرہ تو حج کے فوت کا ہوا اور ایک عمرہ
اوس عمرے کی قضا ہے جو قران میں تھا ص اور جب احصار اوسکا جاتا رہے اور ممکن ہو اوسکو ہدی اور حج کا پانا تو جاوے اور اگر دونون ممکنا
ممکن نہون مثلاً حج ملنا ممکن ہو اور قربانی ملنا ممکن نہو یا قربانی ملنا ممکن ہو اور حج کا ملنا ممکن نہو تو جائز ہے اوسکو اسواسطے کہ حلال ہو جاوے
اوسی جگہ پر یا چلا جاوے اور جو شخص وقوف اور طواف سے مکے میں دونون سے منع کیا گیا ہے تو احصار اوسکا ثابت ہے اور اگر ایک سے ان دونون میں سے
روکا گیا تو احصار اوسکا ثابت نہیں اور جو شخص عاجز ہو حج سے اور حج کیا جاوے اوسکی طرف سے تو صحیح ہوگا اور اوسکا حج ادا ہو جاویگا
اگر عجز اوسکا موت تک باقی رہا اور نیت کی حج میں اوسکی طرف سے ف اسواسطے کہ کہا ایک عورت نے اے رسول اللہ تحقیق فرض کیا
اللہ نے حج اپنے بندون پر پایا میرے باپ کو ضعیف بوڑھا کہ نہیں ٹھہر سکتا سواری پر کیا حج کرون میں اوسکی طرف سے فرمایا آپ نے ہان

بخاری مسلم نے اور فرمایا آپ نے ایک شخص کیواسطے حُجَّ عَنْ اَبِیْکَ وَاعْتَمِرْ یعنی حج کر تو اپنے باپ سے اور عمرہ کر روایت کیا اوسکو ابوداود و نسائی ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور وارد ہی یہ بہت حدیثون مین ص اور اگر کسیکو دو شخصون نے حکم حج کا دیا اپنی طرف سے اور خرچ دیا اون دونون نے اور حج کیا اوسنے دونون کی طرف سے تو وہ حج اوس کرنے والے کا ہوگا اور اون دونون کا مال دینا پڑیگا اور نہین جائز ہی اوسکو کہ کرے اوس حج کو اون دونون مین سے ایک کی طرف اور اگر حج کیا ہی اپنے مان باپ سے تو درست ہی اوسکو کہ کرے اوس حج کو باپ سے یا مان کی طرف سے اور جسکسی نے ایک شخص کو حکم دیا حج کیا اور راہ مین اوسکو احصار ہوا تو دم احصار کا حکم کرنے والے پر ہی اور دم قران اور جنایت کا حج کرنے والے پر ہی یعنی اگر کسینے حکم دیا کہ میری طرف سے قران کرنا تو دم قران کا حکم کرنے والے پر نہین حج کرنے والے پر ہی اور اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل وقوف عرفات کے تو باطل ہوا حج اوسکا سو دینا پڑیگا نفقہ اوس شخص کا جسنے حکم کیا تھا اوسکو حج کا اور اگر بعد وقوف کے جماع کیا تو نہ لازم آویگا اوسکو پھیر دینا نفقے کا کیونکہ صحیح ہوگیا حج اوسکا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرا دینا اور لوگون نے بعد اوسکے ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اوسکو دیدیا اور وہ راستے مین مرگیا تو جو خرچ دیکے مال باقی رہا ہی اوسکے ثلث مین سے پھر حج کرایا جاویگا اور امام ابویوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کرایا جاویگا اور نزدیک امام محمد کے اگر اوس مال مین سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی ہی حج کرایا جاویگا اور جو کچھ باقی نہین رہا باطل ہوگی وصیت اوسکی اور ہدی چاہے اونٹ کی ہو اور چاہے بکری ہو یا گاے اور ادنی درجہ یہ ہی کہ بکری ہو ف اور ہدایہ مین ہی کہ یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی لیکن پایا نہین گیا روایت کیا شافعی نے عطاء سے کہ کہا انھون نے ادنی درجہ دم کا حج مین بکری ہی اور ایسا ہی کہا حضرت ابن عباس نے مروی ہی یہ صحیح بخاری مین ص اور نہین واجب ہی لیجانا اوسکا عرفات مین اور ہدی مین اوسی قسم کا جانور جائز ہی جیسا دن نحر کے قربانی مین جائز ہوتا ہی اور جو اوسمین جائز نہین اسمین بھی جائز نہین ف مثلاً اونٹ اور گاے مین قربانی کے لیے سو سات آدمیون کا شریک ہونا درست ہی تو اوسمین بھی درست ہی اور اسی طرح نہایت دبلی جو قربانی کی جگہہ تک نہ جاسکے یا اندھی یا لنگڑی یا کان کٹی ہوئی ہو ایسی ہدی درست نہین اور ذکر اسکا خلاصے مین کچھ تھوڑا سا آویگا ص اور جائز ہی بکری ہر چیز مین مگر جب طواف زیارت جنابت کی حالت مین کرلیا یا وطی کی بعد وقوف کے تو ان دونون صورتون مین بدنہ یعنی اونٹ یا گاے کی قربانی لازم ہی اور جو ہدی نفل ہو اوسمین سے کھا لیوے اور تمتع اور قران کی بھی ہدی سے کھاوے اور سوا انکے اور کسی مین نہ کھاوے ف حدیث جابر مین ہی کہ کھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل ہدی اور تمتع اور قران کی ہدی سے اور سوا انکے مین مثلاً احصار کی ہدی یا جنایت کی ہدی مین سے نہ کھاوے اور منع کیا اوسکے کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہی یہ صحیح مسلم اور ابن ماجہ مین ص اور تمتع اور قران کی ہدی دن نحر کے ذبح کرے اور باقی جسوقت چاہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہہ حرم ہی ف فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سارا عرفہ موقف ہی اور سارا منی قربانی کی جگہہ ہی اور جتنے کوچے مکے کے ہین سب قربانی کی جگہہ ہین روایت کیا اسکو ابوداود اور ابن ماجہ نے حدیث جابر سے ص اور صدقہ دینا قربانی مین سے حرم کے فقیرون کو اور جسکو چاہے فقیرون مین سے درست ہی اور صدقے مین دیوے اوسکی جھول و نکیل اور نہ دیوے قصاب کی اجرت مین اوسکو اور نہ سوار ہووے ہدی پر مگر واسطے ضرورت کے اور نہ نکالے اوسکا دودھ اور موقوف کرے دودھ کو اس طرح پر کہ پستان کو اوسکے سرد پانی سے دھووے ف اور یہ جب ہی کہ قربانی اوسکی قریب ہووے اور لیکن جب دیر ہو اوسکی قربانی مین تو اوسکا دودھ نکالکے صدقہ دیوے تاکہ ہدی کو ضرر نہووے اور روایت کیا جماعت نے

[illegible]

سوا ترمذی کے حضرت علی سے کہ حکم کیا مجھکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کرو قربانیون کی کھالون کو اور اونکی جھولون کو اور حکم کیا مجھکو کہ نہ دون اونمین سے اجر قصاب کا اور فرمایا کہ ہم اوسکو اپنے پاس سے دیوینگے اور ایک روایت مین ہے کہ صدقہ کر اوسکی کھالون اور جھولون کا اور سوار ہونا وقت ضرورت کے اوسپر درست ہے کیونکہ مروی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ ہانکتا ہے بدنہ کو سو فرمایا آپ نے سوار ہو جا اوسپر سو کہا اوسنے کہ یہ بدنہ ہے فرمایا کہ سوار ہو اوسپر سو دیکھا مینے اوسکو کہ سوار تھا اوسپر ص اور جسنے ہانکا ہدی کو اور وہ قریب ہوئی کہ ہلاک ہو جاوے تو اگر نفل ہے تو اوسپر دوسری ہدی لینا ضرور نہیں اور اگر واجب ہے تو اوسکی جگہہ پر دوسری مقرر کرے اور اگر اوسمین نہایت عیب ہے مثلا تہائی حصے سے زیادہ اوسکی دم یا کان یا آنکھ جاتی رہی تو اوسکو بھی بدلے اور عیب والی ہدی مالک کی ہے جو چاہے اوسکو کرے اور اگر مرنے لگے ہدی راستے مین اور وہ نفل تھی تو نحر کرے اوسکو اور نعل کو جو اوسکے گلے مین ہے اوسکے خون مین رنگ دیوے اور اوسکو لیکے اوسکے کوہان پر مار دیوے تاکہ اوسمین سے فقیر کھاوے اور غنی نہ کھاوے ف اور ایسا ہی حکم کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ اسلمی کو ص اور اگر وقوف کیا لوگون نے اور گواہی دی ایک قوم نے کہ یہ دن نحر کا تھا اور عرفے کا دن گذر گیا تو نہین قبول کی جاویگی شہادت اونکی اور اگر قبل وقت وقوف کے گواہی دی کہ آج کا دن ترویہ کا تھا اور کل عرفہ ہے تو قبول کی جاویگی شہادت اونکی اور اگر رمی کی جمرہ وسطی اور تیسرے جمرے کی اور نہ رمی کی جمرہ اولی کی تو اگر رمی کرے سب کی تو اچھا ہے اور اگر فقط جمرہ اولی کی رمی کی قضا کی تو جائز ہے اور اگر نذر کی کسی شخص نے کہ حج پیدل کریگا تو پیدل کرے طواف زیارت تک اور بعد طواف زیارت کے جائز ہے اوسکو سوار ہونا اور اگر ایک لونڈی کو خریدا اور وہ محرم تھی اپنے مالک کے اذن سے تو جائز ہے خریدنے والے کو کہ حلال کرے اوسکو اس طرح پر کہ بال اوسکے کاٹے یا ناخون کترے پھر جماع کرے اوس سے اور یہ اولی ہے اس سے کہ حلال کرے اوسکو ساتھ جماع کے اور اگر جماع سے حلال کیا اوسکو تو درست ہے ش خدا کا شکر ہے کہ کتاب الحج بھی تمام ہوئی خدا ے تعالی اوسکو اپنے فضل سے قبول فرماوے آمین یا رب العالمین

خاتمہ فوائد متفرقہ کے بیان مین

فائدہ پہلا اوپر گذرا کہ عمرہ سنت ہے ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے اور بعضون کے نزدیک فرض کفایہ ہے دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین اور دارقطنی نے زید بن ثابت سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَۃُ فَرِیْضَتَانِ لَا یَضُرُّکَ بِاَیِّھِمَا بَدَأْتَ قَالَ الْحَاکِمُ الصَّحِیْحُ عَنْ زَیْدِ بْنِ ثَابِتٍ مِنْ قَوْلِہٖ یعنی حج اور عمرہ دونون فرض ہین تو نہین ضرر کرتا ہے تجکو جس سے چاہے شروع کر کہا حاکم نے صحیح یہ ہے کہ یہ قول زید بن ثابت کا ہے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علاوہ اسکے مین کہتا ہون کہ اسناد مین اوسکی اسمعیل بن مسلم مکی ہے ضعیف کیا اوسکو محدثین نے کہا بخاری نے منکر الحدیث وقال حذفنا حدیثہ یعنی پھینک دیتے ہین ہم حدیث اوسکی اور روایت کیا اس حدیث کو بیہقی نے ہشام بن حسان سے انھون نے محمد بن سیرین سے موقوفا اور یہی صحیح ہے اور نکالا دارقطنی نے عمر بن الخطاب سے اِنَّ رَجُلًا قَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مَا الْاِسْلَامُ قَالَ اَنْ تَشْہَدَ اَنْ لَّا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ وَاَنْ تُقِیْمَ الصَّلٰوۃَ وَتُؤْتِیَ الزَّکٰوۃَ وَاَنْ تَحُجَّ وَتَعْتَمِرَ یعنی پوچھا ایک شخص نے کہ اے رسول اللہ کیا ہے اسلام فرمایا یہ کہ گواہی دے تو کہ نہین ہے کوئی معبود سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کے ہین اور قائم کرے تو نماز کو اور دیوے زکوۃ کو اور حج کرے اور عمرہ کرے تو کہا دارقطنی نے اسناد اوسکا صحیح ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے کتاب المخرج علی صحیح مسلم مین کہا صاحب تنقیح نے یہ حدیث صحیحین مین ہے اور اوسمین ذکر عمرہ کا نہین ہے یہ زیادت شاذ ہے اور اس باب مین اور حدیثین ہین

لیکن سب ضعیف ہین اور نکالا حاکم نے ابن عمر سے کہ نہین ہی کوئی شخص اہل اسکی مخلوق سے مگر لازم ہی اوسپر حج اور عمرہ اور دونون واجب ہین جو شخص طاقت رکھے وہان جانیکی اور تعلیق کی اوسکو بخاری نے اور نکالا ابن عباس سے اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ اِلَّا اَهْلَ مَكَّةَ فَاِنَّ عُمْرَتَهُمْ طَوَافُهُمْ فَلْيَخْرُجُوا اِلَى التَّنْعِيمِ ثُمَّ لْيَدْخُلُوا الحديث یعنی حج اور عمرہ دونون فرض ہین آخر حدیث تک اور کہا حاکم نے کہ یہ اوپر شرط مسلم کے ہی اور دلیل ہماری یہ ہی جو روایت کیا ترمذی نے حجاج بن ارطاۃ سے انہون نے محمد بن منکدر سے انہون نے جابر سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرے سے کیا واجب ہی وہ فرمایا نہین مگر یہ کہ عمرہ کرنا افضل ہی کہا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ایسا ہی ہی ایک نسخے مین جامع ترمذی کے اور ایک نسخے مین ہی حدیث حسن اور وہ جو ذکر کیا بعضون نے کہ اسناد مین اوسکی حجاج بن ارطاۃ ہی اور وہ ضعیف ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ نہین ہی کم حدیث اوسکی درجہ حسن سے اور متفق ہوئین روایتین ترمذی سے اس بات پر کہ حسن کہا انہون نے اس حدیث کو اور روایت کیا اوسکو ابن جریج سے انہون نے محمد بن منکدر سے انہون نے جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے معجم صغیر مین اور دار قطنی نے اور طریقے سے اور اسناد مین اوسکی یحیی بن ایوب ہی اور ضعیف کیا اوسکو اور روایت کیا عبد الباقی بن قانع نے ابو ہریرہ رض سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہی اور عمرہ نفل ہی اور یہ بھی حجت ہی اور کہا ابن حزم نے کہ یہ مرسل ہی روایت کیا اسکو معاویہ بن اسحق نے ابا مان حنفی سے انہون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جواب اوسکا یہ ہی کہ ابن قانع نے رفع کیا اوسکو اور وہ بڑے حافظین حدیث مین سے ہی اور باقی اسناد مین سب راوی ثقہ ہین باوجود اس بات کے کہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی اور ضعف کرنا ابا مان کا صحیح نہین ہی کیونکہ توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور روایت کیا اوس سے جماعت مشاہیر نے اور مروی ہی یہ حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد مین اوسکی مجاہیل ہین اور روایت کیا ابن ماجہ نے طلحہ بن عبید اللہ سے کہ انہون نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد ہی اور عمرہ نفل ہی اور اسناد مین اوسکی عمر بن قیس ہی کہا صاحب امام نے کلام کیا گیا ہی اوسمین اور بہر حال حدیث اوسکی درجہ حسن سے کم نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث ابو اسامہ سے انہون نے سعید بن ابی عروبہ سے انہون نے ابو معشر سے انہون نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے کہ حج فرض ہی اور عمرہ نفل ہی اور کافی ہین عبد اللہ تقلید کے واسطے اور کلام اونکا حجت ہی ✣

فائدہ دوسرا اضحیہ کے بیان مین

درست ہی چھ مہینے کا دنبہ قربانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہین اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہین اور گائے دو برس یا زیادہ کی اور اوس سے کم کی درست نہین اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہی اور اس سے کم کی درست نہین اور اگر قربانی کا جانور منڈا ہووے یعنی بے سینگ کا یا بدھیا ہووے یا دیوانہ ہووے یا کانا تو قربانی کرنا درست ہی اور اگر اندھا ہووے یا بہت دبلا ہووے کہ اوسکی ہڈیون مین مغز نرہا ہووے یا لنگڑا ہووے اسقدر کہ قربانی کرنیکی جاے تک نہ جاسکے تو ان سب جانورون کو قربانی کرنا درست نہین اور جس جانور کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤن کٹا ہووے یا اوسکا کان تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہووے یا اوسکی آنکھ تیسرے حصے سے زیادہ نکلی ہووے یا اوسکا دم تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہووے تو ان سب جانورون کو قربانی کرنا درست نہین اور باقی ذکر اسکا کتاب الاضحیہ مین ہی

فائدہ تیسرا مکے کی اور مسجد الحرام کی فضیلت کے بیان مین

روایت ہی ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مکے کے کیا اچھا شہر ہی تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہی اور اگر

تیری قوم نے نہ نکالا ہوتا مجکو تجہسے البتہ مین نہ رہتا کہیں تیرے سوا اخراج کیا اوسکا ترمذی نے اور ایک حدیث مین ہی کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایک ٹیلے پر کہڑے ہوئی اور فرمایا وَاللّٰہِ اِنَّکِ لَخَیْرُ اَرْضِ اللّٰہِ وَاَحَبُّ اَرْضِ اللّٰہِ اِلَی اللّٰہِ وَلَوْلَا اَنِّیْ اُخْرِجْتُ مِنْکِ
مَا خَرَجْتُ یعنی قسم ہی خدا کی تو بہتر ہی اللہ کی زمین سے اور پیاری زمین ہی خدا کی طرف اور اگر مین نہ نکالا جاتا تجہ مین سے البتہ نہ نکلتا مین مروی ہی یہ حدیث سنن ترمذی اور
ابن ماجہ مین اور فرمایا آپنے دن فتح مکہ شریف کے اِنَّ ھٰذَا الْبَلَدَ حَرَّمَہُ اللّٰہُ یَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ فَھُوَ
حَرَامٌ بِحُرْمَۃِ اللّٰہِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ وَاِنَّہٗ لَمْ یَحِلَّ الْقِتَالُ فِیْہِ لِاَحَدٍ قَبْلِیْ وَلَمْ یَحِلَّ لِیْ اِلَّا سَاعَۃً مِّنْ نَّھَارٍ فَھُوَ
حَرَامٌ بِحُرْمَۃِ اللّٰہِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ لَا یُعْضَدُ شَوْکُہٗ وَلَا یُنَفَّرُ صَیْدُہٗ وَلَا یَلْتَقِطُ لُقَطَتَہٗ اِلَّا مَنْ عَرَّفَھَا
وَلَا یُخْتَلٰی خَلَاھَا فَقَالَ الْعَبَّاسُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اِلَّا الْاِذْخَرَ فَاِنَّہٗ لِقَیْنِھِمْ وَلِبُیُوْتِھِمْ فَقَالَ اِلَّا الْاِذْخَرَ
یعنی یہ شہر حرمت کی اوسکی اللہ تعالی نے جسدن سے پیدا کیا آسمان اور زمین کو تو یہ حرمت دیا گیا ہی اللہ کی حرمت سے دن قیامت تک
اور نہین حلال ہوا اوسمین قتل کرنا کسیکو میرے پہلے سوا میرے اور میرے واسطے ہی ایک گہڑی بہر دن مین درست ہوا تو وہ حرمت دیا گیا ہی
اللہ کی حرمت سے دن قیامت تک توڑے کانٹا اوسکا اور نہ بہگاوے وہان کے صید کو اور نہ لے وہان کی پڑی چیز کو مگر وہ شخص جو اوسکو
پہنچوائے اور نہ اکہاڑے وہان کی گہانس سو کہا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مگر اذخر کو یعنی اذخر جو گہانس ہی وہان کی
اوسکو لیا کرین کیونکہ وہ سلگاتے ہین اوسکو اور اپنے گہرون مین صرف کرتے ہین سو فرمایا آپنے مگر اذخر کو یعنی اوسکا لینا درست کیا روایت کیا
اوسکو بخاری مسلم نے اور روایت ہی عیاش بن ابی ربیعہ مخزومی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہیگی یہ امت ساتہ بہتری کے
جب تک عظمت اور حرمت خانہ کعبہ کی کرینگے جو حق اوسکی تعظیم کا ہی تو جب ضائع کرینگے اس تعظیم کو ہلاک ہو جاوینگے اخراج کیا اوسکا ابن ماجہ نے اور نماز پڑہنا
خانہ کعبہ مین نہایت ثواب ہی حدیث شریف مین ہی کہ کعبے مین ایک نماز برابر ہی لاکہہ نماز کے اور مدینہ منورہ کی مسجد نبوی مین ایک نماز برابر ہی پچاس ہزار نماز کے واللہ اعلم

فائدہ چوتھا مدینہ شریف کی زیارت کے بیان مین

نزدیک ہمارے مشائخ کے زیارت قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل مستحبات مین سے ہی اور مناسک فارسی اور شرح مختار مین ہی کہ قریب
واجب کے ہی بہرحال زیارت کرنا قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلمان پر واجبات اور لوازمات مین سے ہی روایت کیا دارقطنی اور بزار نے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ زَارَ قَبْرِیْ وَجَبَتْ لَہٗ شَفَاعَتِیْ جسنے زیارت کی میری قبر کی واجب ہوئی اوسکے لیے
شفاعت میری اور روایت کیا دارقطنی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ حَجَّ وَزَارَ قَبْرِیْ بَعْدَ مَوْتِیْ کَانَ کَمَنْ
زَارَنِیْ فِیْ حَیَاتِیْ یعنی جسنے حج کیا اور زیارت کی میری قبر کی بعد میری موت کے سو گویا کہ اوسنے زیارت کی میری زندگی مین
سبحان اللہ جب کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین یہ درجہ ہوا کہ گویا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات مین
زیارت کی تو کون سا مسلمان ایسا ہوگا کہ اس حدیث سے محروم اور خائب رہیگا اور آپ کی زیارت سے مشرف نہوگا اور حج اگر فرض ہو تو اولی
یہ ہی کہ پہلے حج کرے اور پہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جاوے اور اگر حج نفل ہی تو اختیار ہی سو جب نیت کرے زیارت قبر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی تو آپ کی مسجد کی بہی زیارت کی نیت کرے اسواسطے کہ یہ مسجد اون تین مسجدون مین سے ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اونکے حق مین لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ اِلَّا اِلٰی ثَلٰثَۃِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِیْ ھٰذَا وَالْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی
یعنی نہ باندہے جاوین کجاوے مگر تین مسجدون کی طرف مسجد حرام اور میری مسجد اور مسجد اقصی یعنی مسجد بیت المقدس کی اور اس حدیث سے

مطلب آپکا یہ ہی کہ مسجدون کی زیارت کیواسطے جانا اور سفر کرنا اونکے لیے درست نہین مگر ان تین مسجدون کی طرف اور وجہ
معنی اس حدیث کے جو بیان کیے ہین صحیح مین اسیر دلالت کرتا ہی اسپر کلام شیخ ابن الہمام کا بعد بیان کرنے اس حدیث کے وَالْاَوْلٰی
عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيْفِ تَجْرِيْدُ النِّيَّةِ لِزِيَارَةِ قَبْرِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اولی نزدیک میرے یہ ہی کہ مجرد کرے
نیت کو واسطے زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا آگے جاکے لِاَنَّ فِيْ ذٰلِكَ زِيَادَةَ تَعْظِيْمِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ یعنی اسمین زیادتی تعظیم کی ہی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگون نے یہ معنی اس حدیث کے لیے ہین کہ سفر
کیا جاوے کسی مقام کی زیارت کیواسطے مگر ان مسجدون کی طرف تو وہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہین کیونکہ کلام شیخ ابن الہمام کا صحیح
منافی ہی اوسکے علاوہ اسکے امام احمد نے روایت کیا اس حدیث کو اور اوسمین ہی کہ نہ سفر کیا جاوے طرف کسی مسجد کے مگر ان تین مسجدون
کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہین اس حدیث کا کہ اسناد مین اوسکی شہر بن حوشب ہی اور وہ راوی ضعیف ہی اور وہم کیا ہی
اس روایت مین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جسوقت توثیق ثابت کر دیوین ہم شہر کی تو نسبت وہم کی اوسکی طرف غیر مقبول ہی اور کلام بلا دلیل ہی
اور اصول حدیث مین ثابت ہی کہ زیادتی ثقہ ضابط کی مقبول ہی لیکن توثیق شہر بن حوشب کی سو معلوم کیا چاہیے کہ نہین ضعیف کیا اوسکو
مگر ابن عون اور مسلم نے اور توثیق کی اوسکی احمد بن حنبل اور یحیی بن معین اور بہت لوگون نے قَالَ اَحْمَدُ مَا اَحْسَنَ حَدِيْثَهٗ وَوَثَّقَهٗ
هُوَ وَقَالَ اَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ الْعِجْلِيُّ هُوَ تَابِعِيٌّ ثِقَةٌ وَقَالَ ابْنُ اَبِيْ خَيْثَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِيْنٍ هُوَ ثِقَةٌ وَلَمْ يَذْكُرِ
ابْنُ اَبِيْ خَيْثَمَةَ غَيْرَ هٰذَا وَقَالَ اَبُوْ زُرْعَةَ لَا بَاْسَ بِهٖ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيَّ شَهْرٌ حَسَنُ
الْحَدِيْثِ وَقَوِيَ اَمْرُهٗ وَقَالَ اِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيْهِ ابْنُ عَوْنٍ ثُمَّ رَوٰى عَنْ هِلَالِ بْنِ اَبِيْ زَيْنَبَ عَنْ شَهْرٍ وَقَالَ
يَعْقُوْبُ بْنُ شَيْبَةَ شَهْرٌ ثِقَةٌ اور کہا صالح بن محمد نے شَهْرٌ رَوٰى عَنْهُ النَّاسُ مِنْ اَهْلِ الْكُوْفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَاَهْلِ
الشَّامِ وَلَمْ يُوْقَفْ مِنْهُ عَلٰى كَذِبٍ یعنی شہر روایت کیا اوس سے اہل کوفہ اور اہل بصرہ اور اہل شام نے اور نہین معلوم ہوا کذب اوسکا
کسی طرح تو جانا چاہیے کہ یہ کلام متقدمین کا ہی شہر بن حوشب مین اور متاخرین کا کلام سن لینا لازم ہی کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم مین
بَلْ وَثَّقَهٗ كَثِيْرُوْنَ مِنْ كِبَارِ اَئِمَّةِ السَّلَفِ وَقَالَ اَيْضًا فَهٰذَا الْكَلَامُ هُوَ لَاءِ الْاَئِمَّةِ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ
اور کہا حافظ ابن حجر نے شَهْرٌ صَدُوْقٌ اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر حاشیہ ہدایہ مین وَالصَّحِيْحُ فِيْ شَهْرٍ التَّوْثِيْقُ وَوَثَّقَهٗ
اَبُوْ زُرْعَةَ وَاَحْمَدُ وَيَحْيٰى وَالْعِجْلِيُّ وَيَعْقُوْبُ بْنُ شَيْبَةَ وَسِنَانُ بْنُ رَبِيْعَةَ تو جب شہر کو امام احمد اور
یحیی ابن معین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی خیثمہ اور ابو زرعہ اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب اور صالح بن محمد اور سنان بن ربیعہ
اسقدر لوگ ایسے اعلی محدثین سے توثیق کرین تو پھر ضعف بیان کرنا اوسکا بسبب تضعیف مسلم اور ابن عون کے باوجودیکہ رجوع کیا ہی
ان دونون نے اوسکی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا اوسکی زیادت کو نہایت بے انصافی ہی اور وہ جو طعن کی ہی لوگون نے کہ شہر نے ایک
تھیلی بیت المال سے چرالی تو کہا نووی نے فَقَدْ حَمَلَهُ الْعُلَمَاءُ عَلٰى مَحْمَلٍ صَحِيْحٍ یعنی حمل کیا اوسکو علما نے محمل صحیح پر اور
وہ جو طعن کرتے ہین کہ شہر نے سفر حج مین اپنے رفیق کی رستی چرالی غلط ہی اور کذب ہی کہا نووی نے غَيْرُ مَقْبُوْلٍ عِنْدَ الْمُحَقِّقِيْنَ
یعنی یہ طعن غیر مقبول ہی نزدیک محققین کے اور بعد اوسکے جب علماے سلف سے توثیق اوسکی ثابت ہو گئی شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر عسقلانی
اور امام نووی جو قائل اوسکی صحت کے ہین تو زیادتی اوسکی اس حدیث مین بلا شبہہ مقبول ہی اور اگر تسلیم بھی کرین تو بھی جب یہ حدیث

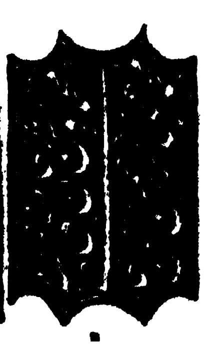
ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لیے جاتے ہیں بہرحال ترجیح اسی مذہب کو ہے جسکو مصنف نے ذکر کیا اور دوسرے کلام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے کہ لَا تَعْمَلُہٗ حَاجَۃٌ اِلَّا زِیَارَتِیْ صریح دال ہے اس
بات پر کہ مراد حدیث مذکور میں سفر مساجد کا ہے اور جب جاوے واسطے زیارت کے تو کثرت سے بھیجے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
راہ میں اور جب مدینہ شریف کے قریب پہونچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہیے وضو کرے اور غسل افضل ہے
اور اچھے کپڑے اپنے پہنے اور نئے کپڑے پہننا افضل ہے اور وہ جو لوگ جب مدینے کے قریب پہونچتے ہیں تو سوار بھی اوترکے پیدل
مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ فعل اچھا ہے کہا انھوں نے وَکُلُّ مَا کَانَ اَدْخَلَ فِی الْاَدَبِ وَالْاِجْلَالِ کَانَ
حَسَنًا یعنی جو فعل ادب کا ہووے تو وہ اچھا ہے اور جب مدینے میں داخل ہووے تو یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰہِ رَبِّ اَدْخِلْنِیْ مُدْخَلَ صِدْقٍ
وَّاَخْرِجْنِیْ مُخْرَجَ صِدْقٍ اَللّٰھُمَّ افْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ رَحْمَتِکَ وَارْزُقْنِیْ مِنْ زِیَارَۃِ رَسُوْلِکَ صَلَّی اللّٰہُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا رَزَقْتَ اَوْلِیَآءَکَ وَاَھْلَ طَاعَتِکَ وَاغْفِرْ لِیْ وَارْحَمْنِیْ یَا خَیْرَ مَسْئُوْلٍ اور چاہیے کہ
نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف سے اور دل میں خیال کرتا جاوے کہ یہ
وہ شہر ہے جسمیں ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہے اور اسی جگہ قرآن اور وحی اوتری ہے اور یہ جگہ ہے
ایمان اور احکام کی کہا حضرت عایشہ رضہ نے کہ جتنے شہر ہیں سب فتح ہوئے ہیں تلوار سے مگر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہے رحم سے اللہ کے اور قرآن سے
اور مستحب ہے کہ مدینہ شریف میں سوار ہوکے نہ چلے اس واسطے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب پوچھا ایک شخص نے کہ کیوں نہیں سوار ہوتے آپ مدینے
میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالی سے کہ روندوں ایک چارپاے کے کھر سے اوس مٹی کو جسمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور
جب مسجد نبوی میں داخل ہو داہنا پیر پہلے مسجد میں رکھے اور اندر جاوے اور کہے اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ وَافْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ
رَحْمَتِکَ اور مسجد میں باب جبرئیل یا باب السلام سے داخل ہووے مگر باب جبرئیل سے جانا بہتر ہے اور یہ دعا بھی چاہیے پڑھے
اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰٓی اٰلِ مُحَمَّدٍ اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ وَافْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ رَحْمَتِکَ اَللّٰھُمَّ اجْعَلْنِی
الْیَوْمَ مِنْ اَوْجَہِ مَنْ تَوَجَّہَ اِلَیْکَ وَاَقْرَبِ مَنْ تَقَرَّبَ اِلَیْکَ وَاَنْجَحِ مَنْ دَعَاکَ وَابْتَغٰی مَرْضَاتِکَ
پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح پر کہ ستون منبر کا داہنے کندھے کے برابر پڑے سامنے محراب کے دوگانہ تحیۃ المسجد کا ادا کرے
اور یہ مقام موقف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہے روضۃ المطہرہ میں اور سجدہ شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمی کو پہونچا پھر آوے
قبر شریف پاس اور منہ کرے قبر کی دیوار کی طرف اور پیٹھ کرے طرف قبلے کے اور وہ جو فقیہ ابو اللیث سے مروی ہے کہ کھڑا ہووے منہ کرکے
طرف قبلے کے صحیح نہیں ہے کیونکہ روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند میں عمر رضہ سے کہ کہا انھوں نے سنت سے ہے یہ بات کہ آوے تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلے کی طرف سے اور پیٹھ کرے اپنی قبلے کی طرف پھر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ
وَبَرَکَاتُہٗ پھر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ یَا خَیْرَ خَلْقِ اللّٰہِ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ
یَا خِیَرَۃَ اللّٰہِ مِنْ جَمِیْعِ خَلْقِہٖ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ یَا حَبِیْبَ اللّٰہِ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ یَا سَیِّدَ وُلْدِ اٰدَمَ اَلسَّلَامُ
عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اِنِّیْ اَشْھَدُ اَنْ لَّا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ
وَاَنَّکَ عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ اَشْھَدُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَنَّکَ بَلَّغْتَ الرِّسَالَۃَ وَاَدَّیْتَ الْاَمَانَۃَ وَنَصَحْتَ الْاُمَّۃَ

وَالشَّفِيْعَ الْمُشَفَّعَ فَجَزَاكَ الْمُجْتَبٰى اَجْزَاكَ اللّٰهُ عَنَّا اَفْضَلَ مَا جَازٰى الْاَنْبِيَاءَ عَنْ اُمَّتِهٖ اَللّٰهُمَّ اَعْطِ سَيِّدَ
نَا مُحَمَّدًا عَبْدَكَ وَرَسُوْلَكَ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَالشَّرَفَ وَالدَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ الرَّفِيْعَةَ وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ
الْمَحْمُوْدَ الَّذِيْ وَعَدْتَّهٗ وَاَنْزِلْهُ الْمَنْزِلَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ سُبْحَانَكَ اِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ اور مانگے
اللہ تعالی سے اپنی حاجت کو بوسیلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اوس جگہ حسن خاتمہ اور مغفرت کو مانگے پھر مانگے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے شفاعت کو اور کہے يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَسْئَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَاَتَوَسَّلُ بِكَ اِلَى اللّٰهِ فِيْ اَنْ اَمُوْتَ مُسْلِمًا
عَلٰى مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ اور جو دعائیں طلب رحمت اور محبت کی ہیں اونکو پڑھے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے حاضر ہونے اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اور نہایت لحاظ اور آداب و تمیز
اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابو فدیک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ سنا مینے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونہچا ہمکو کہ جو شخص
وقوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پڑھے اس آیت کو اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ اور پھر کہے
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ يَا مُحَمَّدُ ستر بار تو ندا کریگا اوسکو ایک فرشتہ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ يَا فُلَانُ یعنی رحمت بھیجی
اللہ نے اوپر تیرے اے فلانے ذکر کیا اس حکایت کو شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے اوسکو کہا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
پونہچا دینا تو اوسکا سلام پونہچا دے اور کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ اور فلان بن فلان کی جگہ اوسکا
نام اور اوسکے باپ کا نام لیوے یا اسطرح پر کہے فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ
کہتے تھے لوگوں کو کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونہچا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف کو
اور جسکو فرصت نہو سکے ان سب باتوں کی تو بقدر طاقت کے بجا لاوے پھر ایک ہاتھ داہنی طرف ہٹ کر سامنے روے شریف حضرت ابو بکر
صدیق رضہ کے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيْفَةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَثَانِيَهٗ فِي الْغَارِ اَبَا بَكْرِ الصِّدِّيْقِ جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ
اُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا پھر اسی طرح ایک ہاتھ اور ہٹ کر حضرت عمر فاروق رضہ کے سامنے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ عُمَرَ الْفَارُوْقِ الَّذِيْ اَعَزَّ اللّٰهُ بِهِ الْاِسْلَامَ جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ اُمَّةِ مُحَمَّدٍ خَيْرًا
پھر منبر اور قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آکر دعا مانگے اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کیواسطے
اور جسنے درخواست کی ہو اور اپنے دوست کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا خیر کرے اور بعد ختم دعا کے آمین کہے اور درود اور سلام بھیجے
اور بعضوں نے کہا ہے کہ پھر سرہانے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صحابہ سے منقول نہیں روایت کیا ابو داود نے کہ گئے قاسم حضرت عائشہ رضہ
پاس اور کہا اے ماں کھولو میرے لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمر رضہ کی سو کھولیں انہوں نے میرے لیے تینوں قبریں
سو دیکھا مینے کہ وہ قبریں نہ بلند ہیں اور نہ زمین سے ملی ہوئی ہیں آخر حدیث تک اور حاکم نے روایت کیا اوسکو اور زیادہ کیا کہ دیکھا
مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آگے اور حضرت ابو بکر کو کہ سر اونکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھا اور سر حضرت عمر رضہ کا
برابر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے تھا اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور جب فارغ ہو زیارت سے تو آئے روضہ میں اور بہت بھیجے
درود اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت کروہ نہو اور حدیث صحیح میں آیا ہے مَا بَيْنَ بَيْتِيْ وَمِنْبَرِيْ رَوْضَةٌ مِّنْ
رِيَاضِ الْجَنَّةِ یعنی درمیان گھر اور منبر میرے کے ایک باغ ہے باغوں جنت سے اور ایک روایت میں ہے مَا بَيْنَ قَبْرِيْ وَمِنْبَرِيْ

ہے تو وسیلہ فوری اور منبر کے آگے کھڑا ہو کر دعا مانگے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ میرے قبر اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے پھر تمام ستون کے پاس جا کر بھی ایسا ہی کرے
کہ بعد زیارت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں جاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں تشریف لیجاتے تھے اور وہان بہت
صحابہ و تابعین اور اولیا کبار مدفون ہیں کہ نام اونکے اور تفصیل ہر ایک کی معلوم نہیں اور جب بقیع کے پاس جاوے کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ
دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِیْنَ اَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَّاِنَّا اِنْ شَآءَ اللّٰہُ بِکُمْ لَاحِقُوْنَ اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لِاَھْلِ بَقِیْعِ الْغَرْقَدِ
اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَھُمْ اور زیارت کرے مشہور قبروں کی مانند قبر حضرت عثمان کے اور قبر حضرت عباس کے اور ایک قبہ بیچ اونکے
اوسمین امام حسن اور امام زین العابدین اور امام محمد باقر اور امام جعفر صادق اور حضرت فاطمہ صحیح روایت میں اوسمین مدفون ہیں اور
ایک قبہ ہے حضرت ابراہیم کا جو بیٹے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور وہ پہلو میں عثمان بن مظعون کے مدفون ہیں اور عبد الرحمن بن عوف
اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بھی وہیں قبریں ہیں اسی طرح جتنے متبرک ہیں اور جو مقامات متبرکہ اور مساجد کہ نماز پڑھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اونمیں مثل مسجد قبا وغیرہ کے جہان تک ہو سکے اونکی زیارت کرے اور جب وہاں سے رجوع کا قصد کرے تو مستحب ہے اوسکے
واسطے کہ مسجد سے رخصت ہووے اور درود اور سلام پڑھے اور آئے قبر شریف پاس اور سلام بھیجے اور دعا مانگے اپنے والدین اور اقربا اور دوستون
کیواسطے اور سوال کرے اللہ سے کہ پھر گھر اپنے پہنچاوے سلامتی اور صحت اور تندرستی سے بلیات دنیوی اور اخروی سے اور یہ دعا مانگے اَللّٰھُمَّ
لَا تَجْعَلْ ھٰذَا اٰخِرَ الْعَھْدِ بِنَبِیِّکَ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَمَسْجِدِہٖ وَحَرَمِہٖ وَیَسِّرْ لِیَ الْعَوْدَ اِلَیْہِ
وَالْوُقُوْفَ بَیْنَ یَدَیْہِ وَارْزُقْنِی الْعَفْوَ وَالْعَافِیَۃَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃِ وَرُدَّنَا اِلٰٓی اَھْلِنَا سَالِمِیْنَ
غَانِمِیْنَ اٰمِنِیْنَ بِرَحْمَتِکَ یَآ اَرْحَمَ الرّٰحِمِیْنَ اور وقت رخصت کے نہایت مبالغہ کرے گریہ وزاری اور آنسو بہانے میں کہ یہ علامت
قبولیت حاجی کی ہے اور پھر حسرت کرتا ہوا روتا ہوا اور پھر آنے کی دعا کرتا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی پر نہایت غم کرتا ہوا سیدھا
پھر یا الٹے پانوں اور تعظیم سے منہ کرکے الٹے پانوں نہ پھیرا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو لوگ پاس اور قریب کے متعین ہوں اونکو کچھ نذر کرے اور دعا حاجی اور مستحق
مغفرت گناہوں کی ہر حال میں کرتا رہے اور مستحب ہے کہ مدینے سے جب آوے اور خاک شفا اور پانی اون کنوؤں کا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پانی پیا ہو اور تبرکات
اسکے لیتا آوے اور اسیطرح مکے سے پانی حرم وغیرہ بطور تبرک ساتھ لاوے اور جب گھر میں آنے کے ہے اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَھُوَ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ قَدِیْرٌ اٰئِبُوْنَ تَآئِبُوْنَ عَابِدُوْنَ سَاجِدُوْنَ لِرَبِّنَا حَامِدُوْنَ صَدَقَ اللّٰہُ وَعْدَہٗ وَنَصَرَ عَبْدَہٗ وَھَزَمَ الْاَحْزَابَ وَحْدَہٗ
وَاَعَزَّ جُنْدَہٗ فَلَا شَیْءَ بَعْدَہٗ اور پھر باقی عمر درود شریف اور زیادہ تر سابق سے امور خیر میں مصروف رہے اور یہ علامت ہے حج مبرور کی
اَللّٰھُمَّ وَفِّقْ لَنَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَۃَ وَیَسِّرْ لَنَا اِلٰی عَوْدِ زِیَارَۃِ قَبْرِ سَیِّدِنَا وَنَبِیِّنَا وَمَوْلٰنَا خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ سَیِّدِ
السَّالِکِیْنَ قُدْوَۃِ الْعَابِدِیْنَ مَوْلَی الْعَالَمِیْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَزْوَاجِہٖ وَخُلَفَآئِہٖ
وَعُلَمَآءِ اُمَّتِہٖ وَفُقَھَآءِ مِلَّتِہٖ وَشُھَدَآءِ غَزْوَتِہٖ وَاَوْلِیَآءِ اُمَّتِہٖ وَعَلٰی جَمِیْعِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَسَلَّمَ تَسْلِیْمًا کَثِیْرًا کَثِیْرًا

تمت

خاتمۃ الطبع شکر خدا کا کہ نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ کا آخر جلد اول ماہ ربیع الآخر میں ہجری مطبع نظامی واقع کانپور میں
باہتمام ابو الفضل عبد الرحمن محمد ... عبد الرحمن مالک مطبع جناب محمد ... سے چھپ کر طیار ہوا



صحیح نامہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو شرح وقایہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۹	اوانصاف	اور انصاف									۷۰	۱۶	بھی مذکور	یہی مذکور
۳	۲۰	اگر	اکثر	۳۱	۹	مالک کی	مالک سے	۵۲	۱۶	رہری	زُہری	۷۱	۲۴	نخعی نے	نخعی
〃	۲۶	فیمابین	فیما بین	۳۳	۱۶	حضرت	حضرت	۵۳	۸	ذہل	ذُہلی	۷۳	۲۰	ابن رافعہ	ابن الرفعہ
〃	۲۷	اوس	اس	۳۴	۲۰	خفی	نخعی	۵۴	۱۰	کعیبتا	کھیتینا	۷۹	۱۱	زبین نے	زرین نے
۴	۲	لے لیے	کے لیے	۳۶	۶	ڈھابا	ڈھانیا	۶	۲۱	فتن خ	فَتَنَ خ	〃	۲۴	بدن سے	بدن
〃	۱۹	منتے	بنتے	۳۹	۲۷	کیا سکو ماند	کیا مانند	۵۵	۵	عرنیین	عُرَنِیِّین	۷۹	۷	صحت	حجت
۶	۲۱	اوراصلی	اور داصلی	۳۹	۱۷	کہتے ہیں	کہتے ہیں کہ	〃	۱۴	روایت	روایت ہے	۸۰	۵	حدیث	حدث
〃	۲۴	اوصل	اور اصل	۴۲	۱۱	بھی	بھی	〃	۲۳	سرہ	سُرّہ	۸۲	۱۵	نقل ام	نقل ام
۸	۱۱	لین	کین	〃	۱۸	سعید کہا	سعید کی	۵۷	۲۳	تھامین	نتھامین	۸۴	۵	پس	بس
〃	۱۶	کاغذ	کاغذ پر	۴۵	۳	عقیل	عقیل	۵۹	۱	حریث	حُرَیث	۸۵	۶	ضعیف	یا ضعیف
〃	۲۶	کہی	لکھی	〃	۲	اختلاف کے	اختلاف سے	〃	〃	عیسی	عبسی	۸۶	۱۴	بن مغر	بن حجر
۹	۲۰	کیا ہو	کہا ہی	〃	۱۵	دوقلہ	دوقلہ	〃	۴	کرکہا	کہا	〃	۲۲	سرطان	سرحان
۱۰	۸	پسند	بسند	〃	۱۶	توسند میں	تو سندوں	〃	۱۱	ابن لہیعہ	ابن لہیعہ	۸۷	۱	بن شیبہ	بن شعبہ
۱۱	۱	مجتہدین	مذاہب مجتہدین	〃	۱۹	تبیخ گا	تبیخ ہ	〃	۱۸	نفسا	تنفسا	۸۸	۶	زریع	زُرَیع
۱۴	۲۶	کبھی	کسی	۴۶	۳۰	یصنح	یصح	〃	۲۵	ثنی	ثنتی	۹۰	۳	بن برید	بن یزید
۱۵	۱۱	طبرانی کی	طبرانی نے	۴۷	۱	منے	بنت	۵۹	۱۱	ذمد	ذمد	〃	۲۶	اور ان کے	ہیں اور ان کے
۱۸	۵	ان شب	ان سب	〃	۳	المصیصی	المصیصی	۶۰	۹	روایت	وایت	۹۱	۷	ثقۃ	ثقۃ
۲۰	۴	پانون	پانوں	〃	۱۱	تسع	تسع	〃	۱۶	فعل	فعل	〃	۸	تطلوبغا صفی	قطلوبغا حنفی
۲۱	〃	نیاب	نیاب	۴۸	۲۲	ابن عمر	ابن ابی عمران	〃	〃	عمر	عمر	۱۰۰	۲۴	توثیق	توثیق کی
۲۲	۱۳	حبیب نجیح	حبیب بن نجیح	۴۹	۱۱	بنت مرہ	بنت مرہ	۶۱	۱	تبیان	تبیان	۱۰۴	۱۰	ابن	ابن
〃	۲۲	بن حنبل	بن حنبل	〃	۲۴	الحیض	الحیض	〃	〃	امین قطان	معین قطان	〃	۱۴	عکرمۃ	عکرمۃ
۲۳	۹	عیینہ	عیینہ	〃	۲۵	والنتن	والنتن	۶۲	۱۳	ابی دو	ابی داؤد	۱۰۵	۹	بن الایاس	ابن الیاس
〃	۱۰	نفقہ	نفقہ	۵۰	۱۵	آٹھ	سات	۶۳	۱۹	وقت بیع	وقت تعیین	۱۱۱	۱۶	سنت ہونا	سنت ہونا
〃	۲۰	اور روات	روایت	۵۱	۱۰	دباغت	دباغت	〃	۲۰	قنش	قنش	۱۱۳	۵	الازرق	الازرق
۲۴	۲۱	تغیظ	التغیظ	〃	۲۴	المبیتی	المبتنی	〃	〃	تمل	تمل	〃	۱۵	الضحاک	الضحاک
۲۶	۱۰	عادت	عادت ہو	〃	۲۷	باغت	باغت	۶۶	۲۲	نوجہ	توجہ	۱۱۴	۴	رقع	رفع
۳۰	۲۵	ضمیر	ضمیر	۵۲	۱۱	تمثیل	تمثیل	۶۹	۱۴	ابی جہن	ابی جہن	۶	۱۰	مقیم	مقسم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
١١٥	٢	القوم	القوم	١٣٦	٢٢	[illegible]	[illegible]	١٩١	١٩	ثنی ابن الصباح	مثنی بن الصباح	٢٢٣	١١	الطيب	الطيب
١١٦	٧	ابی محرز	ابی مجلز	١٣٧	١٧	بن العزيز	عبد العزيز	١٩٥	١٠	عشيرى	عشرى	//	٢٤	تين ثين	تين
//	١	هشيم	هشيم	//	١٩	عيسى	عبسى	١٩٠	١٦	بونا	ہوتا	٢٢٤	٢١	كرة	كرة
١١٧	٣	[illegible]	[illegible]	//	١٥	تني	يعني	١٩٩	١	حجاج	حجاج	٢٢٠	٥	الحزري	الجزري
//	٩	[illegible]	[illegible]	١٥٣	١٤	تعتيم	تقيم	//	//	العنبال	المنبال	//	٩	مزلفه	مزدلفه
١٢١	٣	[illegible]	[illegible]	١٥٧	٢	عياد	عباد	//	٣	رباح	رباح	٢٢٨	١٥	السلمى	السلمي
١٢٧	٢٢	حجاج	حجاج	//	٢٢	[illegible]	[illegible]	//	//	مهران	مهران	٢٢٩	١	زدی	زدی
١٣٢	٩	[illegible]	[illegible]	١٥٦	٥	مقسم	مقسم	//	٥	[illegible]	[illegible]	//	٩	قوطسر	قوطسر
//	٩	عبدالله	عبدالله	١٥٩	٢٦	عومني	عومني	//	١	مكاتب	المكاتب	//	٢٠	[illegible]	[illegible]
//	١١	[illegible]	[illegible]	١٦٠	١	ضيعة	تبيعة	١٩٩	٢٠	[illegible]	[illegible]	٢٣٤	٩	خصين	حصين
١٣٣	٩	اجند	اجلد	//	٢	الزهري	الزهري	[illegible]	١٣	نصد	[illegible]	//	٣	[illegible]	[illegible]
//	١٣	[illegible]	[illegible]	//	//	//	//	٢٠٠	١١	[illegible]	[illegible]	٢٣٠	٢٠	قريب	قريب
//	٢٠	[illegible]	[illegible]	//	//	طيعة	ضيعة	//	١٣	معين	[illegible]	٢٣٩	٢٢	حذفنا	خذفنا
١٣٤	٤	[illegible]	[illegible]	١٦٠	٥	[illegible]	[illegible]	٢٠١	٢٣	بي	ابي	٢٧١	١٢	العجلي	العجلي
//	١٩	تشبيه	تشبيه	//	١٢	عمارة	عمارة	٢٠٣	١٧	[illegible]	[illegible]	//	١٦	روي	روى
//	١٠	[illegible]	[illegible]	[illegible]	٢٢	[illegible]	[illegible]	٢٠٦	٢٥	[illegible]	[illegible]	//	١٨	الايمة	الائمة
//	٢٤	ابی سليمان	ابی سليمان	[illegible]	٤	[illegible]	[illegible]			[illegible]	[illegible]	٢٧٢	٢	تعمله	تعمله
١٤١	١٢	[illegible]	ابی البختری	[illegible]	١٠	[illegible]	[illegible]			[illegible]	[illegible]	//	٢٢	[illegible]	ابن عمر سے
١٤٢	١٣	[illegible]	[illegible]	[illegible]	٩	منفس	يتنفل	٢١٠	١٢	[illegible]	[illegible]	//	٢٦	وجدة	وحده
١٤٣	١٠	[illegible]	[illegible]	//	٢٥	تشكري	يتشكري	٢١١	-	لا تجز	لا تجن	٢٧٣	١٧	آمة	امة
//	١٩	[illegible]	[illegible]	[illegible]	١٠	قائل	قاتل	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	٢٧٤	٥	الفرقد	الفرقد
١٤٤	٢٠	لا تدعوها	صلوها	[illegible]	٢٢	[illegible]	[illegible]	٢٠٩	٧	ہوتے	ہوسے	//	٨	مطعون	مطعون
//	//	صردتكم	صردتكم	١٧٦	١٩	توجه	[illegible]	٢١٧	٢٠	شريعت	شريف	//	١٣	نسيك	نسيك
١٤٥	٤	صبيان	ظبيان	[illegible]	١	[illegible]	جريج	//	٢١	ک	تک	//	//	مسجده	مسجده
١٤٦	٦	[illegible]	[illegible]	//	١٤	يصلب	يطلب	//	//	اورل	اور يل	//	//	حرمة	حرمه
//	٩	يذرون	يذرون	//	٢٦	ايني	[illegible]	٢٢١	١٨	مخزمه	مخزمه	//	٢٢	وفق	وفق

تمت

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد حمد خدا و نعت رسول مجتبیٰ بندۂ عاجز کمترین ہمانیان مسیح الزمان بانی مطبع مسیحائی لکھنوی ولد مولوی نور محمد ملتانی مرحوم برادران عجز و نیاز بعد ابلاغ تحفۂ سلام بخدمت عالمان باغ تمکین و بزرگان باصدق و یقین ناظرین کتاب **نور الہدایہ** مین بقبول مضمون نص شریف آیۂ شریف **وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** شمۂ احوال برخوردار نور الابصار وحید الزمان مؤلف کتاب کا بیان [illegible] کرتا ہے کہ عنفوان ایام طفولیت سے حق تعالی نے برخوردار ممدوح کو لہو لعب سے بچا کر رغبت تحصیل علوم عطا فرمائی بارھوین برس بعد تحصیل کتب صرف و نحو کے شرح وقایہ پڑھنا شروع کیا اور بوجہ ذہانت طبع جسقدر پڑھتا ترجمہ اوسکا روز مرہ زبان اردو مین لکھا کرتا تب کیا بعض علماے متدینین نے اوسکو دیکھکر ہدایت و ارشاد فرمایا کہ یہ ترجمہ مشتمل اور مسائل اردو کے عام فہم ہے نہ فیض خوان البتہ اگر مسائل اس کتاب کا مدلل باحادیث و اسناد معتبرہ ہو سکتا تو ہر خاص و عام کو مطلوب بلکہ نفع علماے سنہ او فقہاے دہر کو دل سے محبوب مرغوب ہوتا ہرچند کہ اوس ایام مین غیبت عاجز مین بوجہ تلف ہو جانے جمیع خانہ داری اور تمام جائداد کثیر و تجارت اور ہزارہا کتاب اقسام مختلفہ چھاپہ و قلمی کے صدمات کثیرہ اور ہجوم آلام سے زندگی عیال و اطفال کی تنگی [illegible] تھی لیکن توجہ [illegible] استماع [illegible] تشفیق سے حق تعالی نے مومی الیہ کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند عرصے مین اکثر کتب احادیث [illegible] کرکے لکھنا اس کتاب کا پندرھوین برس کی عمر مین شروع کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ سنہ ۱۲ ہجری مین حسب الطلب [illegible] شہر حیدرآباد دکھن مین آکر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ بوجہ میسر ہونے کتب ضروریہ کے تکمیل [illegible] بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدیر کا جناب مولانا و مقتدانا سیدی میر اشرف علی صاحب دام فیوضہم نے عنایت فرمایا باعث تکمیل کتاب ہوا اور سبب چھپنے [illegible] یہ ہوا کہ جب [illegible] بعنایت معتمد عدالت سرکار فیض آثار نواب علی القاب فلک اقتدار **مختار الملک بہادر** دام اقبالہم سے برخوردار کو زمرۂ ملازمین مین شامل ہوا چھپنا اس کتاب کا [illegible] انسانی پر مقدم جانکر تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کرکے پانچ سو نسخے مطبع عالی نظامی واقع کانپور مین چھپوا کر ہدیۃً [illegible] واسطے ملاحظے بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے بذریعہ ڈاک روانہ کیے توقع رحمت بزرگان [illegible] ہے کہ جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آوے اصلاح دیکر اطلاع فرماوین اور [illegible] توجہ دلی سے امداد فرماوین کہ حق تعالی جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت و سامان تکمیل بقیہ تینون جلدون شرح وقایہ اور ترجمہ کتب دینیہ کا بہ نیت ثواب اخروی بوسیلہ ہمم عالیہ بندگان [illegible] کے عطا فرماوے اور رسید اس کتاب کی [illegible] اس نشان پر [illegible] ہے کہ در شہر حیدرآباد دکھن قریب منڈی میر عالم مرحوم متصل مکان مرزا شہسوار بیگ صاحب تعلقدار رسید نزد وحید الزمان مسیح الزمان رسد

وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ وَعَلَیْہِ التُّکْلَانُ

قطعۂ تاریخ از نتایج افکار غواص بحر معانی یکتائے میدان سخندانی مجسم اخلاق حمیدہ مولانا منشی جناب محمد زکی صاحب متخلص بہ زکی ادام اللہ فیوضہم

حق آگاہ علم و عمل دستگاہ / فرید زمانہ وحید الزمان
بہ نکتہ جو ہر بہ قطرہ در / نہین جو تسے دریائے طبع روان
مقدس بہ این عنفوان شباب / تحفظ باین نجہ بیکران
کہ حیدرآباد ہے رشک خلد / کہ ہین جسمین ایسے گل بیخزان
ولیکن اونھین ہین ہنر بیحساب / تعلی اسلام ہی بے گمان
علم مین جو محبوب ہی اور علی / تو وصل نبی و علی ہی عیان
خدا نے دیا ہی وہ دیوان اسے / کہ ہی شدہ نظم تا آسمان
سکندر نے پایا ارسطو وزیر / کہ ما حکم و حکمت ہی اب توامان
یہ حسن توجہ نیسون کا تیر / نہو کثرت علم کیونکر بیان
لکھی یہ دو سن مین دو نادر کتاب / لکھا جس سے ابواب سر نہان
یہ دونو ہی آیات واضح اسما / ہدایت کے نکتے ہین پر تو فشان
کہا تجھ کو اہل ال اہل ہوش / بنا ہین اس آئینے کو حرز جان
کھلی بینات زکی بھی شان

زیبندہ شان فقہ و حدیث / بلاغت کلام و فصاحت بیان
تبحر خداداد خلقی کمال / مقالات شرعی ہمہ بر زبان
اطاعت گذار و عبادت شعار / بحسن عمل کامل الامتحان
نہین اب جگہ کونسا علم و فن / یہی شہر ہی فخر ہندوستان
ولی ولایت بھی معصوم ہی / ملا عصمت انبیا کا نشان
الٰہی بحق نبی و علی / یہ والی رہے تا قیام جہان
سخن فہم حق فہم روشن ضمیر / رعیت پناہ و عدالت نشان
یہ ہین جملہ ارکان ہین نیک نام / ہے اک معتمد ہی ہر اک راز دان
ہوا ہی قدردانی بس / وحید الزمان بھی وحید الزمان
بھلا کس سے ہو اس وقایہ کی شرح / یہ حل عقود اور یہ اردو زبان
ہوئی ہو کے مطبوع مقبول خلق / بفضل خداوند کون و مکان
زکی لکھ یہ تاریخ اتمام طبع / عقیدات شرح وقایہ ہی مان ۱۲۸۶
کہ شرح وقایہ ز ہندی زبان ۱۲۸۶

قطعۂ تاریخ ہذا از نتایج فکر شاعر یکتا و موزون طبع بے ہمتا جناب محمد عبد الکریم صاحب المتخلص بہ والا منشی عدالت خاص سرکار عالی خلف الصدق مولانا محمد مہدی صاحب مترجم تفسیر عالیہ و کیمیای سعادت ابن محمد عارف الدین خان مرحوم المتخلص بہ رونق

وحید الزمان ہین یگانہ ممتاز / وہ علم و فضل سے ہین فی الحقیقت خوش
فروغ بر دو جسسے بالاتر ہنر / طبیعت ذہن کی نور افشان قمر وش
کتاب فقہ ہی شرح وقایہ / مسائل جسکے ہین جن سے منقش
مسائل سے جسکے ہین سارے فقہ آب / ہر اک سطر اسکی ہی بیت منقش
لکھا والا نے سال اس ترجمہ کا

مسیحا ہے زمان مین انکے والد / نہ فاضل ایسا رکھتی ہی جب کشش
وہ مینا حقائق سے ہین سرمست / وہ صہبائے معارف سے ہین سرخوش
کیا ہی ترجمہ ہندی مین اوسکا / فصاحت جسکی جون سودا و آتش
مسائل کی عبارت وہ مسلسل / نہ ذہن مبتدی ہووے مشوش
ہوا نور الہدایہ خوب دلکش ۱۲۸۶

قطعۂ تاریخ از فرید الزمان برادر خورد مولوی وحید الزمان

بعہد میر محبوب علی شاہ / کہ در طفلی خداداد ش ولایت
باخلاق نکو و عدل و احسان / دل غمدیدگان را از و رعایت
جہان شاد ازین حسن انتظامش / خدا دارد بر و دائم عنایت
بفضل حق شود مقبول عالم / خلائق را ازو گردد ہدایت
بگوشم گفت ہاتف از رہ لطف

عجب دیوان او مختار ملک است / ہنر ور خلق پرور با درایت
چنان افزود قدر عالمان را / کہ جا بخشید در ذیل حمایت
وحید عصر و یکتائے زمانہ / نوشتہ شرح در سن ہدایت
چو طبعش یافت انجام و پذیرفت / بقلبم فکر تاریخش سرایت
شود با خلق آن نور الہدایت ۱۲۸۶

... ن و ابدال ... ل و ا ... ل و اجبال و لبد و الباد و

لبود و یقظ و ایقاظ و ابل و آبال و اذن و آذان و جمع فعل

فعلان بسیار آید چون ثغر و ثغران و بحر و بحران و جمع فعل

افعال کم آید مگر در اجوف چون بیت و ابیات و جمع فعلة

فعلات بفتح عین و فعال آید چون جفنة و جفنات و جفان

و در اجوف و مضاعف و صفت عین ساکن ماند چون بیعة

و بیعات و سلة و سلات و صعبة و صعبات و جمع فعلة

فعل و فعلات و فعلات و فعلات آید چون سدرة و سدر و

سدرات و سدرات و سدرات و جمع فعلة فعل و فعلات و فعلات

و فعلات آید چون رکبة و رکب و رکبات و رکبات و رکبات و جمع

فعلة فعال و فعلات آید چون رقبة و رقاب و رقبات

و زیادت و حیه مثلن لم ایمن و زیاد و ایمن میباشد چون لک

و من و بنول و اسم مشتق آن باشد که ماخوذ باشد از

اسمی دیگر چون سما که ماخوذ است از سمو و دنیا که ماخوذ است از

دنو بسبب قرب و مال و بعد از آخرت اسم جامد آن

باشد که ماخوذ نباشد از کلمتی چون رجل و جبل و اسم دخیل

آن باشد که از سخن عرب نباشد و در میان سخن عرب کار

بسته باشد چون فردوس که این کلمه رومی ست و ضد آن

اصلی ست چون نجبة اسم معرب آن باشد که کلمه عجمی باشد

و بعضی حروف او را بدل کنند تا بعربیت نزدیک گردد

و کار بند چون صنج و شنجرف و فستق و زنج در تعریب چنگ

و شنگرف و پیروزه گویند و ضد وی عربی ست و اسم مذکر

چھپی یہ کتاب ایسی تسلیم جو
نہیں ہے چھپے گی نہ ایسی چھپی

لکھو طبع کی اسکے تاریخ تم
یہ شرح وقایہ بخوبی چھپی
۱۲۸۵ھ

ہو الغنی

اشتہار

یہ کتاب بموجب قانون بستم سنہ ۱۸۴۷ع
بہی رجسٹری گورنمنٹ مین داخل ہوئی
کوئی شخص بدون اجازت عاجز کے
قصد چھاپنے کا نکرے

وہ اردو کی شرح وقایہ چھپی
جو نام خدا چشمۂ فیض ہے

لکھی اسکی تاریخ تسلیم نے
یہ اچھا بہا چشمۂ فیض ہے
۱۲۸۵ھ